

الكافي

الاصول والروضة

لشيخ الاسلام الجليل محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المرق في ٥١٠٨١ ٥١٠٨٢

مع تاليف عليه العالم البهر

الحاج الميرزا ابو الحسن الشيرازي دام ظلّه

من مؤثرات

الكتب الاثلامية

طهران شالغ بودجهري

لغف ٥٢١٩٦٦

# الكافي

## الاصول والروضة

لثقة الاسلام، الجليل محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ أو ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات عليه، للعالم المبحر

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظله

عني بتصحيحه و تخريجه علي أكبر الغفاري

المجلد الخامس

مِنْ مَنَشُورَاتِ

المكتب الاسلامي

طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ۲۱۹۶۶)

شوال المكرم ۱۳۸۴ هجري



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## (باب)

### ( الجبر والقدر والامر بين الامرين )

هذا الباب في إبطال الجبر والقدر وإثبات الأمر بين الأمرين والجبر في اللغة الإكراه على الشيء تقول: جبرته وأجبرته على فعل إذا كرهته عليه والمراد به جبر الله عباده على الأفعال والأعمال بمعنى إيجاده إياها من غير أن يكون لهم مدخل فيها كما هو مذهب الأشاعرة ، والقدر بالتحريك والتسكين يطلق على معان : منها ما سبق به علمه تعالى ، ومنها تقدير الأشياء بما لا يزيد ولا ينقص ، ومنها القدرة ، ومنها الوقت ، وقد فسر بهذه المعاني في قوله تعالى « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » كما صرح به الآبي في كتاب إكمال الإكمال ، ومنها الكتاب والأخبار كما في قوله تعالى « إِنَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَنَاها مِنَ الْغَابِرِينَ » أي أخبرنا بذلك وكتبناها في اللوح المحفوظ . ومنها وضع الأشياء في مواضعها من غير زيادة فيها ونقصان كما في قوله تعالى « وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » . ومنها التبيين لمقادير الأشياء وتفصيلها . وهذه المعاني الثلاثة ذكرها شارح كشف الحق وغيره وإن دخل بعضها في السوابق . ومنها إقداره تعالى عباده على أعمالهم على وجه الاستقلال بحيث يخرجهم ذلك عن رتبة الانقياد له ويبطل تصرفه في تلك الأعمال حتى لا يكون لقضائه وإرادته وقدرته وتدبيره مدخل فيها كما قد دار سلطان منّا (١) أحداً من عباده على أمور من بلاده بحيث يخرج التصرف في تلك الأمور بعده عن يد ذلك السلطان وعن تحت حكمه وتدبيره والقدر بهذا المعنى و

(١) قوله « كإقدار سلطان منّا » وهم مبني على تصور وجود الممكن مستقلاً بنفسه غير متعلق بالواجب قياساً على الصانع والمصنوع الجسماني ، فكما أن السرير يستقل بنفسه موجوداً بعد الصنعة عن النجار ويبقى زمناً طويلاً بعد غيبة النجار بل بعد موته \*



هو المسمى بالتفويض أيضاً هو المراد هنا و هو مذهب طائفة من المعتزلة ونحن نسميهم تارة بالقدرية وتارة بالمفوضة ، وهاتان الفرقتان وهما الجبرية والقدرية خارجتان عن طريق العدل اوليهما في طرف الافراط واخريهما في طرف التفریط والمراد بالأمر بين الأمرين أمر لا هذا ولا ذاك بل طريق متوسط بينهما وهو أن أفعالهم بقدرتهم واختيارهم مع تعلق قضاء الله وقدره وتديره ومشيته وإرادته وتوفيقه ولطفه وخذلانه بها، وهذا التعلق لا ينافي اختيارهم لأن القضاء والقدر والارادة وغيرها على قسمين: حتم وغير حتم، والمنافي للاختيار هو الحتم دون غيره ، وسعلم وجه بطلان الأولين وتحقق الثالث في مضامين الأحاديث الآتية، وينبغي أن يعلم أن القدرية قد تطلق على الجبرية (١) بناء على أن القدر جاء بمعنى الجبر

\* كذلك يتوهم جماعة أن الممكن بعد الوجود المستفاد من الواجب تعالى يستقل بنفسه و قالوا لوجاز على الواجب عدمه وجود العالم و بناء على هذا الوهم الفاسد زعموا أن الخواص والاثار المرتبة على الموجودات والأفعال الصادرة عن الانسان والحركات الصادرة عن الحيوانات منتسبة اليها في نفسها والأمر مفوض اليها والانسان مخلى ونفسه يفعل كل شئ، أراد باختيابه مستقلا والحق أن الممكن وجوده وجود ربطى متعلق بالواجب كالنور للشمس لا يتمقل استقلاله ذاتاً فكما ينسب الاضاءة الى الشمس أصلاً وبالذات والى المرايا بالواسطة كذلك لا مؤثر فى الوجود الا الله تعالى و كل شئ سواء فاعل بالواسطة كذلك والتفويض باطل كما أن الجبر باطل و فعل الانسان باختيابه وإرادته واختياره وإرادته وسائر صفاته بل ذاته وجوده متعلق بالواجب تعالى وإرادته ومشيته ولا يستلزم الجبر الا اذا فرض الواجب والممكن قسمين مباينين كل فى عرض الآخر مستقلين واحدهما يقهر الآخر على ما لا يريد وليس كذلك . (ش)

(١) قوله « قد تطلق على الجبرية » و ينبغى أن يكون هذا هو الاستعمال الشائع كما فى نظائره يطلق الامامية على القائلين بالامامة دون المنكرين، والجبرية على القائلين بالجبر دون المنكرين ، والدولية على القائلين بالعدل و أمثالها، فالقدرية هم القائلون بالقدر أى من يقول كل فعل من أفعال الانسان بقدر الله لكن الاشاعة لم يستطعوا أن \*



أيضاً والقدر بهذا المعنى أيضاً مذكور في هذا الباب ، وإنما بسطنا الكلام طلباً  
للبصيرة فيما هو المقصود في هذا المقام.

## ((الاصل))

١- « عليّ بن محمد ، عن سهل بن زياد : وإسحاق بن محمد وغيرهما رفعوه قال :  
« كان أمير المؤمنين عليه السلام جالساً بالكوفة بعد منصرفه من صفين إذ أقبل شيخٌ فجثا  
« بين يديه ، ثمّ قال له : يا أمير المؤمنين ! أخبرنا عن مسيرنا إلى أهل الشام بقضاء  
« من الله وقدر ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أجل يا شيخ ما علوتم تلعة ولا هبطتم  
« بطن واد إلاّ بقضاء من الله وقدر ، فقال له الشيخ : عند الله أحسب عنائي يا  
« أمير المؤمنين ؟ فقال له : مه يا شيخ ! فوالله لقد عظم الله الأجر في مسيركم وأنتم  
« سائرون وفي مقامكم وأنتم مقيمون وفي منصرفكم وأنتم منصرفون ولم تكونوا  
« في شيء من حالاتكم مكرهين ولا إليه مضطرين ، فقال له الشيخ : وكيف لم  
« نكون في شيء من حالاتنا مكرهين ولا إليه مضطرين ، وكان بالقضاء والقدر مسيرنا  
« و منقلبنا ومنصرفنا ؟ فقال له : و تظنّ أنّه كان قضاء حتماً وقدرًا لازماً ، إنّهُ  
« لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والأمر والنهي والزجر من الله وسقط  
« معنى الوعد والوعيد فلم تكن لائمة للمذنب وللمحمّد للمحسن ، ولكن المذنب »

\* يردوا الحديث المنقول عن النبي (ص) « القدرية مجوس هذه الامة ، ولم يروا أن يعترفوا  
بأنهم أنفسهم قدرية فسرروا القدرية بمن ينفي القدر وما وجدنا نظيره في كلام العرب ولو  
جاز ذلك جاز أن يقال النحوي من ينكر علم النحو والصرفى من ينكر علم الصرف والنحوي  
هو الذى لا يعرف من اللغة شيئاً والاثنا عشرى من ينكر امامة الائمة الاثنى عشر. والاسطرلابى  
من لا يعرف الاسطرلاب والابخارى من ينكر الاخبار ، والسنى من لا يمتسك بالسنة النبوية.  
ولكن لما اشتهر تفسيرهم القدرية بنفى القدر جاء فى بعض الاخبار أيضاً جرياً على اللفظ  
المشهور وربما يقال : اذا أكثر رجل من ذكر شيء وان كرهه ينسب اليه وهو غير صحيح  
فان الجبرية أيضاً يكثر من ذكر القدر بل أكثر من المغوضة. (ش)

« أولى بالاحسان من المحسن و لكن المحسن أولى بالعقوبة من المذنب ، تلك »  
 « مقالة إخوان عبدة الأوثان و خصماء الرحمن و حزب الشيطان و قدرية هذه »  
 « الأمة و مجوسها ، إن الله تبارك و تعالى كلف تخييراً و نهى تحذيراً و أعطى »  
 « على القليل كثيراً و لم يعص مغلوباً و لم يطع مكرهاً و لم يملك مفوضاً و لم »  
 « يخلق السماوات و الأرض و ما بينهما باطلاً ، و لم يبعث النبيين مبشرين و »  
 « منذرين عبثاً . ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ، فأنشأ »  
 « الشيخ يقول :

« أنت الامام الذي نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفرانا »  
 « أوضحت من أمرنا ما كان ملتبساً جزاك ربك بالاحسان إحسانا »

### ((الشرح))

( علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، وإسحاق بن محمد ، وغيرهما رفعوه (١) قال :  
 كان أمير المؤمنين عليه السلام جالسا في الكوفة) أي في مسجد الكوفة على حذف المضاف  
 على الظاهر أو هو من باب إطلاق الكل على الجزء ( بعد منصرفه ) أي بعد  
 انصرافه ( من صفين ) كسكين اسم موضع كانت به وقعة مشهورة بينه عليه السلام و بين  
 أهل الشام ( إذ أقبل شيخ فجثا بين يديه ) جثا كدعا جلس على ركبتيه ( ثم  
 قال له يا أمير المؤمنين أخبرنا عن مسيرنا ) أي عن سيرنا ( إلى أهل الشام أبقضاء و

(١) د رفعوه ، في جميع اسانيد هذا الحديث ارسال في هذا الكتاب لكن رواه  
 الشيخ الصدوق - عليه الرحمة - في التوحيد عن محمد بن الحسن الطائي عن سهل بن زياد  
 عن علي بن جعفر الكوفي قال سمعت سيدي علي بن محمد عليهما السلام ثم ساق عن آبائه  
 عن الحسين بن علي عليهم السلام وباسانيد آخر أيضاً . و علي بن جعفر هذا من وكلاء أبي  
 الحسن (ع) ومضمون الحديث واضح ليس فيه مشكل يحتاج الى إيضاح و في عباراته  
 اختلاف يسير مع ما في الكافي . (ش)

قدّر ( لعلّ المراد بالقدر تقدير ذلك المسير (١) في الأزل كمّاً وكيفاً وزماناً و تعباً إلى غير ذلك من الأمور الناشئة فيه، والمراد بالقضاء الحكم بتحقيقه (فقال له أمير المؤمنين عليه السلام أجل) أجل بالتحريك و سكون اللام من حروف التصديق ( يا شيخ ما علوتم تلعة) هي ما ارتفع من الأرض ( ولاهبطتم بطن وادي) هو ما انخفض من الأرض (إلا بقضاء من الله و قدر، فقال له الشيخ عند الله أحسب عنائي يا أمير المؤمنين) أي أعدّ العناء والتعب وما أوجه أعني السير والحركة من أفعال الله تعالى حتى لا يكون لي شيء من الأجر إذ لا معنى لأجر شخص بفعل غيره وهذا الكلام يحتمل الاستفهام والإخبار ( فقال له : مه يا شيخ ) مه كلمة بنيت على السكون وهو اسم سمّي به الفعل ومعناه اكف نفسك عن هذا الكلام و في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام فقال : مهلاً يا شيخ (فوالله) صدر بالقسم مع أنّه صادق مصدّق لسان الحقّ للمبالغة في التصديق بما يقول ولاقتضاء المقام إياه ( لقد عظم الله لكم الأجر) هذا يردّ قول من قال الأجر بإزاء ما ليس باختيار كالأمراض والبلايا وإنّما المقابل للاختيار هو الثواب ( في مسيركم وأنتم سائرون ، و في مقامكم وأنتم مقيمون، وفي منصرفكم وأنتم منصرفون ) الأظهر أنّ المسير و المقام والمنصرف اسم الزمان أو المكان لا مصدر ميمي ليصون الكلام عن التكرار ولما أو ما إلى أنّ سيرهم و نحوه كان باختيارهم بإثبات لازمه الذي هو الأجر

(١) قوله المراد بالقدر تقدير ذلك المسير ، وهذا الاصطلاح في القدر والفرق بينه وبين القضاء بما ذكر مأخوذ من الشيخ أبي علي بن سينا و من تبعه و هو قريب من المعنى اللغوي لان القضاء الحكم والقدر تعيين المقادير والخصوصيات والحدود وغير ذلك من التفاصيل والمآول للبداء بلوح المحو والاثبات على ما سبق يسمى ما في اللوح المحفوظ قضاء و ما في لوح المحو والاثبات قدراً و روى عن أمير المؤمنين عليه السلام ع، أنّه تنحى من جدار يريد أن ينفض قبيل انفر من قضاء الله قال عليه السلام ع ، أفر من قضاء الله الى قدره لان فنى لوح القدر التبر والتجدد والتخلص من الافقة المقبلة أو المخاطرة بالنفس فيما يمكن التحفظ منه . (ش)



صرّح بعدم كونهم مجبورين على ذلك بقوله ( ولم تكونوا في شيء من حالاتكم ) وهي السير والإقامة والانصراف وغيرها ( مكرهين ولا إليه مضطرين ) لعلّ الإكراه أشدّ من الاضطرار فلذلك نفاء بعد نفي الإكراه ( فقال له الشيخ ) على سبيل الاستعلام والفهم دون الإنكار والتعنت ( وكيف لم نكن في شيء من حالاتنا مكرهين ولا إليه مضطرين وكان بالقضاء والقدر مسيرنا ومنقلبنا ومنصرفنا ) أي سيرنا إلى الأعداء وانقلابنا في الطريق وفي حال القتال من مكان إلى مكان ومن حال إلى حال وانصرفنا إلى منازلنا ، فلمّا بلغ كلامه إلى هذا المقام علم <sup>بأنه</sup> أنّه أخطأ في معنى القضاء والقدر ( فقال له ) على سبيل الإنكار والتوبيخ ( وتظنّ أنّه ) الواو للعطف على مقدّر أي أظننت قبل الجواب بأنّ لكم الأجر العظيم وتظنّ بعده أنّ سيركم وانقلابكم وانصرافكم وغيرها ممّا تعلّق به القضاء والقدر ( كان قضاء حتماً ) الحتم مصدر بمعنى إحكام الأمر وإبرامه تقول حتمت عليه الشيء حتماً إذا أوجبتّه وأحكمته عليه بحيث لا يكون في وسعه خلاف ذلك فالوصف به إمّا للمبالغة أو بجعله بمعنى المفعول أي محتوماً محكماً مبرماً ( وقدر لازماً ) لا يكون لكم اختيار في متعلّقهما ولا قدرة على الفعل والترك حتّى تكونوا مجبورين مضطرينّ إذ القضاء والقدر إذ تعلّقاً بأفعال العباد يراد بهما الأمر والنهي (١) عنهما

(١) قوله د يراد بهما الأمر والنهي ، أقول هذا غير كاف في توجيه القضاء والقدر بلهما زائدان على الأمر والنهي وتبيين مقادير الأفعال والصحيح ما قال المفيد عليه الرحمة ان الله أقدر الخلق على أفعالهم ومكنهم من أعمالهم وحد لهم الحدود في ذلك ورسّم لهم الرسوم ونهاهم عن القبائح بالزجر والنخوف والوعد والوعيد فلم يكن تمكينهم من الأعمال مجبراً لهم عليها ولم يفرض اليهم الأعمال لمنهم من أكثرها ووضع الحدود لهم فيها انتهى . فان قيل هل يحتمل التخلف في علم الله وقضائه قلنا لا يحتمل التخلف ولا يلزم الجبر لان الفعل الاختياري قد لا يحتمل التخلف أصلاً كصدور القتل والزنا والسرقة عن العادل والمعصوم فانه لا يقع حتماً مع كونه اختياراً ولا يحتمل أن يأكل انسان الفاذورات مع كونه مختاراً فقولہ «ع» قضاء حتماً» ای جبراً «وقدراً لازماً» ای قدراً يجب أن يقع وان لم يردّه الانسان المكلف ويختاره. (ش)

و تبين مقاديرها من حدودها و حسنها و قبحها و مباحها و حظرها و فرضها و نفلها و لا يراد بهما أنه تعالى خلقها و أوجدها ( أنه لو كان كذلك ) أي قضاء حتماً و قدراً لازماً ( لبطل الثواب و العقاب ) لأن الثواب نفع يستحقه العبد بالاتبان بالطاعات والاجتناب عن المنهيات و العقاب ضرر يستحقه بالاتبان بالمنهيات و الاجتناب عن الطاعات وهما تابعان للاختيار ولا يتحققان مع الإجبار (والأمر والنهي) إذ طلب الفعل وطلب الترك متفرعان على الاختيار ولا يتصوران مع الإجبار ألا ترى أن من طلب الطيران عن الإنسان وطلب عدم الاحراق عن النار يعدُّه العقلاء سفيهاً جاهلاً مجنوناً كاملاً (والزجر من الله) لأن زجره للعبد عن المعاصي ومنعه عن الاتيان بها بشرع القصاص و تعيين الحدود ونحوها إنما يتصور إذا كان العبد قادراً على الاتيان بهما غير مجبور على تركها ألا ترى أنك لو زجرت الأعمى عن الابصار نسبك من له أدنى شعور إلى السفه والجنون ( وسقط معنى الوعد والوعيد ) لأنهما من الألفاظ المحركة إلى الامتثال بالأمر والنهي لرغبة الثواب ورهبة العقاب و قد عرفت بطلان هذه الأمور على تقدير الاجبار ، وأيضاً على هذا التقدير كانت جميع القبايح مستندة إليه تعالى و لو جاز هذا لجاز أن يخلف الوعد والوعيد و يكرم العاصي و يعاقب المطيع و يكذب في الأخبار بأحوال الآخرة و يصدق الكاذب بإظهار المعجزة على يده فلا يبقى الوثوق بالوعد والوعيد ( فلم يكن لائمة للمذنب ولا عمدة للمحسن ) المحمودة ما يحمد به ووجه ذلك أنه لا معنى لتوجه اللوم والمدح إليهما إذا صدر الذنب والاحسان من غيرهما ولكن يتوجهان إليهما إذ كل عاقل يذم من ارتكب الظلم والجور والتعدي و غصب الأموال و قتل النفوس و يمدح من بالغ في الاحسان إلى الناس و بذل الخير و إعانة الملهوف ومساعدة الضعفاء والاجتناب عن المعاصي بل المجبرة إذا غفلوا عن عقيدتهم الفاسدة يحكمون بذلك أيضاً قال : شارح كشف الحق حكي عن عدلي أنه قال لجبري : إذا ناظرتم أهل العدل قلتم بالقدّر ، وإذا دخل أحدكم منزله ترك ذلك لأجل فلس ، قال : وكيف

قال: إذا انكسرت جاريته كوزاً يساوي فلساً ضربها و شتمها و نسي مذهبه . وصعد  
سلام القاري المنارة فأشرف على بيتد فرأى غلامه يفجر بجاريته فبادر يضربهما  
فقال الغلام : القضاء والقدر ساقانا، فقال: لعلمك بالقضاء والقدر أحبُّ إليَّ من  
كلِّ شيء أنت حرٌّ لوجه الله تعالى، و رأى شيخ باصبهان رجلاً يفجر بأهله فجعل  
يضرب امرأته وهي تقول القضاء والقدر، فقال: ياعدوَّة الله أتزنيين وتعذرين بمثل  
هذا؟ فقالت : أوه تركت السنة وأخذت مذهب ابن عبَّاد الرَّاظي فتنبه و ألقى  
السوط و قبل ما بين عينيه و اعتذر إليها و قال : أنت سُنِّيَّة حقاً ، و جعل لها  
كرامة على ذلك ( و لكان المذنب أولى بالاحسان من المحسن ) و لكان المحسن أولى  
بالعقوبة من المذنب ( في إعادة اللام إشعار باستقلال كلِّ في واحد من المعطوف  
والمعطوف عليه في الدلالة على فساد ذلك ، و في حديث الأصغ بن نباتة عن  
أمير المؤمنين عليه السلام و هو مثل هذا الحديث مع تفاوت يسير هكذا «ولم يكن المحسن  
أولى بالمدح من المسيء ولا المسيء أولى بالذم من المحسن» وهذه العبارة أظهر  
معنى مما في هذا الكتاب لأنَّه إذا كان العبد مسلوب الاختيار بالكليَّة كان  
المحسن والمسيء متساويين في عدم القدرة و عدم استناد أفعالهما إليهما فلا يكون  
الأوَّل أولى بالمدح من الثاني ولا الثاني أولى بالذم من الأوَّل، بل لهما رتبة  
التساوي في المدح والذم فعلى هذا يجوز أن يمدحهما جميعاً و أن يذمَّهما جميعاً  
و أن يذمَّ الأوَّل ويمدح الثاني، فهل يجوز لعاقل أن يعتقد فيه جلاً شأنه مثل هذه  
العقائد الفاسدة مع أنَّ الواحد من آحاد الناس لو نسب إليه غيره أنَّه يسيء إلى  
من أحسن و يذمه و يحسن إلى من أساء و يمدحه قابله بالشتم والسبِّ ولم يرض  
بذلك فكيف يليق أن ينسب إلى ربِّه ما يكرهه أدنى الناس لنفسه ، وأمَّا المذكور  
في هذا الكتاب ففيه إشكال (١) لأنَّ المسيء والمحسن إذا كانا متساويين فكيف

(١) قوله « ففيه اشكال » يدفع الاشكال بان الذي أجبره المولى على الخير وأورده

الجنة ليس كمن أجبره على الشر و أورده النار قهراً لان الذي أجبره المولى على الخير\*



يوصف المذنب بأنه أولى بالإحسان من المحسن والمحسن بأنه أولى بالعقوبة من المذنب و يمكن دفعه بوجوه الأول أنه أجبر المذنب على القبايح والقبايح من حيث هي لذات حاضرة وإحسان وأجبر المحسن على الطاعات والطاعات من حيث هي مشقة عقوبة حاضرة وهذا هو المراد بالأولوية ههنا . الثاني وهو مبني على تحقق الثواب والعقاب في الآخرة مع الجبران القبيح من حيث هو شرٌ بليّة والطاعة من حيث هي خير راحة فيقتضي ذلك مقابلة الأول في الآخرة بالإحسان ومقابلة الثاني بالعقوبة . الثالث هو أيضاً مبني على ذلك أن المعصية راحة حاضرة والطاعة مشقة ظاهرة و جبرهما على ذلك إما لأجل القابلية أو لأنه تعالى يفعل ما يشاء وعلى التقديرين يلزم الأولوية المذكورة ، أمّا على الأول فلاّن الذات غير متغيرة فيلزم أن يكون ذات المذنب أولى بالراحة والإحسان دائماً وذات المحسن أولى بالمشقة والعقوبة دائماً ليصل إلى كل أحد ما عوّد به وهو به أليق ، و أمّا على الثاني فلاّن الأصل بقاء ما كان على ما كان فيلزم أن يحسن إلى المذنب و يشبهه فيحصل له الربح في الدارين و يتخلص من المشقة في الكونين و أن يعاقب المحسن فيحصل له مع المشقة الحاضرة المشقة في الآخرة ( تلك مقالة إخوان عبدة الأوثان ) (١) لعل المراد بعبدة

---

\*كان في نفسه شريراً والا لم يصدق في حقه الاجبار ومع ذلك أدخله الجنة بخلاف من أجبره على الشر فانه كان في نفسه خيراً فأجبره على خلاف ارادته و ساقه الى النار فيرق له و يستأهل للترحم و هذا اوضح من الوجوه التي ذكرها الشارح. (ش)

(١) قوله « عبدة الاوثان » الفرق بين الملحد والموحد والدهري والالهى والمشرک والملى ان الاول يعتقد مبدء الوجود غير عالم ولا حكيم وأنه ليس بذى عناية فى أفعاله، و الالهى بالعكس من ذلك يعرف الله تعالى بعلمه و عنايته و تدبيره فمن ينسب الى الله تعالى جبر المباد على المعصية و عقابهم عليه يجعله تعالى بمنزلة الطبيعة غير الشاعرة لا يميز بين المطيع والناصى والخير والشرير والصالح والطالح بل ليس دليل الطبيعيين على رأيهم و مذهبهم الا ما يرون من آفات الدهر و جوائح الطبيعة و دليل الالهيين ما يرون من عناية البارئ بمصالح الموجودات وآيات العمد والتقدير والحكمة فيها، و دليل الثنوية الجمع و\*

الأوثان مشركوا العرب فإنَّ بعضهم كانوا يقولون بنفي الحشر والنشر والثواب والعقاب ، و بعضهم كانوا يقولون بالجبر بدليل قوله تعالى : « وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها » والمراد باخوانهم الأشاعة حيث يلزمهم ذلك وإن لم يقولوا به صريحاً ( و خصماء الرحمن ) لأنَّه تعالى نسب في آيات كثيرة أفعال العباد إلى أنفسهم فقال عزَّ من قائل : « وإني لغفارٌ لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثمَّ اهتدى » وقال « من عمل صالحاً فلننفسه ومن أساء فعليها » وقال : « ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى » وقال : « لنبلوهم أيَّهم أحسن عملاً » وقال : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات » وقال : « والله بصير بما تعملون » إلى غير ذلك ممَّا لا يعدُّ ولا يحصى و صرَّح في كثير منها ببراءته من القبائح والظلم فقال « إنَّ الله لا يأمر بالفحشاء » « إنَّ الله لا يظلم مثقال ذرَّة » « وما أنا بظلام للعبيد » إلى غير ذلك. وهؤلاء يقولون نحن برآء من القبائح وأنت تفعلها ولا مخاصمة أعظم من ذلك ( و حزب الشيطان ) لمنابتهم إيَّاه فيما يليق به إلى نقوسهم الشريرة « ألا أن حزب الشيطان هم الخاسرون » ( وقدريَّة هذه الأئمة ومجوسها ) قد عرفت أنَّها أنَّ القدرية تطلق على الجبرية القائلين بأنَّ الله تعالى قد جبر عباده على ما

\* قد سبق مراراً ، منها في الصفحة ٦٦ من المجلد الثالث و في الصفحة ١٧ منه عن قول أرسطو طاليس ما يفيد هنا ، فإن قيل : أنَّ الفلاسفة أيضاً مع ان كثير أئمتهم الهيون نفوا الفرض والاختيار في فعله تعالى ولا ينافي التوحيد مع الجبر. قلنا : الالهيون منهم أرادوا بالفرض ما يكمل به الفاعل الناقص و لذلك نفوه عن فعل الله تعالى ولم يأنفوا الغاية و الفوائد و المصالح التي قدرها في المخلوقات لتكميل المخلوقات عن نفهم كيف ولو كان كذلك لم يذكر الامام «ع» أرسطو طاليس ولم يحتج بكلامه في اثبات العمد والتدبير في فعله تعالى خلافا للطبيين القدماء و ما نفوه عن الله تعالى هو العزم بعد التردد و سموا عزمه تعالى من غير سبق تردد عناية وقد ملاؤا كتبهم في التشرية والطب والطبيعات من آثار عناية البارئ تعالى و مصالحه وحكمه التي راعاها في خلق الاشياء فراجع . (ش)

قدّره وقضاه، وعلى المفوضة فإن كان المراد هذا الجبرية تعين العطف على الإخوان وإن كان المراد المفوضة وجب العطف على عبدة الأوثان، والأشاعرة كما أنهم إخوان عبدة الأوثان كذلك إخوان المفوضة لتحقيق المشابهة وتأكد روابط الأخوة بينهم في كونهم من أصل واحد وهو العدول عن طريق العدل إلى طرفي الإفراط والتفريط . والاحتمال الأول أنسب وأظهر إذا عرفت هذا فنقول : هذا الحديث وما روي عنه عليه السلام أنه قال لرجل قدم عليه من فارس: «أخبرني بأعجب شيء رأيته فقال: رأيت قوماً ينكحون أمهاتهم وأخواتهم فإذا قيل لهم لم تفعلون؟ قالوا قضى الله وقدره، فقال عليه السلام : سيكون في آخر أمتي أقوام يقولون مثل مقالتهن أو تلك مجوس هذه الأمة » وما روي عن الحسن بن علي عليه السلام أنه قال: « بعث الله محمداً عليه السلام إلى العرب وهم يحملون ذنوبهم على الله » إلى غير ذلك من الروايات المعتبرة أدلة واضحة على أن المراد بالقدرية والمجوس فيماروي عنه عليه السلام قال : « القدرية مجوس هذه الأمة » هو الأشاعرة وغيرهم من القائلين بالجبر ووجه المناسبة بينهم وبين المجوس متعدد : الأول أن المجوس قالوا بأصلين - النور والظلمة ويسمّون الأول بيزدان والثاني بأهرمن وينسبون جميع الخيرات إلى الأول وجميع الشرور إلى الثاني وليس للعباد عندهم فعل أصلاً (١) كما هو عند الأشاعرة. الثاني أن المجوس قالوا إن الله يفعل فعلاً ثم يتبرأ منه كما خلق إبليس ثم تبرأ منه، والأشاعرة أيضاً قالوا إن الله يفعل القبايح ثم يتبرأ منها. الثالث أن المجوس قالوا إن نكاح الأمهات والأخوات بقضاء الله وقدره وإرادته والأشاعرة وافقوهم حيث قالوا إن نكاح المجوس أمهاتهم وأخواتهم بقضاء الله وقدره وإرادته . الرابع أن المجوس قالوا إن القادر على الخير لا يقدر على الشر وبالعكس ، و

(١) قوله « و ليس للعباد عندهم فعل أصلاً » كانه متعين لتوجيه التشبيه لان مبنى الثنوية على أن الخير لا يمكن أن يصدر منه الشر وبالعكس، مع أنهم لو كانوا قائلين بالاختيار فواضح عند كل عاقل و جاهل أن المختار الخير قد يفعل شراً عمداً أو مصلحة وبالعكس ولم يجب أن يثبت الاهان فكانهم ينكرون الاختيار من مبدء الوجود الى منتهاه . (ش)



الأشاعة أيضاً قالوا مثل ذلك حيث قالوا : إن كاسب الخير لا يقدر على الشرِّ و بالعكس . الخامس أن المجوس يثبتون له تعالى شريكاً والأشاعة أيضاً يثبتون له شركاء حيث قالوا بوجود صفات زائدة قديمة غير مخلوقة فلزمهم القول بتعدد الإله فهم أقبح من المجوس لأن المجوس يقرُّون بشريك واحد ويسمونه أهرمن وهم يقرُّون بشركاء متكثرة ، والأشاعة لمّا لم يقدرُوا على إنكار الحديث المذكور نسبوا القدرية والمجوسية إلى الفرقة العدلية أعني المعتزلة والامامية و قالوا العدلية قدرية و مجوسية لأنهم قالوا قدرة العبد مؤثرة موجدة لأفعالهم فهم قدرية لقولهم بوجود القدرة المؤثرة لغير الله تعالى ، و مجوسية لجعلهم أنفسهم شركاء الله تعالى في الخلق و الایجاد كما أن المجوس جعلوا لله تعالى شريكاً .

الجواب أن تعدد الشركاء إنما يلزمهم لو لم يقولوا بأنَّ العباد و قدرتهم مخلوقة لله تعالى مغلوبة تحت قدرته القاهرة وهم يقولون بذلك ، وبأنَّ سلسلة جميع الموجودات منتهية إليه وهو فرد وحده لا شريك له . ثمَّ أشار إلى أن المراد بالقضاء والقدر هنا هو الحكم والتكليف على التخيير دون الإيجاب بقوله ( إنَّ الله تبارك و تعالى كلَّف تخييراً ) بين الفعل و الترك ( و نهى تحذيراً ) لا إجباراً ( و أعطى على القليل ) من العمل ( كثيراً ) من الثواب كما قال : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ) ولو كانوا مجبورين لم يكن لهم ثواب أصلاً ( ولم يعص مغلوباً (١) دفع

---

(١) قوله « ولم يعص مغلوباً » إذا أراد الله تعالى كون عباده مختارين في أفعالهم واختار بعضهم الشرفان قلنا ان فعل الشر بارادة الله تعالى فمعناه ان الشر باختيار العبد واختيار العبد بارادة الله تعالى فينتج ان الشر بارادة الله تعالى بهذا المعنى ، وان قلنا ان الشر ليس بارادة الله فمعناه أنه لا يرضى بالشر ولا يجهه و بذلك يجمع بين ما يدل على أن الشر والخير كليهما بارادة و ما يدل على أن الشر ليس بارادته . ولكن الناس يقيسون فعل الله على أفعال رؤسائهم و امرائهم لما ارتكز في خاطرهم من أن الامير اذا أراد حصول شيء في الخارج كبناء بلد و قهر عدو والقبض على سارق فان أطاعه الخدم والاتباع فهو و الا أجبرهم ولا يترك الامر باختيار العبيد يفعلون ما أردوا فان لم يحصل مقصود الامير فلا بد ان يكون \*

به ما يتوهمه الجبرية من أن أفعال العباد لو كانت مستندة إليهم وأراد الله تعالى منهم فعل الطاعات وترك المنهيات فإذا تركوا الطاعات وفعلوا المنهيات بإرادتهم لزم أن يكون الله تعالى مغلوباً وهم غالبون حيث حصل مرادهم دون مراده تعالى، ولا يرضى بذلك عاقل، ووجه الدفع أن ذلك إنما يلزم لو أراد منهم الفعل والترك حتماً وجبراً وهم اختاروا نقيض مراده، وأما إذا أراد ذلك منهم على سبيل الاختيار بأن قال لهم في هذا الفعل مصلحة وفي تركه مفسدة ولكم زمام الاختيار، فإن فعلتموه فلکم الثواب وإن تركتموه فعليكم العقاب. فمن البين أن اختيارهم الترك حينئذ لا يستلزم أن يكونوا عاصين على وجه الغلبة وأن يكون الله تعالى مغلوباً لهم (و لم يطع مكرهاً) بكسر الراء اسم فاعل و بفتحها مصدر أي لم يطع إكراهاً لأن وقوع إرادة العبد على وفق إرادته تعالى ليس لأجل غلبته تعالى عليه و صرف إرادته قهراً إلى قبول الطاعة بل لأجل اختيار العبد إياها (ولم يملك مفوضاً) بكسر الواو اسم فاعل من التفويض يقال فوض الأمر إليه أي رده إليه كما يردُّ

\* لجزءه اذ لم يقدر ان يجبرهم، ويقسبون فعل الله تعالى على ذلك ويقولون قد غلبت ارادة العباد ارادة الله تعالى اذا عصوه وعجز - والعياذ بالله - عن انفاذ مقاصده ولا يصح ذلك لانه و ان كان لا يريد المعاصي ولكن يريد ان يقع تركها باختيار العباد لان يقهرهم على الاطاعة كالجبارين بل يخليهم و ما يفعلون و يأمرهم و ينهاهم و يهديهم الى مصالحهم حتى يحين حين المكافات والمجازاة كالحكومات في مدينة الاجتماع في عصرنا لان الانسان خلق مختاراً لا يترتب على وجوده آثاره الا اذا خلى وطباعه، والانسان المجبور المقهور لا يقدر على ابداع صنعة و تحقيق حقيقة و كشف سر ولا يجهد في زراعة ولا تجارة ولا يفكر ولا يتعمق كما لا ينمو الشجر تحت المكن و لذلك تركه الله تعالى و هو خالقه مختاراً و ان لزم منه الشر و العصيان لكن في اجباره شر أكثر أضعافاً مضاعفة ، و قال الحكماء : ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير، ولكن الجبارين يقهروهم مع تساويهم في العبودية والمخلوقة وقال الله تعالى « ولو شاء الله لا من من في الارض كلهم جميعاً » « ولو شاء لهداكم اجمعين » الى غير ذلك من الايات. (ش)

الموكل أمره إلى وكيله المطلق الذي يتصرف فيه من غير حاجة إلى تصرف الموكل و تديره و إذنه في أو أن التصرفات الكلية والجزئية . و فيه ردُّ على المفوضة وقد عرفت أنهم يقولون بأنه تعالى أقدرهم على أعمالهم على وجه لا يكون له تعالى بعده قضاء وإرادة و إذن و تصرف و تدبير و لطف وإعانة في تلك الأعمال ، و بالجملة يقولون : خرجت أزمة مقدوراتنا مدام الأقدار عن يد قدرته ، فأخرجوا بهذا الاعتقاد الفاسد السلطان المطلق عن التصرف في ملكه و عزلوه عن التدبير في عبادته و بلاده . وللتفويض معان أخر يجيء ذكرها في بعض المواضع إن شاء الله تعالى . وانظريتها اللبيب إلى لطف كلامه عليه السلام حيث أبطل بقوله «إنه لو كان كذلك - إلى قوله - ومجوسها» مذهب الجبرية الواقع في طرف الافراط وأبطل بقوله «ولم يملك مفوضاً» مذهب المفوضة الواقع في طرف التفريط وأثبت مذهب العدالة المتوسط بين هذين الطرفين والواقع بين هذين المذهبين و هو الأمر بين الأمرين كما أشار إليه بقوله «إن الله كلّف تخييراً» ( و لم يخلق السموات والأرض و ما بينهما باطلاً ) كما قال سبحانه « و ما خلقنا السموات و الأرض و ما بينهما باطلاً » و قال : « و ما خلقنا السموات و الأرض و ما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون » و فيه إشارة إلى مفسدة أخرى من مفسد الجبر وهي تجويز أن يكون خلق السماوات والأرض و ما بينهما باطلاً لغواً لأنّ اللغو وإن كان قبيحاً لكن الجبر يوجب صدور جميع القبايح منه تعالى ( و لم يبعث النبيين مبشرين و منذرين عبثاً (١) ) إشارة إلى مفسدة أخرى و هي أنه

(١) قوله « مبشرين و منذرين عبثاً » العبث فعل لا يفيد فائدة ولا ينتج نتيجة لان

الله تعالى يجري بناء على الجبر كل عمل أراد على يدى كل انسان أراد فلا فائدة فى ارسال الرسل كما نرى فى الامور التكوينية كحركة النبض والتنفس و جريان الدم فى العروق وهضم الغذاء ودفع الفضل فانه يجري على ما أراد الله تعالى فى الانسان والحيوان ولا يعقل أن يرسل رسولا يأمرهم بان يحركوا نبضهم ويهضموا طعامهم بل التأمل فى أفعالنا يكفى فى الفرق بين الجبر والاختيار والاعتراف بان فعل الانسان باختياره اذ لا ريب أن الانسان\*



لو تحقق الجبر لكان إرسال الرسل و تبشيرهم و إنذارهم عبثاً لأن الغرض من ذلك هو الإخبار بالأحكام و إظهار مناهج الحلال والحرام و التقريب بالطاعة و التباعد عن المعصية و مع الاجبار لافائدة في الاخبار والاطهار ولا نفع في التبشير و الانذار ، و ما لافائدة فيه فهو لغو عبث . ثم اقتبس من القرآن الكريم لجذب الشيخ من ورطة الهلاك إلى سبيل النجاة فقال ( ذلك ) أي ذلك الظن المذكور هو ظن أن القضاء كان حتماً والقدر كان لازماً ( ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ) في حديث الأصبح بعدهذا القول فقال له الشيخ : «فما القضاء والقدر اللذين ما سرنا إلا بهما ؟ قال : هو الأمر من الله والحكم ثم تلا قوله : تعالى : و قضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» . أقول : المراد بالأمر الحكم الأمر

\*يعرف في ذاته مبدأ ين لفعلين متخالفين الاول قوة تحرك نبضه ونفسه و تهضم ولا تستطيع الانسان أن يمنع من فعلها اصلا و ان عجزت القوة لا يستطيع أن يقهرها والالجاز أن يسلم المريض باختياره ، و الثانى قوة تحرك عضلاته و جوارحه باختياره كالمشى و هذان المبدء ان متخالفان ربما يتمانعان كقناطين متضادين فيريد الانسان ان يشب خمسة أذرع فى الهواء أو يطير و يفوق على السطح و يمنعه ثقله فيسقطه على الارض فيقلب المبدء الاختيارى فى الوثوب مقداراً قليلاً ثم يقلب المبدء الغير الاختيارى عليه و بذلك يستدل على ان النفس غير الجسد والا لكان أحدهما متسلماً للآخر و مطيعاً له متقاداً و ليس فى القوى الطبيعية التكوينية اختيار أصلاً بل فيها الجبر فقط ولو كان النفس عين الجسد أو حالة من حالاته أو عارضاً لمزاجه لتبعه فى الجبر ولم يمانعه ولم يضاده، وان قلنا ان الجبر من لوازم مذهب الملاحدة والطبيعيين والاختيار من لوازم دين الموحدين والالهيين لم نقل جزافاً لانا لا نعرف من الطبيعة غير الشاعرة الالجبر ولا يتصور فيها الاختيار أصلاً ولما وجدنا فى أنفسنا مبدء الاختيار و اذ ليس جميع أفعالنا نظير حركة النبض عرفنا ان فينا مبدءاً غير جسمانى وليس المؤثر فى الوجود منحصراً فى الطبيعة الجسمانية غير الشاعرة وان ما ليس فى ذاته جسماً أو جسمانياً كالمقول فهو الاختيار المحض و الله تعالى ليس عنده جبر . (ش)

التكليف والحكم التخيري دون الحتمي الجباري وقد أشار إليه عليه السلام بقوله :  
 « إن الله كلف تخييراً ونهى تحذيراً » (فأنشاء الشيخ يقول) في كتاب العيون  
 « فنهض الشيخ وهو يقول :

أنت الإمام الذي نرجو بطاعته      يوم النجاة من الرحمن غفراناً  
 أو ضحت من أمرنا ما كان ملتبساً      جزاك ربك بالاحسان إحساناً  
 ذكر الصدوق هذا الحديث بعينه في كتاب العيون مسنداً بطرق أربعة وفي  
 آخره في طريق واحد هذان البيتان فقط مع تغيير يسير في البيت الأخير وهو:  
 أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً      جزاك ربك عنا فيه إحساناً  
 وفي آخر ثلاثة أربعة أبيات أخر بعدهما من أراد الإطلاع عليها فليرجع إليه.

### ((الاصل))

٢- « الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن  
 حماد بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من زعم أن الله  
 يأمر بالفحشاء فقد كذب على الله و من زعم أن الخير والشر إليه فقد  
 كذب على الله »

### ((الشرح))

( الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن حماد  
 ابن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من زعم أن الله يأمر بالفحشاء)  
 كالجبرية القائلين بأن جميع الفواحش والشرور الداخلة في الوجود من الشرك  
 والظلم والزنا والسرقة والقتل وغيرها مرادة الله تعالى وهو يرضى بها ويحبها  
 يأمر بها (فقد كذب على الله) في قوله « وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها  
 آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء » وفي قوله : « وما الله يريد  
 ظمناً للعباد » إلى غير ذلك من الآيات الكريمة، ومن اعتقد ما يلزم منه تكذيب

القرآن فقد كفر وارتد وخرج عن دين الإسلام (ومن زعم أن الخير والشر إليه) أي مستندان إليه وهو فاعلهما (فقد كذب على الله) لأنه تعالى في آيات كثيرة نسب الخير والشر من أعمال العباد إليهم، فمن قال بخلاف ذلك فقد كذب على الله «و يوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة».

### ((الاصل))

٣- «الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألته فقلت: الله فوض الأمر إلى العباد؟ قال: «الله أعز من ذلك، قلت: فجبّهم على المعاصي؟ قال: الله أعدل وأحكم من ذلك، قال: ثم قال: قال الله: يا ابن آدم! أنا أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني، عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك».

### ((الشرح))

(الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألته فقلت الله فوض الأمر إلى العباد قال: الله أعز من ذلك) التفويض يوجب بطلان أمره ونهيه وعجزه عن التصرف والتدبير والإعانة والخذلان والله سبحانه أعز من ذلك وله الأمر والنهي والتصرف والتدبير والامتحان والاختبار حتى أنه لا تقع طاعة إلاّ بعونه ولا معصية إلاّ بخذلانه كما قال «ولنبلو نكم حتى نعلم المجاهدين منكم - الآية» وقال «أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون» وقال: «ليبلوكم فيما آتاكم» وقال «ليبلوكم أيكم أحسن عملاً» وأمثال ذلك كثيرة وكلّها بمعنى الاختيار، وسر ذلك أن النفس إذا توجهت إلى الطاعة ومالت إلى الانقياد أقبلها الله تعالى بالإعانة واللفظ والتوفيق وإذا توجهت إلى المعصية مالت إلى المخالفة ناداها بالزّواج فان سمعها أقبلها بما ذكر وإلاّ فيتركها على حالها وهو عبارة عن الخذلان، يدل عليه ما روي من «أن من تقرب إليّ

بشبر تقرّبت إليه بذراع الحديث « وما روي من «أنّ قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن» وما روي «من أنّ للقلب أذنين فإذا همّ العبد بذنب قال له روح الايمان لاتفعل وقال له الشيطان افعل وإذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان» وأيضاً لو تحقّق التفويض لبطل أمر الدّعاء والاستعاذة لاحول ولاقوة إلا بالله ( قلت : فجبّروهم على المعاصي ؟ قال : الله أعدل (١) و أحكم من ذلك ) كلّ

(١) قوله « الله أعدل من ذلك » الوهم العامي كما يتصور فعل الله التكويني مضاداً للاسباب الطبيعية أو مبائناً لها كذلك يزعم الافعال الاختيارية للعباد شيئاً مضاداً أو مبائناً لامره ومشئته تعالى ألا ترى أن العوام يستدلون على وجوده تعالى بما يرونه مخالفاً للعادة والطبيعة أو بخلق الطبيعة والاسباب عن تأثيرها فإذا رأوا شجرة نمت من البذر لم يستدلوا بها على وجود الله تعالى وإنما يستدلون اذا رأوها نمت لاعتن بذر و غرس كمعجزات الانبياء فيتصورون الاسباب شيئاً والله تعالى شيئاً آخر عدواً مبائناً لها فان اعتقدوا أن لكل شيء سبباً في الطبيعة قالوا لاحتاج الى الله تعالى و ان اعتقدوا عدم التأثير في الاسباب نسبوا المسببات الى الله تعالى، و أما طريقة العقل والقرآن فهي أن يستدل بالحكم و المصالح والنظم والاتقان الموجودة في الاشياء الطبيعية على أنها مسخرة بأمر الله تعالى كما أشرنا الى ذلك مراراً فليس وجود الاسباب سواء كانت مجردة روحانية كالعقول والنفوس و الاسماء الالهية أو جسمانية طبيعية كالادوية لشفاء الامراض والسقى لنمو النبات مبائناً لتأثير مشيئة الله و ارادته و قدرته فجميع الوسائط مسخرة بأمره والدليل على ذلك الاتقان و النظم في فعل الطبائع كذلك ارادة الانسان واسطة و سبب و ليس فعل الله تعالى و مشيئته و ارادته شيئاً مضاداً بل ولا مبائناً لفعل أحد من عباده بل العبد يدبر والله يقدره وما تشاؤون الا أن يشاء الله» فالانسان مختار والله تعالى شاء أن يكون مختاراً فإذا قتل ظالم رجلاً ظلماً أرسل الله تعالى ملك الموت لقيض روحه و يعذب القاتل على القتل و ليس القتل قتلاً ابازهاق الروح الذي لا يقدر عليه القاتل و انما يقدر على مقدمات ازهاق الروح و ليست تلك المقدمات مع قطع النظر عن ازهاق الروح قتلاً موجباً للقصاص وكذلك صانع الخمر يعصر أو ينبذ و يضع الاناء في مكان مناسب للتخمير ولا يقدر على تحصيل طبيعة الخمر و إيجاد الصورة\*

عاقل يحكم قطعاً بأنه يقبح من العدل الحكيم أن يجبر عبده على المعصية ثم يعذب بها إلا أن الجبرية لعرائهم عن حلية العقل يقولون: القبايح على أنواعها المختلفة إذا صدرت منه تعالى لا توصف بالقبح و يلزمهم وراء كون هذا القول من الهذيان والمزخرفات أن لا يتصف شيء بالقبح أصلاً ، بناء على أصلهم من أنه لا يصدر عن العبد شيء ( قال: ثم قال: قال الله: يا ابن آدم أنا أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني ) قدمر شرحه مفصلاً في باب المشيئة والارادة ( عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك ) صريح في أن المعاصي صادرة عن العبد بالقدرة المخلوقة فيه لانه تعالى بالقدرة الأزلية كما زعمت الأشاعرة وهذا باطل لنزله تعالى عن القبايح وامتناع اتصافه بالظلم والجور ولا عن مجموع قدرة العبد وقدرته تعالى كما زعمه أبو إسحاق الاسفرايني ، وهذا أيضاً باطل لما مر ولا امتناع أن يعذب الشريك القوي شريكه الضعيف على الفعل المشترك بينهما .

### ((الاصل))

٤- «علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسماعيل بن مرار، عن يونس بن عبد الرحمن»  
 « قال: قال لي أبو الحسن الرضا عليه السلام : يا يونس لا تقل بقول القدرية فإن القدرية »  
 « لم يقولوا بقول أهل الجنة ولا بقول أهل النار ولا يقول إبليس فإن أهل الجنة »  
 « قالوا » الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله » وقال أهل  
 « النار » ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين » وقال إبليس « رب بما أغويتني »  
 « فقلت : والله ما أقول بقولهم ولكني أقول : لا يكون إلا بما شاء الله وأراد و »  
 « قدر وقضى » فقال: يا يونس! ليس هكذا، لا يكون إلا ما شاء الله وأراد وقدر »  
 « وقضى، يا يونس تعلم ما المشيئة ؟ قلت : لا ، قال : هي الذكرا لا وتل ، فتعلم ما »

\* النوعية في العصور الا ان الله تعالى حتم ايجاد كل شيء تستعد المادة له ففعل الانسان ووجوده ذاته ومشيتته و ارادته موافق ومطابق لارادة الله ومشيتته فكل ما اختاره الانسان جرى فعل الله تعالى على ما اختاره لانه أراد كون الانسان مختاراً. (ش)

« الإرادة ؟ قلت : لا ، قال : هي العزيمة على ما يشاء ، فتعلم ما القدر ؛ قلت : لا ، »  
 « قال : هي الهندسة و وضع الحدود من البقاء والقضاء ، قال : والقضاء هو الأبرام »  
 « وإقامة العين ، قال : فاستأذنته أن أقبل رأسه و قلت : فتحت لي شيئاً كنت عنه »  
 « في غملة » .

### ((الشرح))

(علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مرّار ، عن يونس بن عبد-  
 الرّحمن قال : قال لي أبو الحسن الرضا عليه السلام يا يونس لا تقل بقول القدرية فإنّ  
 القدرية لم يقولوا بقول أهل الجنة ولا بقول أهل النار ولا بقول إبليس) لتوافق كلمتهم  
 على عدم القدر بمعنى الجبر (١) ( فإنّ أهل الجنة قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ) حمدوه على أنّ الهداية منه لا على أنّ فعلهم  
 للخيرات الموجبة للدخول في الجنة فعله ، ولو كان كذلك لكان هذا أولى بالحمد ،  
 وفيه مع الدلالة على نفي الجبر دلالة على نفي التفويض أيضاً ( و قال أهل النار  
 ربنا غلبت علينا شقوتنا و كنّا قوماً ضالّين ) نسبوا الشقاوة إلى أنفسهم باعتبار أنّ أسبابها

(١) قوله « على عدم القدر بمعنى الجبر » و الصحيح أن المراد بالقدرية هنا هو  
 المفوضة و ما ذكره الشارح «ره» في تفسير الحديث الى آخره تكلف ، قال صدر المتألهين  
 «وقد» في شرح هذا الحديث أن القدرية ويقال لها المفوضة أيضاً قوم ذهبوا الى أن الله تعالى  
 أوجد العباد و أقدرهم على تلك الافعال و فرض اليهم الاختيار فهم مستقلون بايجادها على  
 وفق مشيئتهم و ارادتهم. و قال الخليل القزويني «ره» المراد بالقدرية هنا المعتزلة وكذلك  
 فسرّه العلامة المجلسي «ره» وقد سبق أن هذا الاصطلاح اعنى اطلاق القدرية على النافين  
 للقدر شيء غير معروف في النسبة في لغة العرب ولذلك يجب حمل الحديث المشهور بالقدرية  
 مجوس هذه الامة على الجبريين لعدم اشتهار هذا الاستعمال في عصر النبي (ص) واما في  
 احاديث الائمة «ع» فجرى بعض الاوقات على المشهور عند القوم لان ارادة غير المشهور  
 يوجب حيرة المخاطب وضلالة . (ش)

صدرت منهم ولو كانت الشقاوة و أسبابها من أفعاله تعالى لكانت نسبتها إليه تكميلاً للحجة وإتماماً للمعذرة أنفع لهم (وقال الشيطان «ربّ بما أغويتني») لأزيتن لهم في الأرض و لأغويتهم أجمعين إلاّ عبادك منهم المخلصين » وإنما لم يذكر عز وجل تمام الآية مع أن الاستشهاد فيه (١) اكتفاءً بالشهرة و حوالة على علم المخاطب به فنسبة الخبيث التزيين و إغوائهم إلى نفسه دلّ على اعترافه بأنهما فعلاّن له و قدرته عليهما و أمّا قوله « بما أغويتني » فالباء إمّا للقسم و جوابه قوله « لأزيتن » أوللسببية والقسم محذوف قبل هذا القول و « ما » مصدرية والإغواء بمعنى تخييبه تعالى إيتاء من رحمته بسبب التكبر و ترك السجود أو بمعنى وجدانه إيتاء ضالاً في الأعيان بعد علمه بضلالته في الأزل ، فإنّ باب الإفعال قديجيء بمعنى وجدان الفاعل المفعول على أصل الفعل كقولك أبخلته أي وجدته بخيلاً ، والمعنى أقسم

(١) قوله « مع أن الاستشهاد فيه » ليس الاستشهاد في الاستثناء الذي لم يذكره الامام بل في قوله « ربّ بما أغويتني » و إنما تكلف الشارح ليوافق ما ذكره في تفسير القدرة والحاصل أن أهل الجنة أنكروا التفويض و نسبوا الهداية الى الله تعالى و أهل النار نفوه و نسبوا ضلالهم الى شقوتهم والشقاوة بتقدير الله تعالى. والشيطان نسب غوايته الى الله تعالى فكلمهم أنكروا التفويض بنسبة ما هم عليه الى تعالى وخطاء من أخطأ منهم إنما هو في نفى التفويض بحيث يلزم منه الجبر، والتفويض والجبر كلاهما مبنيان على أصل فاسد و هو كون وجود الممكن مستقلاً في نفسه غير محتاج في البقاء الى الواجب ولا متعلق به أصلاً كموجودين ممكنين مستقلين لهما اقتضاءان مختلفان لا يحتاج أحدهما في التأثير الى الآخر ، كالشمس تسخن والتلج يبرد ، و زيد يذهب الى المشرق ، وعمرو الى المغرب، فإن تمانع الممكنان فاما أن يجبر أحدهما الآخر بالقهر ويمنعه من اقتضائه، واما أن يخليه وما يقتضيه لمجزأو غيره و كذلك تصوروا الواجب والممكن مستقلين فإن غلب الواجب على الممكن فهو الجبر وان خلاه وتركه فهو التفويض والحق بطلان المبني وان الممكن يفعل ما يقتضيه ذاته باذن الله ولا يمنعه الله من اقتضائه وليس فعل الممكن ما يقتضيه ذاته بأن يكون الله تعالى تركه وخلاه و إنما النسبة بين الممكن والواجب نسبة الخالق والمخلوق وقد مثلنا برئيس الجند وأفراد الجنديّة. (ش)

بتخيبك إيتاي من رحمتك أوبوجدانك إيتاي ضالاً بالسبب المذكور لأزینن\* لهم المعاصي وحينئذ لادلالة فيه إلّا على أنّ الأغواء بهذين المعنيين من فعله تعالى ولا محذور فيه وإنّما المحذور في نسبة الضلالة وسببها وهو التكبر وترك السجود إليه تعالى وهو لم يقع. هذا ما خطر بالبال على سبيل الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال ، و للمفسرين من العدلية بعد حملهم الأغواء على ظاهره وهو الاضلال كلام طويل في توجيهه ، ومجمل هذا الكلام أنّه لما خلق أسباب الغواية فيه كالقدرة والعلم وأمره بالسجود الذي هو أيضاً من جملة أسبابها إذ بسببه استكبر وعصى كانت له تعالى سببية في الغواية فلذلك أسند فعلها إليه من باب إسناد الفعل إلى الفاعل البعيد مجازاً ، ومن الأصحاب من قال المقصود أنّ في قوله «بما أغويتني» أي أشقيتني دلالة على الرّدّ على القدرية فإنّ الغاوي الشقي وليس فعل الشرّ من الشقي بالجبر هذا كلامه فتأمل فيه ( فقلت : والله ما أقول بقولهم ) وهو أنّ أفعالنا صادرة عنه تعالى ( ولكنّي أقول : لا يكون شيء ) من أفعالنا ( إلّا بما شاء الله وأراد وقدر وقضى ) أي بسبب مشيئة الله وإرادته وتقديره وقضائه يعني أنّ هذه الأمور أسباب لصدور أفعالنا عنّا حتّى أنّها لو لم تكن لم نفعل ( فقال : يا يونس ليس هكذا ) أي ليس الأمر ما زعمت من أنّ الأمور المذكورة أسباب لأفعالنا وأفعالنا تابعة لها ( لا يكون إلّا ما شاء الله وأراد وقدر وقضى ) أنكر كلام يونس أوّلاً وأرشده إلى الصواب ثانياً بحذف الباء السببية (١) الدّاخله

(١) قوله «بحذف الباء السببية» قال يونس : «لا يكون إلّا ما شاء الله تعالى» فاستدرك

«ع» قوله وقال : «لا يكون إلّا ما شاء الله» وتكلف الشارح رحمه الله في تفسير ذلك والحق ان دخول الباء في كلام يونس غلط استدركه الامام «ع» لان الباء لا يدخل على الفاعل الا اذا سمعاً فلا يقال جاء بزيد مكان جاء زيد وضرب بعمره مكان ضرب عمرو وما» في قوله ما شاء الله موصولة فاعل «لا يكون» فلا ينبغي أن يدخل عليه الباء وكان الشارح زعم أن «ما» مصدرية فيكون معنى قوله «بما شاء الله» بمشيئة الله وقوله «لا يكون إلّا ما شاء الله» أي لا يكون المشيئة الله وقد مضى في الصفحة ٣٥٣ من المجلد الثالث حديث «خلق الله المشيئة ثم خلق الاشياء بالمشيئة» \*



على المشيئة و ما عطف عليها للتنبيه على أن "تعلقها بأفعالنا ليس من قبيل تعلق العلة بالمعلول والسبب بالمسبب" ثم أشار إلى تفسير هذه الأمور بوجه يفيد انتفاء السببية (فقال: يا يونس تعلم ما المشيئة) حتى تعلم أنها ليست سبباً (١) لأفعالنا (قلت: لا، قال: هي الذِّكْرُ الأوَّل) أي العلم الأزلي السابق على الإرادة المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه في نفس الأمر فهي تابعة لتلك الأشياء بمعنى أنها مطابقة لها وأن الأصل في هذه المطابقة هو تلك الأشياء حتى أنها لولم يتحقق لما تعلق العلم بوجودها و المشيئة بهذا المعنى ليست سبباً لها كما أن علمنا بطلوع الشمس غداً ليس سبباً لطلوعها (فتعلم ما الإرادة قلت: لا، قال: هي العزيمة على ما يشاء (٢)) يعني البقاء عليه لوجوب بقاء العلم مع المعلوم فالإرادة وصف للمشيئة

\* ومضى شرح ذلك و هو يدل على سببية المشيئة في الجملة. (ش)

(١) قوله «والمشيئة بهذا المعنى ليست سبباً» قد سبق كما قلنا في الحاشية السابقة أن المشيئة سبب و يبعد كل البعد أن يكون المشيئة في هذا الحديث غيرها فيما سبق وأن محل الشارح فيما سبق في تفسير المشيئة والذي ينبغي أن يحمل عليه كلام الامام «ع» هنا وهناك أن المشيئة شيء مخلوق والمخلوق غير ذات الله تعالى ثم انه الواسطة الوحيدة بينه تعالى و بين ساير خلقه بحيث لا يلزم منه تفويض الله تعالى فعله الى مخلوقه فهي أول ما خلق الله تعالى قدسمى لوحاً أو قلماً أو عقلاً أولاً أو نورخاتم الانبياء او الوجود المنبسط الساري ومصحح هذه الاطلاقات الاعتبارات المختلفة في المخلوق الاول فباعتبار أنه الوجود المنبسط والوجود خير محض مرغوب فيه مشتهى بالذات والعدم والموت منفور منهما صح اطلاق المشيئة عليه و باعتبار أنه يدرك نفسه ذاتاً و جميع الاشياء بذاته سمي عقلاً و ذكرأ كما في هذا الحديث و مثله ساير الاطلاقات و يمكن أن يكون اطلاق المشيئة عليه باعتبار أنه محل المشيئة فان جميع ما أراد الله تعالى ايجاده في العالم منتقش فيه وهو بهذا الاعتبار الذكر الاول لانه محل الذكر كما يطلق على الدعاء المكتوب والذكر المكتوب (ش)

(٢) قوله «هي العزيمة على ما يشاء» هذا الفرق الدقيق بين المشيئة و الإرادة غير مراعى غالباً كماكثر فروق اللغة فقد يتسامح الناس فيها والحق ما ذكره «ع» لان الانسان

متعلّقة بها لا يوجب ذلك أن تكون إرادته سبباً لأفعالنا ( فتعلم ما القدر ؟ قلت : لا ، قال : هو الهندسة ) ( ١ ) بفتح الهاء و الدّالّ و سكّون النون معرّب « أندازه » أي المقدار ، ثمّ نقل إلى تعيين المقدار كما أشار إليه بقوله ( و وضع الحدود من البقاء و القضاء ) وغيرهما ، قال الجوهري : المهندس هو الذي يقدر مجاري القُنْيِ حيث تحفر وهو معرّب من « الهنداز » وهي فارسيّة فصيّرت الزّاي سيناً لأنّه ليس في شيء من كلامهم زاي بعددال والاسم الهندسة ( قال ثمّ قال : والقضاء هو الإبرام و إقامة العين ) يعني إحكام الشيء و إقامته في الأعيان و هو في أفعاله بمعنى

\* يجد في نفسه بعد سماع كلمة شاء شيئاً و بعد كلمة أراد شيئاً آخر ، فان « شاء » يدل على رغبته في شيء و رضا به ولا يدل على عزم في تحصيله أو تهيوّ و استعداد له بخلاف أراد فكانه يدل على العزم و التهيوّ ، قال صدر المتألّهين في شرح حديث مضى في باب البداء : المشيئة المراد بها مطلق الارادة سواء بلغت حد العزم والاجماع أم لا ، وقد ينفك المشيئة فينا عن الارادة الجازمة كما نشاق أو نشتي شيئاً ولا نزم على فعله لما نزع عقلى أو شرعى . قال (قده) والارادة هي العزم على الفعل أو الترك بعد تصوّره و تصوّر الفاية المترتبة عليه من خير أو نفع أو لذة ولكن الله تعالى يرى من أن يفعل لاجل غرض يعود الى ذاته انتهى وما في هذا الحديث يؤيد تفسيره (قده) وأن المشيئة مقدمة على الارادة فالمشيئة نظير الشوق فينا والارادة نظير التصميم والاجماع وذاته تعالى منزّه عن التجزى والتكثّر وهذه المعانى متحدة حقيقة متغايرة اعتباراً كاسائر صفاته تعالى او يطلق باعتبار بعض الملائكة المقربين اليه كما مضى نظيره في الصفحة ٣٠٥ من المجلد الرابع فيكون الذكر الاول عند بعض ملائكته الغير الموكلين باجراء ما أرادوه والعزيمة عند الموكّلين بالاجراء «المديرين أمراء» . (ش)

(١) قوله « هو الهندسة » القدر هو المشيئة والارادة باعتبار تعلقهما بمقادير الاشياء

على وفق المصلحة و هو باب واسع يتضح للانسان بتتبّعه في الطبيعيات والتشريع أنه جعل لكل شيء قدراً بحيث لو كان على غير ذلك المقدار افسد و لذلك أمر الله الانسان بالتفكر في الافاق و في أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق . (ش)

الخلق والإيجاد على وفق الحكمة وفي أفعالنا بمعنى إبرام الثواب والعقاب وإقامتهما على وجه الجزاء كما مرّ عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنّه قال «ما من فعل يفعل العباد من خير أو شرّ إلّا والله فيه قضاء ، قال السائل : ما معنى هذا القضاء؟ قال: الحكم عليهم بما يستحقّونه من الثواب والعقاب في الدنيا والآخرة» (قال فاستأذنته أن أقبل رأسه و قلت : فتحت لي شيئاً كنت عنه في غفلة ) حيث ظننت أن مشيئته وإرادته وقدره وقضاؤه أسباب لأفعالنا.

### ((الاصل))

٥- « محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن « إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله خلق الخلق فعلم ما هم صائرون إليه وأمرهم ونهاهم فما أمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل» وإلى تركه، ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلّا باذن الله.»

### ((الشرح))

( محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله خلق الخلق) مستعدّين للخير و الشرّ لحكم ومصالح بعضها يظهر لاولي الألباب وبعضها لا يعلمها إلّا هو وأسرار القدر التي ورد النهي عن الغور فيها داخلة في هذا البعض ( فعلم ما هم صائرون إليه ) من الخير والشرّ ، ولكن الغرض الأصلي من خلقهم هو الخير كما يدلّ عليه ما رواه الشيخ الطبرسي في كتاب الاحتجاج « عن الصادق عليه السلام حين سأله الزنديق وقال له فخلق الخلق للرّحمة أم للعذاب؟ فقال عليه السلام : خلقهم للرّحمة وكان في علمه قبل خلقه إيّاهم أن قوماً منهم يصيرون إلى عذابه بأعمالهم الرديّة و جحدهم له » فإن قلت : حديث هذا الكتاب حيث قال فعلم بالقاء دلّ على أن علمه بذلك بعد الخلق و حديث الاحتجاج دلّ على أنّه قبل الخلق فما الوجه فيه؟ قلت

لاشبهة في أن علمه بذلك أزلي قبل الخلق ووجه ذكره هنا بعد الخلق ليكون فيه إشعار في الجملة بأن علمه تابع للمعلوم ليندفع ما يتبادر إلى الأذهان القاصرة من أن علمه مؤثر في المعلوم و سبب له، وهو يبطل القدرة والاختيار، بل التكليف أيضاً لا بتناؤه عليهما حتى أن الفخر الرازي أبطل هذه الشبهة وقال: لو اجتمع جملة العقلاء لم يقدروا على أن يوردوا على هذا حرفاً إلا بالتزام مذهب هشام و هو أنه تعالى لا يعلم الأشياء قبل وقوعها (و أمرهم ) بالخيرات والمصالح (ونهاهم) عن الشرور والقبايح (فما أمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه) وكذا ما نهاهم عنه من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى فعله، وذلك لإعطائهم القدرة الصالحة للضدين والقوة القابلة للطرفين، وهذا مذهب جميع العقلاء عدا الأشاعرة فانهم قالوا: القدرة غير صالحة للضدين وهذا باطل بالضرورة لأن القادر هو الذي إن شاء أن يفعل فعل و إن شاء أن يترك ترك، فلو فرضنا قدرة انحصرت تعلقها بأحد الطرفين فقط دون الآخر لم يكن الموصوف بها قادراً ( ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بإذن الله) أي بتوفيقه لمن أقبل و عدمه لمن أدبر، أو بعدم إحداثه ما نعلم من الأخذ والترك، أو بخلق القدرة عليهما، أو بعلمه بهما، أو بتخليته و يؤيد الأخيرين ما رواه الشيخ الطبرسي في كتاب الاحتجاج عن علي بن محمد العسكري عليه السلام «أن أبا الحسن موسى عليه السلام قال: إن الله خلق الخلق فعلم ما هم صايرون، فأمرهم ونهاهم، فما أمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى الأخذ به، و ما نهاهم عنه من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه، ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بإذنه، وما جبر الله أحداً على معصية بل اختبرهم كما قال: « ليلوكم أيكم أحسن عملاً » قوله عليه السلام: «ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بإذنه» أي بتخليته و علمه. انتهى أقول: هذا التفسير أعني تفسير الإذن بالتخلية والعلم يحتمل أن يكون من العسكري عليه السلام و أن يكون من الشيخ رحمه الله، وفيه دلالة على أن أفعالهم بقدرتهم واختيارهم و أن علمه الأزلي بها لا يستدعي أن لا يكون لهم قدرة و اختيار فيها إذ علمه متعلق

بكلِّ ما يوجد في نفس الأمر وممّا يوجد فيها أفعالهم و هو لا يوجب شيئاً عليهم.

### ((الاصل))

٦- « عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن حفص بن قرط، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من زعم أن الله « يأمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله، ومن زعم أن الخير والشرّ بغير مشيئة الله فقد أخرج الله من سلطانه، ومن زعم أن المعاصي بغير قوّة الله فقد كذب على الله ومن كذب على الله أدخله الله النار » .

### ((الشرح))

( عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن حفص بن قرط ) بضمّ القاف، قيل: هو النخعي الكوفي ذكره الشيخ في كتاب الرجال في أصحاب الصادق عليه السلام ( عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من زعم أن الله يأمر بالسوء والفحشاء ) كالجبريّة حيث زعموا أن الله يأمر بهما ويريدهما من العباد ( فقد كذب على الله ) في قوله « قل إن الله لا يأمر بالفحشاء » وفي غير ذلك من الآيات الدالّة على تنزّهه قدس الحقّ عنه ( ومن زعم أن الخير والشرّ بغير مشيئة الله ) أي بغير علمه الأزلي بهما إذ قد عرفت أن المشيئة هي الذكر الأوّل، أو بغير إرادته فعل الخير وترك الشرّ ففيه على الأوّل ردّ على من زعم أنه تعالى لا يعلمها إلّا بعد وجودهما، وعلى الثاني ردّ على القائلين بعدم إرادته وأمره ونهيّه وتصرّفه وتدييره في أمر خلقه ( فقد أخرج الله من سلطانه ) إذ القول بعدم علمه أزلاً بالكائنات وعدم جريان حكمه على العباد منافي لسلطانه على جميع الممكنات ( ومن زعم أن المعاصي بغير قوّة الله ) التي خلقها في العباد يقدرون بها على الفعل والترك ( فقد كذب على الله فيما أنزله من الآيات الدالّة

على أن معاصي العباد مستندة إليهم ( ومن كذب على الله أدخله الله النار ) قد أبطل عليه السلام مذهب الجبر والنفيوض وأثبت أن له تعالى سلطة على العباد بالاحاطة والأمر والنهي ، وأن للعبد قوة على الخير والشر وهذا أمر متوسط بين الأمرين.

### ((الاصل))

٧- « عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن عثمان بن عيسى ، « عن إسماعيل بن جابر قال : كان في مسجد المدينة رجل يتكلم في القدر و « الناس مجتمعون ، قال : فقلت : يا هذا! أسألك ؟ قال : سل ، قلت : يكون في « ملك الله تبارك و تعالى ما لا يريد؟ قال : فأطرق طويلاً ثم رفع رأسه إلي فقال « [لي] : يا هذا لئن قلت : إنه يكون في ملكه ما لا يريد إنه لمقهور ، ولئن قلت : « لا يكون في ملكه إلا ما يريد أقررت لك بالمعاصي ، قال : فقلت لأبي عبدالله عليه السلام ، « سألت هذا القدري فكان من جوابه كذا وكذا ، فقال لنفسه نظر ، أما لو قال « غير ما قال لهلك . »

### ((الشرح))

( عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن عثمان بن عيسى ، عن إسماعيل بن جابر قال : كان في مسجد المدينة رجل يتكلم في القدر والناس مجتمعون ) سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن القدر فقال : طريق مظلّم فلا تسلكوه ، وبحر عميق فلا تلجّوه ، و سرّ الله فلا تتكلّفوه . قال بعض العلماء : معنى القدر ههنا ما لا نهاية له من معلومات الله تعالى فأنه لا طريق لنا إليه ولا إلى مقدوراته ، وقال بعضهم : هو ما يكون مكتوباً في اللوح المحفوظ و ليس لنا علم بتفصيله فليس لنا أن نتكلّفه ، و قال بعضهم : هو تقدير الأشياء كلّها أوّل مرّة و ليس لنا معرفة بكميّته و كيفيته و تفصيله فلا يجوز لنا التكلم به . وقال بعضهم : هذه المناهي الثلاث لمن سأله عن القدر

و كأنه ﷺ نهي ذلك المخاطب عن طريق معرفة قضاء الله وقدره و نهي كل من يكون في منزلة ذلك السائل أن يتكلم في ذلك، فأما أهل العلم والمحققون فلا، و على تقدير العموم يقال : المراد نهي المجادلة والمخاصمة والنزاع . أقول: الحق هو العموم و أنه لا يجوز لنا التكلم إلا بما عرفناه أئمتنا عليهم السلام و بما سمعنا عن مخالفينا من معناه ما لا يخالف العقل والنقل فإن التكلم به حينئذ على وجه تحقيق الحق والإرشاد لثلاث يضل قوم بعد آخرين جازي لمن أحكم دينه وأبرم يقينه مع كمال الاحتياط لئلا ينسب إلى الله تعالى ما هو منزله عنه (قال: فقلت : يا هذا) الخطاب بهذا للاستهانة والاستخفاف (أسألك) استقهام بحسب المعنى (قال : سل، قلت : يكون في ملك الله ما لا يريد) كأن الرجل كان من أهل التفويض إذ هذا السؤال بحالهم أنسب و في إلزامهم أقرب (قال : فأطرق طويلاً) أي أرخى رأسه وجفونه إلى الأرض زمناً طويلاً (ثم رفع رأسه إليّ فقال : يا هذا لئن قلت: إنه يكون في ملكه ما لا يريد أنه لمقهور) أي قلت إنه لمقهور و يحتمل أن يكون هنا تقديم و تأخير أي يا هذا إنه لمقهور لئن قلت ، فإن قلت : المقهورية إنما تلزم لو أراد عدم وجود شيء وأوجده الخلق، لا ما إذا لم يرد وجوده. قلت : لعل المراد بما لا يريد إرادة العدم لعدم الإرادة و استعمال مثل هذه العبارة في هذا المعنى شائع، وعلى تقدير أن يكون المراد عدم الإرادة لزم المقهورية أيضاً لأن الحكمة بعد إعطائهم الوجود والقوة القابلة للخير والشر تقتضي أن يريد منهم الفعل والترك فإذا لم يرد فذلك إما لتظاهرهم عليه في رد إرادته أو لعجزه عن تحصيلهم و تعبدهم بها، و على التقديرين لزم أن يكون مقهوراً ( و لئن قلت لا يكون في ملكه إلا ما يريد أقررت لك بالمعاصي ) أي بأنه يريد المعاصي كما هو مذهب الجبرية فانهم يقولون : هو يريد جميع الكيانات حتى المعاصي والقبائح لأنه خالقها و خالق الشيء بلا إكراه مريد له بالضرورة إذ الصفة المرجحة لأحد المقدورين هي الإرادة ( قال : فقلت لأبي عبد الله ﷺ : سألت هذا القدري فكان من جوابه كذا و كذا فقال لنفسه نظر ) أي تأمل واحتاط لنفسه لثلاث يقع

في الهلكة بنسبه ما لا يليق بالباري إليه ( أما لو قال غير ما قال لهلك ) يعني لو قال ما يوافق مذهبه ولم يتوقف فيه لهلك بكفره هلاكاً أبدياً . فان قلت: أي الأمرين هو الحق ؟ قلت : الحق أنه لا يكون في ملكه إلا ما يريد لما مر عن الصادق عليه السلام أنه قال: « لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بالخصال السبع » و عدمها الإرادة و لكن إرادته المتعلقة بأفعال نفسه هي إيجادها و بالطاعات هي إرادة وجودها والأمر بها على سبيل التخيير و بالمناهي هي إرادة عدمها والأمر بتركها وبالمباحات هي الرخصة لها و إرادة تساويها في الفعل والترك . وقد ذكرنا آنفاً تفسير إرادته بما لا مزيد عليه مستشهداً بكلام الأصحاب الاختيار و بالأخبار المروية عن الأئمة الأطهار .

### ((الاصل))

٨- « محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن الحسن زعلان ، عن أبي طالب القمي ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت أجبر الله العباد على المعاصي ؟ » قال : لا ، قلت : ففوض إليهم الأمر ؟ قال : لا ، قال : قلت : فماذا ؟ قال : « لطف من ربك بين ذلك » .

### ((الشرح))

( محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن الحسن زعلان ، عن أبي طالب القمي عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت أجبر الله العباد على المعاصي ) همزة « أجبر » للاستفهام أو للإفعال و هو على الأول إنشاء لفظاً ومعنى ، و على الثاني معنى فقط ( قال : لا ) إذ لو تحقق الجبر لورد مع المفاسد المذكورة سابقاً أنه لا معنى لتمني العاصي حين يرى العذاب معاناة « لو أن لي كربة فأكون من المحسنين » إذ لا وجه لهذا التمني على هذا التقدير ، فإنه لا يعلم ما يفعل الله به بعد الكربة ، فعمله يفعل به ما فعل به أو لا ( قلت : ففوض إليهم الأمر ) بحيث لا يكون



لنواهيهِ وأوامره و بواعثه و زواجره و توفيقه و إحسانه و تسديده و خذلانه مدخلٌ فيه ( قال: لا ) لما فيه من إخراج القادر المطلق عن سلطانه و نسبة العجز الظاهر إلى من لا يدخل النقص في شأنه ( قلت فماذا ) يكون بين الجبر والتفويض ( قال: لطف من ربك بين ذلك ) اللطف ما يقرّب العبد إلى الطاعة و يبعده عن المعصية بحيث لا يؤدي إلى الإلجاء (١) و هو يطلق تارة على الأمر و النهي كما يظهر ذلك من بعض الأحاديث الآتية و تارة على اعتبار المصالح الكليّة و الجزئية في مواردِها و تارة على القوة التي لها سبيل إلى الفعل و الترك كما دلّ عليه الحديث الآتي، و تارة على التوفيق والإعانة على الخيرات، وفيه دلالة على ما ذهب إليه المعتزلة و الإمامية (٢) من وجوب اللطف على الله سبحانه و استدلتوا عليه بأنّ

(١) قوله « لا يؤدي إلى الإلجاء »، لان الإلجاء يباين التكليف و معنى الإلجاء أن يجعل الأوضاع و الاحوال بحيث لا يمكن أن يفعل المكلف الا الخير و يمتنع من الشر قهراً فان قيل أنا نعرف اموراً لو كانت موجودة كانت موجبة لقرب الناس الى الطاعة و ليست موجودة. قلنا لانسلم ذلك بل كل شيء يتوهم من ذلك اما أن يكون غير ممكن أو غير مؤثر في تقريب الناس الى الطاعة واقعاً و ان ظنناه أو موجب للإلجاء و أكثر ما يتوهمه الناس من القسم الثالث فان قيل لا يمكن اثبات شيء باللطف على ما ذكرت اذ كل ما يدعى أنه لطف مقرب يحتمل فيه تلك الاحتمالات ، قلنا جميع ما أثبتناه بقاعدة اللطف في علم الكلام مما علمنا امكانه و تقريبه الى الطاعة و عدم كونه موجباً للإلجاء و على المخالف أن يرى ما ورداً تخلفنا فيه عن ذلك والحاصل أنه اذا علم الله تعالى أن زيداً مثلاً يهتدى الى الحق بتمام يريه البتة ذلك المنام و ان علم أنه ينتبه بهلاك ماله يهلكه أو بزيادته يزيده أو بمرضه يمرضه أو بشفاؤه يشفيه و ان علم أنه لا يهتدى بشيء يخليه و يخذله نعوذ بالله من الخذلان و أما اذا علم أنه لا يمتنع عن الفسق و الفساد الا بأن لا يتهياً له أسبابهما لم يلجئه بذلك (ش)

(٢) قوله «المعتزلة و الإمامية» وجوب اللطف في مذهبنا مما لا ريب فيه ولم يخالف \*

اللطف يحصل به غرض المكلف فيكون واجباً وإلا لزم نقص الغرض ، بيان الملازمة أن المكلف إذا علم أن المكلف لا يطيع إلا باللطف فلو كلفه من دونه كان ناقضاً لغرضه ، كمن دعا غيره إلى طعامه وهو يعلم أنه لا يجيبه إلا أن يستعمل معه نوعاً من التأدب فإذ لم يفعل الداعي ذلك النوع من التأدب كان ناقضاً لغرضه .

### ((الاصل))

٩- « علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن غير »

فيه أحد من يمتد بقوله ولا عبرة بخلاف بعض المعاصرين ممن لا الامام لهم بالمسائل الاعتقادية ولا تمرن في الاحكام العقلية قال بعضهم في حاشيته على الكفاية عند بيان الاجماع المنقول أن القاعدة باطلية بمعنى قاعدة اللطف لمنع وجوب اللطف عقلاً كما نشاهد عدم تحقق اللطف في كثير من الموارد والا لزم عدم فعل اللطف الواجب على الله أو المصوم تعالى الله وأوليائه عن ذلك انتهى وخلافه في هذه المسئلة نظير مخالفة من لا يعرف النحو في نصب الفاعل ورفع المفعول والاصل فيه أن كثيراً من علمائنا تمسكوا في الاجماع بقاعدة اللطف والخباريون ومن تبعهم ارادوا نقض الاجماع ولم يمكنهم نفى اللطف فأنكروا الملازمة بين القاعدة وحجية الاجماع وتجاوز من لا يعرف فأنكر القاعدة وذكرنا شيئاً من ذلك في حاشية الوافي ( باب صلوة الجمعة الصفحة ١٧٣ ) ومن أوهامهم الفاسدة أن العلم باتفاق الكل اجمالاً متوقف على تتبع أقوال واحد واحد من العلماء تفصيلاً و جوابه عدم التوقف كما أن العلم بالكبرى اجمالاً في مثل المتغير حادث لا يتوقف على تتبع كل متغير ومنها أن العلم بدخول الامام في المجمعين غير ممكن الا بمشاهدته والسماع منه ، وهو باطل لان العلم بالتفاصيل مستخرج من العلم الاجمالي دون العكس . ومنها توهمهم عدم امكان الاطلاع على قول جميع العلماء ، والجواب أن الاطلاع على قول الجميع حاصل غالباً والوقوع علامة الامكان كما نعلم أن جميع النحاة متفقون على رفع الفاعل مع أنا لانرف عشرين نحوياً ، ونعلم اتفاق النصارى على تعظيم يوم الاحد وذلك لان اتفاق من نرفهم دليل على اتفاق من لانرفهم اذ العادة جارية بأنه لو كان بينهم خلاف لظهر بين من نرفهم وهذا أمر مبني على القرائن الخاصة في كل مورد يحصل لنا اليقين وقد ذكرنا شيئاً في ذلك في المجلد الثاني الصفحة ٢٩٠ . (ش)

« واحد ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالا : إن الله أرحم بخلقه من أن يجبر ، خلقه على الذنوب ثم يعذب بهم عليها والله أعز من أن يريد أمراً فلا يكون ، »  
 « قال : فستلا عليهما السلام هل بين الجبر والقدر منزلةٌ ثالثةٌ ؟ قالا : نعم أوسع مما »  
 « بين السماء والأرض » .

### ((الشرح))

( عليُّ بن إبراهيم . عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن غير واحد ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالا : إن الله أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب ثم يعذب بهم عليها ) فيه ردُّ على الجبرية فإنهم ذهبوا إلى أنه تعالى لا يعذب العباد إلا على ما لم يفعلوه ولا يعاقبهم إلا على ما لم يضعوه فإنّه يوجد فيهم الكفر والسب له تعالى و لرسوله والإعراض عن الطاعات وإنكار المعاد ثم يعذبهم على ذلك ولا يخفى على العاقل أن هذا من أشد أنواع الظلم وأبلغ أصناف الجور تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ( والله أعز من أن يريد أمراً فلا يكون ) الظاهر أن ضمير يكون راجعاً إلى الأمر والمعنى - الله أعلم - أن الله أعز وأقدر من أن يريد من العباد أمراً إرادة حتم فلا يكون ذلك الأمر ، وقد أراد من آدم كف النفس عن الأكل من الشجرة ومن إبليس السجود لآدم ومن الكافر الإيمان ومن العصاة ترك المعاصي ولم يقع المراد في هذه الصور فعلم أن إرادته ليست إرادة حتمية جبرية بل هي إرادة تخييرية تكليفية . ففيه أيضاً ردُّ على الجبرية إلا أنهم لما قالوا إن إرادته حتمية قالوا مراد الله تعالى في هذه الصور هو أضداد الأمور المذكورة وهي الأكل وترك السجود والكفر والمعاصي ولا يخفى قبـح هذا القول وشأنه ، وإنما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون ضميره راجعاً إلى الإرادة المفهومة من يريد ، والمعنى - والله أعلم - أن الله أعز من أن يريد أمراً فلا يكون إرادة ذلك الأمر ويكون إرادة خلافه . وفيه حينئذ ردُّ على قال من المفوضة

إنه تعالى فوّض قبول أمره إلى العباد بمعنى أنهم إن قبلوا أمره فهو مراد له و  
 يشيهم وإن لم يقبلوه بأن فعلوا خلافه فما فعلوه مراد له ويعاقبهم، وسنذكر عن  
 مولانا أبي الحسن علي بن محمد العسكري عليه السلام ما يدل على بطلان التفويض  
 بهذا المعنى، ومن العجائب أنهم يقولون: إرادة الشيطان لامرء لها وإرادة  
 الرحمن تتبدل باختيارهم كما يرشد إليه ما يأتي في باب ما أمر النبي صلى الله عليه وآله  
 بالنصيحة لأئمة المسلمين «قدري» يقول: لا يكون ما شاء الله و يكون ما شاء إبليس -  
 الحديث» (قال: فسئل هل بين الجبر والقدر) يعني التفويض وقد عرفت أن القدر يطلق على  
 التفويض أيضاً (منزلة ثالثة قالوا: نعم أوسع مما بين السماء والأرض) الغرض من  
 تشبيه هذه المنزلة المعقولة بالمنزل المحسوس وتفضيلها عليه هو الإيضاح والمبالغة  
 في سعتها و سر ذلك أنه تعالى لما علم من الخلق صنفين من الفعل وهما الخير و  
 الشر كتب فيهم آلتهم المؤثرة التي هي القدرة ولم يخلق فيهم آلة الخير فقط  
 وإلا لكانوا مجبورين في الخير والشر وإذا كان فيهم آلتهم كانوا قادرين عليهما وإذا  
 كانوا قادرين اقتضت الحكمة حصرهم و تعبدتهم بإرسال الرسل و تقرير الشرايع  
 وتوجيه الأوامر والنواهي ثم تداركهم بعد ذلك عند كل فعل وترك بالأطاف و  
 العناية والتدبيرات والاختيارات التي يشاهد بعضها في نفسه بعض العارفين وهذه  
 منزلة عريضة (١) وسبعة طويلة لا يعلم أقطارها ونهاياتها وحدودها وغاياتها إلا

(١) قوله «منزلة عريضة» توهم التناقض بين القضاء اللازم واختيار الإنسان

أوجب توهم نفى الواسطة، والتحقيق أنه لا واسطة بين النفي والاثبات لابين كل منه - وميمن  
 متخالفين ولا ريب أن الجبر والاختيار متناقضان لا واسطة بينهما ولكن ليس الجبر مرادفاً  
 للقضاء بل القضاء بمعنى علم الله تعالى بما يقع ويمكن أن يعلم وقوع الفعل اختياراً والحاصل  
 أنه تعالى جعل لكل شيء سبباً وعلّة كالشمس للإضاءة والنار للاحراق، فإذا علم أن الشيء  
 الفلاني يحترق فلا بد أن يحترق في الوقت الذي تعلق علمه به بالنار التي جعلها له ولا يوجب  
 ذلك أن يحترق بغير نار و يسلب العلوية عن النار و كذلك إذا علم أن فلاناً يموت بمرض جعله  
 سبباً لموته لا يوجب أن يموت بغير ذلك المرض وإذا علم أن فلاناً يصير غنياً بكسب وتجارة\*

الراستخون في العلم ، وسيجيء لهذا زيادة توضيح في الرابع من هذا الحديث.

### ((الاصل))

١٠- « عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى عن يونس [بن عبد الرحمن] »  
 « عن صالح بن سهل، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن الجبر »  
 « والقدر فقال: لا جبر ولا قدر ولكن منزلة بينهما فيها الحق التي بينهما لا يعلمها »  
 « إلا العالم أو من علّمها إياه العالم »

### ((الشرح))

عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس عن صالح بن سهل ، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن الجبر والقدر فقال : لا جبر ولا قدر ( إذ الأَوَّلُ يوجب نسبة الجور والظلم إليه تعالى والثاني يوجب نسبة العجز والضعف إليه ) ولكن منزلة بينهما فيها الحق ( تقدّم الظرف للحصر ) التي بينهما لا يعلمها إلا العالم أو من علّمها إياه العالم ( الذي استفدنا من أخبارهم عليهم السلام هو أنَّ للعبد قدرة مؤثرة في الفعل والتترك وأنه مكلف بالأمر والنهي وأنَّ عليه رقيباً عند كلِّ مأمور به ومنهي عنه يرغبه ويزجره ويعينه ويدبّره وأنَّ جميع ذلك لا يبلغ إلى حدِّ الإِجبار بل هو يفعل ويترك بالاختيار والجبرية لما أنكروا

\*أو بدعاء مثلاً لا يوجب أن يغنى بغير ذلك السبب فلا يجوز لمن علم بخبر المخبر الصادق أنه يصير غنياً أن يترك الكسب والدعاء فكما علم الله وقوع المسبب علم وقوعه بذلك السبب بعينه وإذا علم أنه يدعو ويكسب ويتجر باختياره لا يوجب ذلك أن يصدر عنه بغير اختياره، وههنا نكتة وهي أن الدعاء المأمور به المرغوب فيه في جميع الأديان لدفع البلايا و جلب الخيرات لا يستلزم تغيير القضاء بل هو من القضاء الاول كما أشرنا اليه فيما سبق ولا يلزم منه القول بالبداء الباطل ولا يوجب القول بالقضاء الالهى ترك السعى والكسب والبطالة كما

القدرة المؤثرة أنكروا جميع ذلك و نسبوا جميع الأفعال إليه تعالى فوقعوا في طرف الإفراط و نسبوا إليه الظلم والجور ، تعالى عما يقول الظالمون والمفوضة وإن أقروا بالقوة المؤثرة والتكليف بالأمر والنهي لكن لما أنكروا التدبير و قالوا بأنه تعالى فوض قبول أمره و نهيه إلى العباد بالمعنى المذكور أبطلوا الأمر والنهي أيضاً و ألزموا عليه سبحانه قبول كل ما عملوا من خير وشر فوقعوا في جانب التفريط و نسبوا العجز والضعف إليه تعالى عما يقول المكذبون و نحن نحمد الله لما تركنا الطرفين أخذنا بالوسط و خير الأمور أوسطها .

### ((الاصل))

١١- « عليُّ بن إبراهيم » عن محمد ، عن يونس ، عن عتبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : قال له رجل : جعلت فداك أجبر الله العباد على المعاصي ؟ فقال : الله أعدل من أن يجبرهم على المعاصي ثم يعبث بهم عليها . فقال له : جعلت فداك ففوض الله إلى العباد ؟ قال : فقال : لو فوض إليهم لم يحصرهم بالأمر والنهي : « فقال له : جعلت فداك فبينهما منزلة ، قال : فقال : نعم أوسع ما بين السماء والأرض . »

### ((الشرح))

( عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد ، عن يونس ، عن عتبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام ) قال : قال له رجل : جعلت فداك أجبر الله العباد على المعاصي ؟ قال الله أعدل من أن يجبرهم على المعاصي ثم يعبث بهم عليها ( لا يخفى شناعة القول بأنه تعالى يقتل الأنبياء والشهداء ثم يعبث قاتليهم وهل هذا إلا بمنزلة عتاب القاتل سيفه وتعبيره و تكسيه و تعذيبه بأنك لم تقتل فلاناً ولو فعل ذلك لنسبه كل عاقل إلى السفاهة والجهالة ، ولما أورد هذا على الجبرية قال بعضهم يعبث بهم بكسبهم . وفيه أنه إن أراد بالكسب كونهم فاعلين لأفعالهم فنعم الوفاق ، وإن أراد مجرد المحلقة بالقبح

بحاله وإن أراد معنى آخر فهو أعلم به، وقال المازري: الله سبحانه ملك ولا يستل الملك عما يفعل . وفيه أن هذا اعتراف بورود السؤال إلا أن أحداً لا يقدر عليه . و قال الآبي: قتل الشهداء والسرقة والزنا إذا صدرت منه تعالى ليست بظلم لأنّه تصرف في ملكه . وفيه أن هذا سفسطة . وقال السمعاني: سبيل معرفة هذا الباب التوقيف لا القياس والنظرة ومن عدل فيه عن التوقيف ضلّ و حار ولم يصل إلى ما يطمئنّ به القلوب . وفيه أن التوقيف الإلهي في القرآن العزيز وقع بنزّه قدس الحقّ عن أمثال هذه القبايح و نسبتها إلى العباد مع أن أصل الإيراد باق ( فقال له : جعلت فداك ففوّض الله إلى العباد ) بأقدارهم وترك التدبير في أمورهم وحوالته إليهم ( قال : فقال : لو فوّض إليهم لم يحصرهم بالأمر والنهي) الحصر في اللغة الحبس والمنع وفيه دلالة على أن الأمر بين الأمرين (١) هو الأمر والنهي ولا ينبغي أن ينكر ذلك باعتبار أن الجبريّة والمفوضة وهم الأشاعرة والمعتزلة قائلون بالأمر والنهي لا نأقد ذكرنا أنّه يلزمهم إنكارهما وإن لم يقولوا به صريحاً وقد فسر الصدوق في كتاب

(١) قوله د وفيه دلالة على أن الأمرين الامرين ، يمكن المناقشة في دلالة هذا الحديث من جهة أن القياس الاستثنائي ينتج من رفع التالي رفع المقدم ومن وضع المقدم وضع التالي اذا كان التالي لازماً للمقدم، ولا ينتج من رفع المقدم رفع التالي ولا من وضع التالي وضع المقدم ولا نسلم هنا كون التالي لازماً اذ يتصور أن يأمرهم و ينهاهم من غير تفويض كما يجيء في كلام الشارح انشاء الله و لذلك لم ينكر المفوضة وجود الامر والنهي ولكن يدل عليه ما يأتي من رواية الاحتجاج عن أبي الحسن على بن محمد العسكري عليهما السلام فانه صرح بأن التفويض بمعنى عدم الامر والنهي و أن الذي يعترف بالتكاليف الالهية و اثبات الثواب و العقاب على الامثال والمصيان فهو ليس بمفوض فيرجع بناء على هذا الحديث التفويض الى تفويض التشريع وجعل الاحكام لالي تفويض التكوين وهو خلاف المعلوم من مذهب المفوضة وهم المعتزلة و كتبهم دائرة مشهورة و آرائهم منقولة متواترة، والحق أن رواية الاحتجاج مرسله لاحجة فيها فيما يحتاج فيه بخبر الواحد فكيف في مثل هذه المسائل فرد معنا الى أهله أولى والحاصل أنه لا يكفي في الخروج عن التفويض الالتزام بالتكاليف ولا يثبت به معنى الامر بين الامرين و يأتي في ذيل الرواية ما يؤيد المقصود (ش) .

التوحيد في باب أسماء الله تعالى في معنى الجبار؛ وصاحب العدة: الأمرين الأمرين في قول مولينا الصادق عليه السلام «لا جبر ولا تفويض بل أمرين أمرين» بالأمر والنهي حيث قالوا: عنى بذلك أن الله لم يجبر عباده على المعاصي ولم يفوض إليهم أمر الدين حتى يقولوا بأرائهم ومقائسهم فإنه عز وجل قد حدد وصف وشرع وفرض وسن وأكمل لهم الدين فلا تفويض مع التحديد والتوصيف إلا أنه ليس في كلام الصدوق «فلا تفويض إلى آخره» ويمكن أن يراد بالأمر والنهي ما يعم الألفاظ الإلهية والتدبيرات الربانية أيضاً وإليه ميل بعض الأفاضل حيث قال: المراد هنا فعل أو ترك منه تعالى يعلم جل شأنه أنه يفضي إلى صدور فعل عن العبد اختياراً ولولاه لم يصدر. والمراد بالنهي فعل أو ترك منه تعالى يعلم أنه يفضي إلى صدور ترك عن العبد اختياراً ولولاه لم يصدر. والمقصود أنه لو فوض إليهم لم يكن بيده أزمة الأمور، واللازم باطل. وقال بعض العلماء: المراد أن الحكمة التي اقتضت حصرهم بالأمر والنهي تتأبى عن التفويض وهو قول المعتزلة حيث قالوا: العباد ماشاؤوا صنعوا (فقال له: جعلت فداك فيبينها منزلة؟ قال فقال: نعم أوسع ما بين السماء والأرض) ولعل تلك المنزلة هي الحصر (١) بالأمر والنهي كما أشرنا إليه.

### ((الاصل))

١٢- «عنه بن أبي عبد الله وغيره، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: إن بعض أصحابنا يقول بالجبر وبعضهم

(١) قوله «ولعل تلك المنزلة هي الحصر» قد مر أن المعتزلة لا يفكرون الأمر والنهي والثواب والعقاب فليس معنى الأمر بين الأمرين إثبات التكليف فقط بل يجب أن يضم إليه الألفاظ كما مر في حديث أبي طالب القمي والتوفيق والتأييد وتسهيل الأسباب وما يرجع إليه في الأعمال الصالحة والخذلان في المعاصي وأمثال ذلك. (ش)



« يقول بالاستطاعة قال : فقال لي : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ؛ قال علي بن ،  
الحسين ، قال الله عز وجل يا ابن آدم بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء وبقوتي أديت »  
« إلي فرائضي وبنعمتي قويت على معصيتي ؛ جعلتك سميعاً ، بصيراً ، ما أصابك »  
« من حسنة فمن الله و ما أصابك من سيئة فمن نفسك ، وذلك أني أولى بحسناتك »  
« منك و أنت أولى بسيئاتك مني ، وذلك أني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون ؛ قد »  
« نظمت لك كل شيء تريد » .

### (( الشرح ))

( محمد بن أبي عبد الله ؛ وغيره ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن  
أبي نصر قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : إن بعض أصحابنا يقول بالجبر و  
بعضهم يقول بالاستطاعة ) على الفعل والترك وقد يقال : المراد بالاستطاعة هنا ما  
عليه المفوضة والجواب بثبوت الوساطة ( قال : فقال لي : اكتب بسم الله الرحمن  
الرحيم قال علي بن الحسين قال الله تعالى : يا ابن آدم ) ذكر الصدوق (ره) هذا  
الحديث بعينه في كتاب العيون وفيه « فقال لي : اكتب قال الله تعالى : يا ابن آدم »  
( بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء وبقوتي أديت إلي فرائضي ، و بنعمتي قويت  
على معصيتي ، جعلتك سميعاً بصيراً ، ما أصابك من حسنة فمن الله و ما أصابك من  
سيئة فمن نفسك . وذلك أني أولى بحسناتك منك و أنت أولى بسيئاتك مني إنني  
لا أسأل عما أفعل وهم يسألون ، قد نظمت لك كل شيء تريد ) إذ فيه دلالة على  
نفي الجبر والتفويض و ثبوت الوساطة لتضمنه على إرادة العبد و قدرته و استطاعته  
و على تدييره و لطفه و إعاقته و إن أردت زيادة توضيح فارجع إلى ما ذكرناه من  
شرح هذا الحديث في باب المشيئة والارادة .

### (( الاصل ))

١٣- « محمد بن أبي عبد الله ، عن حسين بن محمد ، عن محمد بن يحيى ، »

«عمن حدثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا جبر ولا تقويض ولكن أمر بين أمرين»  
 « قال : قلت : و ما أمر بين أمرين ؟ قال : مثل ذلك رجل رأيته على معصية فنهيته»  
 « فلم ينته فتر كته ففعل تلك المعصية ، فليس حيث لم يقبل منك فتر كته كنت أنت »  
 « الذي أمرته بالمعصية » .

### ((الشرح))

( محمد بن أبي عبد الله ، عن حسين بن محمد ، عن محمد بن يحيى ، عن  
 حدثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا جبر ) على العباد حتى لا يكون لهم قدرة  
 على أفعالهم أصلاً ( ولا تقويض ) حتى يكون أفعالهم بقدرتهم ولا يكون لهم زاجر  
 أصلاً ( ولكن أمر بين أمرين ، قال : قلت : و ما أمر بين أمرين ؟ قال : مثل ذلك  
 رجل رأيته على معصية فنهيته ) عنها ( فلم ينته فتر كته ) بحاله وما زجرته عنها جبراً  
 و قهراً ( ففعل تلك المعصية ) بقدرته و اختياره ( فليس حيث لم يقبل منك فتر كته )  
 مع قدرتك (١) على زجره عنها جبراً ( كنت أنت الذي أمرته بالمعصية ) أي  
 جبرته عليها ، أطلق الأمر على الجبر مجازاً فكما أنك لما منعتهم منها بالزجر واجر  
 والنصايح ما فوّضت الأمر إليه ولما رأيته أنه يفعلها فتر كته وما منعه منعاً يوجب  
 تركه ما أجبرته عليها ، كذلك صنع الله بالنسبة إلى أفعال العباد فهذا أمر بين أمرين  
 و لعلّ التفسير المنقول سابقاً عن الصدوق و صاحب العدة راجع إلى هذا ، وقال  
 الصدوق في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام : « حدثنا تميم بن عبد الله بن تميم  
 القرشي رضي الله عنه قال : حدثنا أبي عن أحمد بن عليّ الأنصاري ، عن زيد بن عمر  
 ابن معاوية الشامي قال : دخلت على عليّ بن موسى الرضا عليه السلام بمرو فقلت ،  
 يا ابن رسول الله روي لنا عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : « لا جبر ولا

(١) قوله « فتر كته مع قدرتك » هذا هو معنى الخذلان المقابل للتوفيق ويحمل

عليه امثال قوله تعالى « يضل من يشاء » أي يتركه مع ما يريد بسوء اختياره لانه تعالى علم انه لا يؤثر فيه الاطاف (ش).

تفويض بل أمر بين أمرين « ما معناه : قال : من زعم أن الله تعالى يفعل أفعالنا ثم يعتد بنا عليها فقد قال بالجبر ؛ و من زعم أن الله تعالى فوض أفعال الخلق و الرزق إلى حجبهِ عليه السلام فقد قال بالتفويض ؛ القائل بالجبر كافر والقائل بالتفويض مشرك؛ فقلت : يا ابن رسول الله فما أمر بين أمرين ، فقال : وجود السبيل إلى إتيان ما أمروا به و ترك ما نهوا عنه - الحديث..

و قال الشيخ الطبرسي في كتاب الاحتجاج (١) ومما أجاب به أبو الحسن علي بن محمد العسكري عليه السلام في رسالته إلى أهل الأهواز حين سأله عن الجبر والتفويض أن قال : « الجبر والتفويض يقول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام عند ما سئل عن ذلك فقال : لا جبر ولا تفويض بل أمر بين أمرين ، قيل : فماذا يا ابن رسول الله؟ فقال : صحة العقل و تخلية السرب والمهلة في الوقت والزاد قبل الرّاحلة و السبب المهيّج للفاعل على فعله ، فهذه خمسة أشياء فإذا نقص العبد منها خلّة كان العمل منه مطرأً بحسبه . و أنا أضرب لكلّ باب من هذه الأبواب الثلاثة و هي الجبر والتفويض والمنزلة بين المنزلتين مثلاً يقرّب المعنى للطالب ويسهّل له البحث من شرحه و يشهد به القرآن محكم آياته و تحقّق تصديقه عند ذوي الأبواب و بالله العصمة والتوفيق ، ثم قال عليه السلام : فأما الجبر فهو قول من زعم أن الله عزّ وجلّ أجبر العباد على المعاصي و عاقبهم عليها و من قال بهذا القول فقد ظلم الله و كذّب به و ردّه عليه قوله « ولا يظلم ربك أحداً » و قوله جلّ ذكره « ذلك بما قدّمت يداك و أن الله ليس بظلام للعبيد » مع أي كثيرة في ذلك ، فمن زعم أنه مجبور على المعاصي فقد أحال بذنبه على الله عزّ وجلّ و ظلّمه في عقوبته له ، و من ظلّم ربه فقد كذّب كتابه و من كذّب كتابه لزمه الكفر بإجماع الأمّة ، المثل المضروب في ذلك مثل رجل ملك عبداً مملوكاً لا يملك إلا نفسه ولا يملك عرضاً من عروض الدنيا و يعلم ذلك مولاه منه فأمره على علم منه بالمصير إلى السوق لحاجة يأتيه

(١) قوله « في كتاب الاحتجاج » و رواه أيضاً في تحف المقول مع اختلاف في

بها ولم يملكه ثمن الذي يأتيه به وعلم المالك أن على الحاجة رقيقاً لا يطمع أحد في أخذها منه إلا بما يرضى به من الثمن وقد وصف مالك هذا العبد نفسه بالعدل والنصف وإظهار الحكمة ونفي الجور فأوعد عبده إن لم يأت به بالحاجة أن يعاقبه فلما صار العبد إلى السوق وحاول أخذ الحاجة التي بعثه المولى للإتيان بها وجد عليها مانعاً يمنعها منها إلا بالثمن ولا يملك العبد ثمنها فانصرف إلى مولاه خائباً بغير قضاء حاجته فاغتاز مولاه لذلك غيظاً وعاقبه على ذلك فإنه كان ظالماً متعدياً مبطلاً لما وصف به من عدله وحكمته ونصفته وإن لم يعاقبه كذب نفسه أليس يجب أن لا يعاقبه والكذب والظلم يتقيان العدل والحكمة، تعالى الله عما يقول المجبرون علواً كبيراً.

ثم قال العالم عليه السلام بعد كلام طويل: فأما التفويض الذي أبطله الصادق عليه السلام وخطأ من دان به فهو قول القائل: إن الله عز وجل فوّض إلى العباد اختيار أمره ونهيه وأهملمهم وفي هذا كلام دقيق لم يذهب إلى غوره ودقته إلا الأئمة المهديّة من عترة آل الرسول صلوات الله عليهم فإنهم قالوا: لو فوّض الله إليهم على جهة الإهمال لكان لازماً لرضا ما اختاروا واستوجبوا به من الثواب ولم يكن عليهم فيما اجترموا العقاب إذ كان الإهمال واقعاً وتنصرف هذه المقالة على معينين إما أن يكون العباد تظاهروا عليه فالزموه قبل اختيارهم بآرائهم ضرورة كره ذلك أم أحب فقد لزمه الوهن؛ أو يكون جلّ وتقديس عجز عن تعبدهم بالأمر والنهي عن إرادته ففوّض أمره ونهيه إليهم وأجراها على محبتهم إذ عجز عن تعبدهم بالأمر والنهي عن إرادته فجعل الاختيار إليهم في الكفر والإيمان ومثل ذلك مثل رجل ملك عبداً ابتاعه ليخدمه ويعرف له فضل ولايته ويقف عند أمره ونهيه وادّعى مالك العبد أنه قاهر قادر عزيز حكيم فأمر عبده ونهاه وعده على اتباع أمره عظيم الثواب وأوعده على معصيته أليم العقاب فخالف العبد إرادة مالكة ولم يقف عند أمره ونهيه، فأى أمر أمره أو نهى نهاه عنه لم يأت على إرادة المولى، بل كان العبد يتبع إرادة نفسه وبعثه في بعض حوائجه وفيما

الحاجة له فصدر العبدُ بغير تلك الحاجة خلافاً على مولاه وقصد إرادة نفسه و  
اتَّبَعَ هواه فلمَّا رجع إلى مولاه نظر إلى ما آتاه فإذا هو خلاف ما أمره فقال العبد  
أَتَكَلَّتْ عَلَى تَقْوِيضِكَ الْأَمْرِ إِلَيَّ فَاتَّبَعْتُ هَوَايَ وَإِرَادَتِي لِأَنَّ الْمَفْوُضَ إِلَيْهِ غَيْرُ  
مَحْصُورٍ عَلَيْهِ لِاسْتِحَالَةِ اجْتِمَاعِ التَّقْوِيضِ وَالتَّحْصِيرِ.

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ فَوَّضَ قَبُولَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ إِلَى عِبَادِهِ فَقَدْ أَثْبَتَ  
عَلَيْهِ الْعِجْزَ وَأَوْجَبَ عَلَيْهِ قَبُولَ كُلِّ مَا عَمِلُوا مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، وَأَبْطَلَ أَمْرَ اللَّهِ وَ  
نَهْيَهُ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ بِقُدْرَتِهِ وَمَلَّكَهُمْ اسْتَطَاعَةَ مَا تَعَبَّدُ بِهِ مِنْ  
الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَقَبْلَ مَنْهُمْ اتِّبَاعَ أَمْرِهِ وَرِضَى بِذَلِكَ لَهُمْ، وَنَهَاهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ وَذَمَّ  
مَنْ عَصَاهُ وَعَاقَبَهُ عَلَيْهَا وَلِلَّهِ الْخَيْرُ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ يَخْتَارُ مَا يَرِيدُ وَيَأْمُرُ بِهِ. وَ  
يَنْهَى عَمَّا يَكْرَهُ وَيُثَبِّتُ وَيُعَاقِبُ بِالِاسْتَطَاعَةِ الَّتِي مَلَّكَهَا عِبَادَهُ لِاتِّبَاعِ أَمْرِهِ وَاجْتِنَابِ  
مَعَاصِدِ لِأَنَّهُ الْعَدْلُ وَمِنْهُ النِّصْفَةُ وَالْحُكُومَةُ، بِالْغُلَّةِ الْحُجَّةِ بِالْإِعْذَارِ وَالْإِنْذَارِ، وَ  
إِلَيْهِ الصَّفْوَةُ يَصْطَفِي مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، اصْطَفَى مُحَمَّدًا ﷺ وَبَعَثَهُ بِالرَّسَالَةِ إِلَى خَلْقِهِ  
وَلَوْ فَوَّضَ اخْتِيَارَ أُمُورِهِ إِلَى عِبَادِهِ لَأَجَازَ لِقَرِيشٍ اخْتِيَارَ أُمِّيَّةِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ وَمَسْعُودِ  
التَّقْفِيِّ إِذْ كَانَا عَنْدهُمْ أَفْضَلُ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ لَمَّا قَالُوا «لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى  
رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشَيْنِ عَظِيمٍ» يَعْنُونِهَا بِذَلِكَ، فَهَذَا الْقَوْلُ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ لَيْسَ بِجَبَرٍ وَلَا  
تَقْوِيضٍ بِذَلِكَ أَخْبَرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ حِينَ سَأَلَهُ عِبَادِيَّةَ بَنِ رَبِيعِ الْأَسَدِيِّ عَنِ الْإِسْطَاعَةِ  
فَقَالَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ: تَمْلِكُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ مَعَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ عِبَادِيَّةَ بَنِ رَبِيعِي،  
فَقَالَ لَهُ: قُلْ يَا عِبَادِيَّةَ قَالَ: مَا أَقُولُ؟ قَالَ: إِنْ قُلْتَ: تَمْلِكُهَا مَعَ اللَّهِ قَتَلْتُكَ، وَإِنْ قُلْتَ  
تَمْلِكُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ قَتَلْتُكَ، قَالَ: وَ مَا أَقُولُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: تَقُولُ تَمْلِكُهَا  
بِاللَّهِ الَّذِي يَمْلِكُهَا مِنْ دُونِكَ، فَإِنْ مَلَّكَهَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ عَطَائِهِ، وَإِنْ سَلَبَهَا كَانَ  
ذَلِكَ مِنْ بِلَائِهِ، وَهُوَ الْمَالِكُ لِمَا مَلَّكَكَ وَالْمَالِكُ لِمَا عَلَيْهِ أَقْدَرُكُ أَمَا سَمِعْتَ النَّاسَ يَسْأَلُونَ  
الْقُوَّةَ حَيْثُ يَقُولُونَ: لَأَحُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: وَ مَا تَأْوِيلُهَا يَا  
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: لَأَحُولَ بِنَا عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ إِلَّا بِعِصْمَةِ اللَّهِ (١) وَلَا قُوَّةَ لَنَا عَلَى

(١) قَوْلُهُ «لَأَحُولَ لَنَا عَنِ الْمَعَاصِي إِلَّا بِعِصْمَةِ اللَّهِ» هَذَا يَدُلُّ عَلَى إِنْ اعْتَرَفَ \*

طاعة الله إلا بعون الله ، فوثب الرجل وقبل يديه ورجليه - الحديث .  
 و قال الفاضل الأمين الأسترآبادي : معنى الأمر بين أمرين أنهم ليسوا  
 بحيث ماشاؤوا صنعوا بل فعلهم معلق على إرادة حادثة متعلقة (١) بالتخلية أو بالصرف و  
 في كثير من الأحاديث أن تأثير السحر موقوف على إذنه تعالى و كان السر في  
 ذلك أنه قال : لا يكون شيء من طاعة أو معصية أو غيرهما كالأفعال الطبيعية إلا باذن  
 جديد مني فتوقف حينئذ كل حادث على الإذن توقف المعلول على شرطه لا توقفه  
 على سببه ، وهذا السر هو الذي أشار إليه أيضاً في تفسير « أنه لا يكون شيء إلا  
 باذن الله » حيث قال : قد كنت متفكراً في أن توقف فعل العبد على إذنه تعالى  
 إما بالذات أو بجعل الجاعل حتى أوقع الله تعالى في قلبي أنه ليس بالذات بل

\* بالتكليف فقط لا يكفي في الأمر بين الأمرين بل لابد من الالطاف والتوفيق كامر . (ش)

(١) قوله « بل فعلهم معلق على إرادة حادثة » غير واضح المقصود و تمسكه بماورد  
 من الأحاديث في السحر أيضاً غير مرتبط بما نحن فيه ولا نعرف معنى الإذن الجديد والاذن  
 القديم والاذن القديم يكفي في كل شيء ولو كان ما ذكره حقاً و صحيحاً لما ثبت للمقاتل  
 جرم ولا على الجارح تبعة وقصاص : فان ازهاق الروح عن المقتول باذن الله تعالى و  
 مباشرة ملك الموت والملائكة الموكلين و سراية الجراحة الى النفس بأمر الله تعالى و  
 ليس نفس الادماء و استعمال آلات القتل اذا لم يكن مقارناً لازهاق الروح مستلزماً للقصاص  
 فما فعله القاتل لا يوجب قصاصاً وما يوجب القصاص من فعل الله سبحانه والساحر أيضاً لم يفعل شيئاً  
 يضر بالمسحور في عقله وبدنه بل الله تعالى فعله ولا فرق بين ما ذكره الامين وما يفتقده الاشاعة  
 في الكسب ، والحل أن الله تعالى أجرى الامور مترتبة على أسبابها و أراد ذلك و قدره  
 و يؤاخذ الناس على الاسباب و ان كان المسببات بارادته . والله اعلم بحقايق الامور ، و  
 ما أشبه كلامه هذا بما يقال : ان النتائج تترتب على المقدمات لا بأمر الله تعالى ، لان  
 النتيجة قد تكون باطلة أو كفوراً ولا تكون من قبل الله تعالى و ينكر بذلك استفادة القول  
 الجزئية من العقل المجرد . (ش)

بجعل الله تعالى و توضيحه أنه تعالى كما أوجب وجود الحوادث بقوله «كن» فقد جعل بقوله : «لم يكن أمر إلا ما أثبتته في اللوح و لم يوجد شيء إلا باذني» جميع أفعال العباد موقوفاً عليهما.

### ((الاصل))

١٤- «عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الله أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون، والله أعز من أن يكون في سلطانه ما لا يريد».

### ((الشرح))

(عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الله أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون) بل لم يكلفهم إلا دون ما يطيقونه كما قال الله عز وجل «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها» الوسع دون الطاقة، وقال الصادق عليه السلام «والله ما كلف العباد إلا دون ما يطيقونه من العبادات الشرعية والعقلية لأنهم إنما كلفهم في كل يوم و ليلة خمس صلوات و في السنة صيام ثلاثين يوماً و في مائتي درهم خمسة دراهم و في العمر حجة واحدة و هم يطيقون أكثر من ذلك» أقول: فيه رد على الجبرية فإنهم قالوا: لم يكلف الله أحد إلا فوق طاقته و جوزوا أن يكلف الله تعالى مقطوع اليد بالكتابة والزمن بالطيران (والله أعز من أن يكون في سلطانه) أي في ملكه (ما لا يريد) إذ قد عرفت سابقاً أنه لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بإرادة ومشية، وقدمت تحقيق ذلك. وفيه رد على المفوضة إذا التفويض كما عرفت آنفاً يوجب بطلان أمره و نفيه و إرادته وإذا بطل الجبر والتفويض ثبت الوساطة.

## (باب)

## (الاستطاعة)

## ((الاصل))

١- « عليُّ بن إبراهيم، عن الحسن بن محمد، عن عليِّ بن محمد القاساني، عن « عليِّ بن أسباط قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الاستطاعة، فقال: يستطيع، العبد بعد أربع خصال: أن يكون مخلى السرب، صحيح الجسم، سليم الجوارح، له سبب وارد من الله، قال: قلت: جعلت فداك فسر لي هذا قال: أن يكون، « العبد مخلى السرب، صحيح الجسم، سليم الجوارح يريد أن يزني فلا يجد امرأة، « ثمَّ يجدها. فأمّا أن يعصم نفسه فيمتنع كما امتنع يوسف عليه السلام أو يخلّى بينه، « و بين إرادته فيزني فيسمّى زانياً ولم يطع الله باكره ولم يعصه بغلبة، »

## ((الشرح))

( عليُّ بن إبراهيم، عن الحسن بن محمد، عن عليِّ بن محمد القاساني، عن عليِّ بن أسباط قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الاستطاعة، فقال: يستطيع العبد بعد أربع خصال) إذا تحققت تلك الخصال حصلت للنفس صفة راسخة قابلة للفعل والترك وتلك الصفة تسمى بالاستطاعة والقدرة والقوّة والمكنة، وإن انتفت واحدة منها أو جميعها انتفت تلك الصفة وكان العمل مطرَحاً منه (أن يكون مخلى السرب) السرب بالتحريك وبالفتح والتسكين المسلك والطريق يقول خلّ سربه أي طريقه وفلان مخلى السرب أي موسّع عليه غير مضيق وبالكسر والسكون النفس وفي النهاية «من أصبح آمناً في سربه» بالكسر أي في نفسه، والمعنى على الأولين أن طريقه إلى الخير والشرّ خال بالامناع وعلى الأخير أنه لا مانع لنفسه عن الميل إليهما إذ لو منعت نفسه عنه أو سدّ الطريق لم يكن قادراً مستطيعاً. و من الأصحاب من اشترط في الاستطاعة أن يكون المكلف موجوداً عاقلاً فاهماً للخطاب وأن يكون الفعل ممكناً وهذه



الأُمور يمكن إدراجها في تخلية السرب ( صحيح الجسم ) ضرورة أنه إذا كان لجسمه علّة مانعة من حركته نحو المطلوب لم يكن قادراً عليه ( سليم الجوارح ) المعدة للفعل كالذكر للجماع والعين للإبصار والرجل للمشي واليد للضرب والبطش وغيرها ، فإذا تعطلت تلك الجوارح لم يتحقق الاستطاعة للفعل المطلوب منها ( له سبب وارد من الله ) قال شارح كتاب الاعتقادات للصدوق - رحمه الله - المراد بهذا السبب القوة التي جعلها الله تعالى فيه ، وقال بعض الأفاضل : المراد به الإذن وفيه ردّ على المفوضة فانهم يقولون فعل العبد لا يتوقف على إذنه تعالى ( قال : قلت جعلت فداك فسر لي هذا ) أي بيّن لي هذا السبب الوارد من الله و أوضح توقف الاستطاعة عليه بمثال ، وإنما طلب تفسير هذا فقط لأن توقف الاستطاعة التي يعبر عنها بالفارسية «بتوانائي» على الثلاثة الأوّل ظاهر لا يفتقر إلى تفسير (قال) مثاله (أن يكون العبد مخلى السرب صحيح الجسم سليم الجوارح) فقد حصل له جميع أسباب الاستطاعة إلاّ السبب فإن لم يحصل له السبب بعد هالم يكن مستطيعاً وإن حصل كان مستطيعاً كما أشار إلى ذلك بقوله ( يريد أن يزني ) أي يعزم والعزم ميل النفس إلى أحد الطرفين بعد التردّد فيهما وهو يقبل الشدّة والضعف و يقوي شيئاً فشيئاً بزيادة الشوق و تصوّر النفع إلى أن يبلغ الإرادة الجازمة الجامعة لشرائط التأثير المقارنة للفعل ( فلا يجد امرأة ) فلا يكون مستطيعاً لانتفاء السبب الذي هو وجدان امرأة إذ لو وجدناها مدخل في تحقيق الزّناء و حيث لم يجدها انتفى سبب من أسبابه ( ثمّ يجدها ) فيحصل له حينئذ الاستطاعة لتحقيق جميع الأمور المعترضة في تحقيقها ( فإمّا أن يعصم نفسه ) من الزّناء بسبب توجه لطفه تعالى إليه وأخذه بيده من غير إجبار ولا بدّ من هذا القيد بقرينة قوله «أو يخلى» ( فيمتنع ) منه فيسمّى مطيعاً ( كما امتنع يوسف عليه السلام ) منه مع قدرته عليه لمارآه من برهان ربّه و هو اللطف منه ( أو يخلى بينه وبين إرادته ) لأعراضه عن اللّطف بسبب متابعة القوة الشهويّة ( فيزني فيسمّى زانياً ) و فيه دلالة على أن فعل

العبد بارادته الجازمة المتعلقة به وتعلقها هو الذي سمّاه بعضهم بالدّاعي كما في شرح القديم والجديد للتجريد، و وجوب الفعل حينئذ لا ينافي إمكانه الذاتيّ بل تحقّقه كما بيّن في موضعه ولاختيار الفاعل وقدرته على الترك لأنّ القادر المختار هو الذي يصحّ منه الفعل والترك قبل تعلق الارادة الجازمة وإن وجب بعده و الوجوب بالغير لو كان منافياً للقدرّة والاختيار لزم أن لا يوجد فاعل مختار أصلاً إذ الشيء مالم يجب لم يوجد و حين الوجوب لا يبقى التمكن من الفعل و الترك (و لم يطع الله ) في صورة امتناع العبد (باكره) من الله وجبره على الامتناع لوقوع الطاعة بالاختيار (ولم يعصه) في صورة امضاء إرادته وعدم امتناعه (بغلبة) أي بغلبة إرادته على إرادة الله لأنّ الغلبة إنّما يتحقّق لو أراد الله تعالى تركه حتماً وأراد العبد فعله و حصل مراد العبد دون مراد الله تعالى . وأمّا إذا أراد الله تعالى تركه على سبيل التكليف والاختيار مع اللطف واختار العبد خلافه فلا، و ما نحن فيه من هذا القبيل، فقد ثبت بذلك استطاعة العبد و قدرته على الفعل و الترك و بطل القول بالجبر والتفويض.

## (( الاصل ))

٢. « محمد بن يحيى و عليّ بن إبراهيم جميعاً، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن »  
« الحكم وعبد الله بن يزيد جميعاً، عن رجل من أهل البصرة قال: سألت أبا عبد الله »  
« عليه السلام عن الاستطاعة، فقال: أتستطيع أن تعمل مالم يكون؟ قال: لا، قال: »  
« فتستطيع أن تنتهي عما قد كوّنت؟ قال: لا، قال: فقال له أبو عبد الله عليه السلام: »  
« فمتى أنت مستطيع؟ قال: لا أدري، قال: فقال له أبو عبد الله عليه السلام: إنّ الله خلق »  
« خلقاً فجعل فيهم آلة الاستطاعة ثمّ لم يفوّض إليهم، فهم مستطيعون للفعل وقت »  
« الفعل مع الفعل إذا فعلوا ذلك الفعل، فإذا لم يفعلوه في ملكه لم يكونوا »  
« مستطيعين أن يفعلوا فعلاً لم يفعلوه لأنّ الله عزّ وجلّ أعزّ من أن يضاده في »  
« ملكه أحد. قال البصري: فالنّاس مجبورون؟ قال: لو كانوا مجبورين كانوا »

« معذورين ، قال : ففوق إلهيهم ؟ قال : لا ، قال : فمأهم ؟ قال : علم منهم فعلاً »  
 « فجعل فيهم آلة الفعل فاذا فعلوا كانوا مع الفعل مستطيعين ، قال البصري : »  
 « أشهد أنه الحق وأنكم أهل بيت النبوة والرئاسة » .

### ((الشرح))

( محمد بن يحيى و علي بن إبراهيم جميعاً ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، و عبد الله بن يزيد جميعاً عن رجل من أهل البصرة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الاستطاعة فقال ) أبو عبد الله عليه السلام : ( أتستطيع ) في الحال ( أن تعمل ما لم يكون ؟ قال : لا ) لاستحالة أن يوجد الفعل الاستقبالي في الحال ، فإن قلت : الحق أن أصل القدرة مقدّمة على الفعل فكيف صحّ هذا النقي ؟ قلت : أولاً إن الكلام هنا في القدرة المؤثرة كما ستعرفه و هي مع الفعل ، و ثانياً إن بعض المفوضة ذهب إلى أن الله تعالى أقدر العبد في الحال على الفعل ثاني الحال من غير توقف الفعل في ثاني الحال على إذنه تعالى ، وعنده القدرة عرض غير باق في آئين فلزمه القول بوجود الفعل في ثاني الحال بدون قدرة العبد عليه و لعل هذا الكلام إشارة إلى نفي هذا المذهب ( قال فتستطيع أن تنتهي ) في الحال ( عما قد كوّن ) وتترك ما عملته في الماضي ( قال : لا ) لضرورة امتناع تعلّق القدرة بما مضى من الفعل أو الترك ( قال : فقال له أبو عبد الله عليه السلام : فمتى أنت مستطيع ؟ قال : لأدري ، قال : فقال له أبو عبد الله عليه السلام إن الله خلق خلقاً فجعل فيهم آلة الاستطاعة ) هي القوة الجسمانية والقدرة النفسانية والعلم والحياة والعقل والصحة ( ثم لم يفوّض إليهم ) حتّى يفعلوا ما يشتهون و يأخذوا ما يريدون غير ممنوعين ولا محصورين بالأمر والنهي فهم مستطيعون للفعل ) لما ملّكهم و أقدرهم ( وقت الفعل ) لا قبله ولا بعده ( مع الفعل ) بمقارنته إلى آخره ( إذا فعلوا ذلك الفعل ) ظرف لقوله مستطيعون ومثله ما كتبه الصادق عليه السلام في جواب مسائل عبد الرّحيم القصير وهو هذا وسألت رحمك -

الله عن الاستطاعة للفعل فإنَّ الله عزَّ وجلَّ خلق العبد وجعل له الآلة والصَّحة و هي القوَّة التي يكون العبد بها متحرِّكاً مستطيعاً للفعل ولا متحرِّك إلاَّ و هو يريد الفعل وهي صفة مضافة إلى الشهوة التي هي خلق الله عزَّ وجلَّ مركَّبة في الإنسان ، فإذا تحرَّكت الشهوة في الإنسان اشتهى الشيء وأرادَه ، فمن ثَمَّ قيل للإنسان مريدٌ فإذا أراد الفعل و فعل كان مع الاستطاعة والحركة (١) فمن ثَمَّ قيل للعبد مستطيع متحرِّك فإذا كان الإنسان ساكناً غير مريد وكان معه الآلة و هي القوَّة والصَّحة اللَّتان بهما يكون حركات الإنسان كان سكونه لعلَّة سكون الشهوة فقليل ساكن فوصف بالسكون فإذا اشتهى الإنسان و تحرَّكت شهوته التي ركبت فيه اشتهى الفعل وتحرَّك بالقوَّة المركَّبة فيه واستعمل الآلة التي بها يفعل الفعل فيكون الفعل منه عندما تحرَّك واكتسبه فقليل فاعل ومتحرِّك ومكنسب ومستطيع أو لا ترى أنَّ جميع ذلك في صفات يوصف بها الإنسان . ولعلَّ المقصود من هذا الحديث والذي بعده أنَّ الاستطاعة بمعنى القوَّة المؤثِّرة المأخوذة مع جميع جهات التأثير و شرائطه مع الفعل لا قبله ولا بعده ، وهذا أمرٌ متفقٌ عليه بين الامامية والمعتزلة والجبرية وهم الأشاعرة وإنَّما النزاع بينهم في أصل الاستطاعة

(١) قوله « كان مع الاستطاعة والحركة » الظاهران الاستطاعة في هذه الاحاديث و مصطلح المتكلمين في عصر الصادق «ع» كانت أخص مما نفهمه الان من هذه اللفظة فانا لانفرق بينها و بين الاختيار المقابل للجبر فبنفي الجبر يشبث الاستطاعة اذهما نقيضان لا يرتفعان ولا يجتمعان ، و أما في عصره «ع» فكانت يراد منها شيء من لوازم التفويض و معلوم أنَّ الجبر و التفويض ليسا متناقضين اذ يمكن ارتفاعهما ولا ريب أنَّ مسألة الاستطاعة مما يرتبط مع مسألة الجبر و التفويض ، و بالجملة فان حملنا الاستطاعة على الاختيار فلا بد من ترك هذه الاخبار او حملها على التقية وان حملناها على التفويض فهي باقية بحالها و يستقيم معناها والثاني أولى اذ لاداعى الى اتقاء المعصوم من ابداء حكم اختلف فيه المسلمون من صدر الاسلام و يدل على ما ذكرناه كلمات في نفس هذه الاحاديث فانه «ع» نفى الجبر صريحا ولو كانت تقية لما نفاه . (ش)

والقدرة والكيفية المسمّاة بها هل هي موجودة قبل الفعل أم لا ؟ فذهب الإمامية والمعتزلة إلى الأوّل والأشاعة إلى الثاني وقالوا : لاقدرة سوى هذه القدرة المقارنة للفعل وليس في هذين الحديثين دلالة على نفي تقدّم القدرة المطلقة على الفعل ، و بما ذكرنا اندفع ما أورده الفاضل الأسترآبادي من أن هذا الحديث والذي بعده ليس موافقاً للحقّ فهو من باب التقيّة ، فان قلت : إذا كانت الجبريّة قائمة بالقدرة المقارنة فأين لزهم القول بالجبر ؟ قلت : إنهم يقولون : إذا أراد الله أن يخلق أفعاله خلق فيهم قدرة مقارنة للفعل من غير أن يكون لقدرتهم مدخل و تأثير فيه بوجه من الوجوه و حاصله أن هناك قدرتين قدرة الله تعالى و قدرة العبد فإذا تهبّ العبد بقدرته لايجاد الفعل سبقت القدرة الالهية إلى إيجاده فيوجد ففعالهم مخلوقة مكسوبة لهم و المراد بكسبهم مقارنة أفعالهم لقدرتهم من غير أن يكون لقدرتهم تأثير فيها وقالوا : إن الثواب والعقاب باعتبار الكسب و هو كونهم محلاً لتلك القدرة الغير المؤثّرة ( فإذا لم يفعلوه في ملكه ) و لم يوجدوه في وقته بكفّ النفس عنه اختياراً ( لم يكونوا مستطيعين أن يفعلوا فعلاً لم يفعلوه ) لما عرفت أن الاستطاعة لاتعلّق على فعل ما مضى فعله أو تركه ( لأنّ الله تعالى أعزّ من أن يضادّه في ملكه أحد ) علّة لقوله « لم يفوّض إليهم » لما عرفت من أن التفويض يوجب القول بانتفاء إرادته و إذنه و بطلان أمره و نفيه فأهل التفويض يضادّون الله تعالى في ملكه و سلطنته وقد دلّ كلامه عليه السلام على ثلاثة أمور الأوّل نفي الاستطاعة قبل الفعل وبعده ، الثاني نفي التفويض ، الثالث ثبوت الاستطاعة وقت الفعل ، و لمّا غفل البصري عن الأخير المتوسّط بين الجبر والتفويض ، و توهّم من الأوّلين نفي القدرة المقتضي لثبوت الجبر ( قال البصري فالناس مجبورون ) لا بدّ من تقدير « قلت » أي قلت فالناس مجبورون ليست لهم قدرة على الفعل والترك ليصحّ الارتباط و رواية ابن يزيد عنه ( قال : لو كانوا مجبورين كانوا معذورين ) بالضرورة واللازم باطل لاستحقاقهم العذاب كما يدلّ عليه كثير من الآيات والروايات والمعذور لا يستحقّ العذاب و لما نفى الجبر و توهّم البصري ثبوت التفويض لخفاء الواسطة

عليه ( قال ففوض إليهم؟ ) حتى يكونوا مستطيعين قادرين كاملين غير محصورين ولا محتاجين إلى إذنه تعالى (قال: لا ) نفي التفويض ولم يذكر دليله اكتفاء بما مر من قوله « لأن الله تعالى أعز من أن يضاده في ملكه أحد » ( قال ) إذا انتفى عنهم الجبر والتفويض (فماهم) وعلى أي حال ( قال: علم منهم فعلاً ) من الخير والشر ( فجعل فيهم آلة الفعل ) في وقته وهي إقدارهم وتمكينهم عليه و ليس تصرفهم فيه على وجه المغالبة والمقاورة عليه تعالى بل لأن التكليف ينافيه الجبر والتفويض فحلى بينه وبينهم ( فإذا فعلوا كانوا مع الفعل مستطيعين ) ومع إعطاء الاستطاعة عند كل فعل فعل لا قبله ولا بعده ينتفي الجبر والتفويض ، أمّا الأول فظاهر و أمّا الثاني فالأن المفوضة يقولون ليس له تعالى إرادة وإذن وتصرف في أفعالهم ، فإذا ثبت هذا النحو من التصرف والاذن بطل التفويض ( قال البصري أشهد أنه الحق ) دون الجبر والتفويض الواقعين في طرف الافراط والتفريط ( وأنكم أهل بيت النبوة والرّسالة ) ولا يعلمها في هذا البيت من الحقائق الالهية والأسرار الربانية إلا أنتم .

### ((الاصل))

٣- « محمد بن أبي عبد الله ، عن سهل بن زياد ، وعلي بن إبراهيم ، عن »  
 « أحمد بن محمد ، ومحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن علي بن الحكم ، عن »  
 « صالح النيلي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام : هل للعباد من الاستطاعة شيء؟ قال: «  
 » فقال لي : إذا فعلوا الفعل كانوا مستطيعين بالاستطاعة التي جعلها الله فيهم ، «  
 » قال : قلت : وما هي ؟ قال الآلة مثل الزّاني إذا زنى كان مستطيعاً للزّناء «  
 » حين زنى ولو أنه ترك الزّناء ولم يزن كان مستطيعاً لتركه إذا ترك ، قال : «  
 » ثم قال : ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير ولكن مع الفعل و «  
 » الترك كان مستطيعاً ، قلت : فعلى ماذا يعدّ به ؟ قال : بالحجّة البالغة والآلة «  
 » التي ركّب فيهم ، إن الله لم يجبر أحداً على معصيته ، ولا أراد - إرادة حتم - «

« الكفر من أحد ولكن حين كفر كان في إرادة الله أن يكفر ، وهم في إرادة الله ،  
 « و في علمه أن لا يصيروا إلى شيء من الخير ، قلت : أراد منهم أن يكفروا ؟ »  
 « قال : ليس هكذا أقول و لكنني أقول : علم أنهم سيكفرون ، فأراد الكفر »  
 « لعلمه فيهم و ليست هي إرادة حتم إنما هي إرادة اختيار » .

### ((الشرح))

(عبد بن أبي عبدالله ، عن سهل بن زياد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن علي بن الحكم ، عن الصالح النيلي ) صالح بن الحكم النيلي الأحول ضعيف ( قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام هل للعباد من الاستطاعة شيء؟ قال: فقال لي: إذا فعلوا الفعل كانوا مستطيعين بالاستطاعة التي جعلها الله فيهم قال: قلت: وما هي) أوضح لي بمثال (قال: الآلة) التي أودعها فيهم (مثل الزنّاء إذا زنى) ضمير الفاعل يعود إلى الرجل المعلوم أو إلى الزنّاء باعتبار إرادة الزّاني منه من باب الاستخدام (كان مستطيعاً للزّناء حين زنى ولو أنه ترك الزّناء ولم يزن كان مستطيعاً لتركه إذا ترك) لما كان المراد بالاستطاعة الاستطاعة الكاملة والقوّة المؤثرة دلّ الحديث على أنّ العلة التامة لا توجب الفعل إذ هي علي تقدير إيجابها للفعل لا تتعلّق بالترك و إنما تتعلّق بالترك علّة تامة أخرى غير متعلّقة بالفعل ، ويمكن الجواب بأنّ المراد من قوله : «ولوأنّه ترك الزّناء» أنّه لو تركه بكفّ النفس عنه الذي هو الجزء الأخير من علّة الزّناء حصلت حينئذ علّة الترك فاللّازم حينئذ أن يكون كلُّ من الفعل و الترك مستنداً إلى علّته لأنّ العلة الواحدة المستقلّة متعلّقة بهما ، و أمّا وجوب كلّ من الفعل و الترك بعلّته التامة فلا ينافي الاختيار فيه لمّا مرّ ( قال : ثمّ قال : ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل و لا كثير ) فإن قلت : هذا إنّما ينطبق على مذهب الجبريّة القائلين بأنّ الاستطاعة إنّما هي الاستطاعة التامة المقارنة للفعل و ليس هنا استطاعة مطلقة سابقة عليه كما هو مذهب الإماميّة والمعتزلة قلت : هذا إنّما

يتمّ لو جعلت القلّة والكثرة وصفاً للاستطاعة وقبل الفعل ظرفاً لها أمّا لو جعلنا وصفاً للزمان الذي هو قبل الفعل كان المعنى ليس له الاستطاعة الكاملة في زمان قليل قبل الفعل ولا في زمان كثير قبله وهذا لا ينافي ثبوت الاستطاعة الناقصة قبل الفعل كما لا يخفى ، وهذا الاحتمال وإن كان أبعد من الأوّل لكنّه أولى بالإرادة لضرورة أن الاستطاعة المطلقة التي هي التمكن من الفعل بوجود الآلة مقدّمة على الفعل ومما يوجب حمله على هذا الاحتمال ما رواه الصدوق في كتاب التوحيد عن هشام ابن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « ما كلّف الله العباد بفعل ولانها هم عن شيء حتّى جعل لهم استطاعة ثمّ أمرهم ونهاهم فلا يكون العبد آخذاً ولا تاركاً إلا باستطاعة متقدّمة قبل الأمر والنهي وقبل الأخذ والترك وقبل القبض والبسط » وعن عوف بن عبد الله عن عمّه قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام من الاستطاعة فقال : وقد فعلوا فقلت : نعم زعموا أنّها لا تكون إلا عند الفعل واردة حال الفعل لاقبله فقال : أشرك القوم » (ولكن مع الفعل والترك كان مستطيعاً) بالاستطاعة التامة ، وأمّا ما تحقّق قبلهما من مادّة هذه الاستطاعة التي هي أيضاً من أفراد الاستطاعة المطلقة فهو بالقياس إلى الاستطاعة كأنّه ليس باستطاعة (قلت : فعلى ماذا يعدّ به ؟) لمّا علّم أن الاستطاعة مقارنة للفعل وأن المراد بها الاستطاعة التامة المؤثّرة وتوهم أنّها من فعل الله تعالى سأل عن سبب تعذيبه للعبد مع أن الفعل ليس بمقدور له (قال : بالحجّة البالغة) وهي إرسال الرّسل وإنزال الكتب ووضع الشرائع (والآلة التي ركّب فيهم) التي هي مادّة تلك الاستطاعة (١) والمقصود نفى ما توهمه السائل وبيان

(١) قوله ومادّة تلك الاستطاعة ، والاستطاعة بمنزلة الصورة فلا يقال للاستطاعة استطاعة

الا اذا تحرك الفاعل وعمل وحصلت صورة الفعل وهذا نظير أن يقال هل يستطيع أحد أن يزق روح الآخر و يقبضها فيجاب لا يستطيع فان هذا فعل الله تعالى بواسطة ملائكته فيقال فكيف يقتله و يقتص منه يجاب بما جعل فيه من القوة والآلة و فعل أسباب الازهاق فحضر ملك الموت و قبض روح المقتول فاستطاعة القتل متوقفة على شيئين الاول تحرك القاتل و استعماله الآلة والثاني حضور ملك الموت فقبل الفعل و حضور ملك الموت لا يحصل \*



أن هذه الاستطاعة بتمامها ليست من فعله تعالى وإنما مادتها وهي الآلة من فعله تعالى والبواقي من الأمور التي لها مدخل في التأثير من فعل العبد ، فيعذبهم بسبب صرفهم تلك الآلة في غير ما خلقت لأجله مع التبليغ والإنذار ، ثم أكد إبطال ذلك التوهم بقوله ( إن الله لم يجبر أحداً على معصيته ) لأن الجبر على المعصية ، ثم التعذيب عليها - كما زعمت الجبرية - قبيح والله سبحانه منزّه عن القبايح وقالت الجبرية : لو كان خلق المعصية التي هي من الأعراض قبيحاً لكان خلق بعض الجواهر والذوات مثل الخنزير والعقرب والحية أيضاً قبيحاً ولما جاز هذا بالاتفاق فكذا وإلا فما الفرق؟ وأجاب العدلية عنه بأن المراد بالمعاصي والشرور والقبايح التي لا يفعلها الله تعالى ما يكون مفسده في نظام الوجود أكثر من مصالحه عند العقل وما هو محل النزاع من القبايح والمفاسد الصادرة من العباد كالزنا واللواط والسرقة وسفك الدماء ونحوها مما لا يجد العقل السليم فيها فائدة ونفعاً في حفظ النظام ولو كانت فيها مصلحة فهي أقل من مفسدها بكثير بخلاف ما يستقبحه العقل في بادئ النظر من أفعاله تعالى فإنه إذا تأمل فيها العاقل ربما اطلع على ما فيها من حكم ومصالح لا يحصى فيعود الاستقبح في نظره استحساناً كما في قصة موسى مع الخضر من خرق السفينة وقتل الغلام (ولأراد - إرادة حتم - الكفر من أحد) حتى يكون مجبوراً على الكفر غير مستحق للتعذيب وهذه الإرادة هي التي يسميها أهل العدل إرادة قسر وإرادة إلجاء ، ولما فهم من نفي القيد أنه أراد الكفر استدرك وبين كيفية تلك الإرادة بقوله ( ولكن حين كفر كان في إرادة الله أن يكفر ) لما أراد إيمانه على التخيير دون القسر والإلجاء مع إقداره عليه وعلى الكفر صارت تلك الإرادة ظرفاً لكفره مجازاً إذ لو تحقق -

---

\* الاستطاعة كشريك في فعل ينتظر الآخر وبعد حضور ملك الموت يحصل الاستطاعة والقتل معاً فينسب القتل إلى القاتل لتسبيبه ويقتص منه لذلك وأما ملك الموت فمأمور بقبض الروح كلما حصلت الأسباب والمعدات بيد من كانت ولو كان كافراً غشوماً والمقتول مؤمناً أو ولياً أو نبياً، هكذا ينبغي أن يفسر تلك الأخبار والله التوفيق. (ش)

القسر لم يتحقق الكفر، ويحتمل أن يراد بالارادة العلم ، قال شارح كشف الحق رحمه الله: إرادته تعالى للأفعال علمه بها وبما فيها مع المصالح ( وهم في إرادة الله وفي علمه أن لا يصيروا إلى شيء من الخير ) ولا يلزم منه الجبر ، لأن علمه تعالى بما يفعل العبد باختياره لا يوجب الجبر وإنما يوجب له لو كان العلم علّة للمعلوم وليس كذلك ( قلت : أراد منهم أن يكفروا ؟ قال : ليس هكذا أقول ) لما لم يفهم السائل مراده ﷺ سأل بهذه العبارة وإنما نقاهما ﷺ لأنها تقيد ظاهراً أن كفرهم مراد له تعالى بالذات كالأيمان وليس كذلك لأنه لا يريد المعاصي كما يريد الخيرات (ولكنني أقول: علم) في الأزل (أنهم سيكفرون، فأراد الكفر لعلمه فيهم) لعل المقصود أن كفرهم لما كان واقعاً في نفس الأمر باختیارهم وكان علمه تعالى متعلقاً به في الأزل و أراد أن يكون علمه مطابقاً للمعلوم أراد الكفر بالعرض من جهة أن إرادة هذه المطابقة يستلزم إرادة طرفها الذي هو المعلوم أعني الكفر إذ بدونه لا يتحقق ولا ينافي إرادته من هذه الجهة كراهة صدورهم منهم أبداً وبذلك يظهر الفرق بين إرادة الخيرات وإرادة الشرور فإنه تعالى يريد صدور الخيرات منهم أبداً سواء علم وقوعها أو علم عدم وقوعها ولا يريد صدور الشرور منهم أبداً ، فإن صدرت منهم يتعلّق بها الإرادة من حيث أنها طرف للنسبة العلمية المطابقة للواقع لا من حيث الصدور منهم ( وليست إرادة حتم ) لأن هذه الإرادة تابعة للعلم بوقوعه ليس علّة لوقوعه حتى يلزم أن يكونوا مجبورين عليه غير قادرين على تركه (إنما هي إرادة اختيار) نشأت من عدم جبرهم على الإيمان إذ لو جبرهم عليه لما صدر منهم الكفر ولما تعلّق به العلم والإرادة .

((الاصل))

- ٤- « محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن بعض أصحابنا، عن عبيد بن زرارة قال : حدثني حمزة بن حمران قال: سألت « أبا عبد الله ﷺ عن الاستطاعة فلم يجبني فدخلت عليه دخلة أخرى ، فقلت : »

« أصلحك الله إنه قد وقع في قلبي منها شيء لا يخرجني إلا شيء أسمعه منك ، قال :  
 « فإنه لا يضرك ما كان في قلبك ، قلت : أصلحك الله إنني أقول : إن الله تبارك و  
 « تعالى لم يكلف العباد ما لا يستطيعون ولم يكلفهم إلا ما يطيقون وإنهم لا يصنعون  
 « شيئاً من ذلك إلا بإرادة الله ومشئته وقضائه وقدره ، قال : فقال : هذا دين الله  
 « الذي أنا عليه وآبائي ، أو كما قال . »

### ((الشرح))

( محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن بعض  
 أصحابنا ، عن عبيد بن زرارة قال : حدثني حمزة بن حمران قال : سألت أبا عبد الله  
 (عليه السلام) عن الاستطاعة ) كان المراد بها هنا التمكن من الفعل والترك وهو الاستطاعة  
 المطلقة المتقدمة ( فلم يجبني ) إما للتقية عن بعض الحاضرين ، أو لعلمه بأن  
 السائل على الحق ، أو لمصلحة ( فدخلت عليه دخلة أخرى فقلت : أصلحك الله إنه  
 قد وقع في قلبي منها شيء ) لا نكار الجبرية إيّاها ( لا يخرجني إلا شيء أسمعه منك  
 قال : فإنه لا يضرك ما كان في قلبك ) من الخاطرات ، حكم بذلك لعلمه بأن قلبه  
 كان على الحق ولم يكن فيه شيء يهلكه ( قلت : أصلحك الله إنني أقول : إن الله تبارك  
 وتعالى لم يكلف العباد ما لا يستطيعون ) كما زعمه الجبرية القائلون بأنه تعالى لا  
 يكلف العباد إلا بما لا يستطيعون حيث أنهم يقولون العبد ليست له قدرة مؤثرة ( و  
 لم يكلفهم إلا ما يطيقون ) كما قال تعالى : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » ( وإنهم  
 لا يصنعون شيئاً من ذلك إلا بإرادة الله ومشئته وقضائه وقدره ) قدمر شرحه  
 مفصلاً في مواضع متعددة منها باب المشيئة والإرادة ( قال : فقال : هذا دين الله  
 الذي أنا عليه وآبائي ، أو كما قال ) ( ١ ) من الكلام يعني قال هذا القول بعينه  
 أو قال ما هو مثله في المعنى .

(١) قوله « أو كما قال » يعني ما ذكره انما نقله بالمعنى لا بخصوصيات الفاظ الامام

«ع» ، وهذا يؤيد ما ذكرناه مراراً أن دعوى الظن الاطميناني بصور جميع خصوصيات ألفاظ

الروايات من الامام «ع» غير صحيحة وأن طريق المتأخرين في استفادة الاحكام من \*

## (باب)

## (البيان والتعريف ولزوم الحجّة)

لعلّ المراد بالبيان توضيحه تعالى معرفته و معرفة رسوله والأئمة عليهم السلام في الميثاق و بالتعريف تعريف الرسول والأئمة تلك المعارف والأحكام للأمة في هذا العالم و بلزوم الحجّة أنّ الحجّة لا تلزم إلّا بعد البيان و التعريف ، وبالجملّة المقصود من هذا الباب أنّ الأحكام الأصوليّة و الفروعيّة كلّها توقفيّة لا يمكن معرفة شيء منها إلّا بالبيان والتعريف و بعدهما لزمت الحجّة على المطيع والعاصي و قال الفاضل الأسترآبادي المقصود من هذا الباب شيئان الأول أنّ الصور الادراكيّة كلّها فايضة من الله تعالى بأسبابها وهذا هو قول الحكماء و علماء الاسلام قال الله تعالى « سبحانك لا علم لنا إلّا ما علّمتنا » وشبهها من الآيات . والثاني أنّ الله تعالى لم يكلفنا بالكسب لنعرف أنّ لنا خالقاً وله مبلغاً رسولاً بل عليه أن يعرفنا نفسه ورسوله و بذلك لزمت الحجّة على الخلق وغيره ، وقيل: المراد بالبيان بيان الأحكام الشرعيّة في القرآن لرسوله و بالتعريف تعريف الرسول تلك الأحكام للأمة و بلزوم الحجّة لزومها على الخلق بعد البيان والتعريف .

## ((الاصل))

- ١- « محمد بن يحيى وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن « ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن ابن الطيّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام » قال : إنّ الله احتجّ على الناس بما آتاهم وعرفّهم »
- « محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل »
- « ابن درّاج مثله ».

\* الدقائق اللفظية يتوقف على اثبات حجية الخبر تبعداً بدليل خاص كاية النبأ وانما يتمسك بحاصل المضمون و ما يمكن عادة حفظه وضبطه في نقل المعنى . (ش)

## ((الشرح))

( محمد بن يحيى وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن ابن الطيّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله احتجّ على الناس بما آتاهم ) من الحجج الباطنة وهي العقل والقدرة و العلم وغيرها ( و عرفهم ) بالحجج الظاهرة من إرسال الأنبياء و نصب الأوصياء وإنزال الكتب . والمقصود أنّه تعالى أكمل حجته عليهم باطناً وظاهراً وأما باطناً فبأن أعطاهم قوّة على فعل الخيرات وعقلاً قابلاً لمعرفة سلوك سبيلها ، وأما ظاهراً فبان عرفهم طريق التوحيد و ما يليق به أولاً و طريق الخيرات و الشرور ثانياً بوضع الشرائع و إرسال الرّسل و إنزال الكتب و نصب الأوصياء وبذلك يحتجّ عليهم يوم القيمة كما قال : « كذلك أتتك آياتنا فنسيتها » و قال : « ألم يأتكم نذير » ، إلى غير ذلك من الآيات .

( محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج مثله ) كأنّ جميل بن درّاج روي هذا الحديث تارة أخرى عنه عليه السلام بلا واسطة .

## ((الاصل))

٢- « محمد بن يحيى وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير »  
« عن محمد بن حكيم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : المعرفة من صنع من هي ؟ قال : « من صنع الله ، ليس للعباد فيها صنع » .

## ((الشرح))

( محمد بن يحيى وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن حكيم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : المعرفة من صنع من

هي ؟ ) أهي من صنع الله تعالى وتوفيقه أو من صنع العباد و كسبهم بأفكارهم ( قال : من صنع الله ، ليس للعباد فيها صنع ) قد رويت في هذا المعنى روايات كثيرة بلغت لكثرتها حدّ التواتر المعنوي منها مذكورة في كتاب التوحيد للصدوق - رحمه الله - ومنها مذكورة في كتاب المحاسن لاحمد بن أبي عبدالله البرقي - رضي الله عنه - ومنها مذكورة في غيرهما من الكتب المعتمدة و فيه دلالة بحسب المنطوق والمفهوم على أنّ معرفته تعالى توقيفية وأنّ العباد لم يكتفوا بتحصيلها بالنظر والاستدلال وأنّ على الله البيان والتعريف أولاً في عالم الأرواح بالالهام و ثانياً في عالم الأجسام برسال الرّسول و إنزال الكتب وأنّ عليهم قبول ما عرفهم الله تعالى ، فبطل ما ذهب إليه الأشاعرة والمعتزلة و بعض أصحابنا من أنّ معرفته تعالى نظريّة (١)

(١) قوله « و بعض أصحابنا من أنّ معرفته تعالى نظرية » لم يظهر لنا وجه بطلان قولهم من الروايات التي أشار إليها اذ لا ريب أن كون المعرفة من الله تعالى و الصور الادراكية فائضة على الذهن من قبله لا يوجب سلب التكليف او سلب الاختيار عن العبد كساير أفعال العباد على ما مر في تصوير الامر بين الامرين ونفى الجبر والتفويض فان الله تعالى أراد كون الانسان مختاراً في أفعاله فاذا فعل أفعالا باختياره ترتب عليها آثاره فحرّاً بارادة الله فاذا زنى رجل خلق الله من نطفته في رحم المرأة المزني بها ولد الزناء و اذا عسر العنب وجعل العصير في موضع مناسب خلقه الله تعالى خمراً واذا جرح رجلاً جراحة مهلكة سرى المرض و ازهق الله روحه و ترتب النتائج في جميع ذلك بأمر الله تعالى و المكلف عاص بترتيب المقدمات و تسبب الاسباب و كذلك لا ينافي كون النظر في الادلة والسير في الافاق والانفس والاعتبار بالايات التي خلقها الله في كل شيء واجباً من فعل العبد بهداية عقله فراداً عن الضرر المحتمل و شكراً للمنع و مع ذلك يكون افاضة الصور الادراكية بعد الاسباب التي اختارها العباد من قبل الله تعالى ، وأما قوله تعالى « وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا » فهو لطف في الواجب العقلي أو محمول على ما لا طريق للعقل اليه والا فكيف يسئل اهل الجاهلية عن وأد البنات كما قال تعالى « واذا الموؤدة سئلت بأي ذنب قتلت » الا بدلالة العقل صريحاً على قبحه قبل بعثة الرسول و انما يلزم ما قاله الاسترآبادي و \*

واجبة على العباد وأنه تعالى كلّفهم بالنظر والاستدلال فيها إلا أن الأشاعرة قالوا يجب معرفته نقلاً بالنظر والمعرفة بعده من صنع الله تعالى بطريق العادة ، والمعتزلة ومن يحذو حذوهم قالوا: يجب معرفته عقلاً بالنظر والمعرفة بعده من صنع العبد يولّدها النظر كما أن حركة اليد تولّد حركة المفتاح وهم قد اختلفوا في أوّل واجب فقال أبو الحسن الأشعري هو معرفته تعالى إذ هو أصل المعارف والعقائد الدّينية وعليه يتفرّع كل واجب من الواجبات الشرعيّة. وقيل : هو النظر في معرفته تعالى لأن المعرفة تتوقّف عليه وهذا مذهب جمهور المعتزلة . وقيل : هو أوّل جزء منه لأنّ وجوب الكلّ يستلزم وجوب أجزائه فأوّل جزء من النظر واجب ومقدّم على النظر المتقدّم على المعرفة ، وقيل: هو القصد إلى النظر لأنّ النظر فعل اختياري مسبوق بالقصد المتقدّم على أوّل جزء من أجزاء النظر ، وقال شارح المواقف : النزاع لفظي إذ لو أريد الواجب بالقصد الأوّل أي أريد أوّل الواجبات المقصودة أوّلاً وبالذات فهو المعرفة إتفاقاً وإن لم يرد ذلك بل أريد أوّل الواجبات مطلقاً ، فالقصد إلى النظر لأنّه مقدّم للنظر الواجب مطلقاً فيكون واجباً أيضاً وكلّ هذا باطل عند الأخباريين من أصحابنا لأنّها فرع وجوب المعرفة والمعرفة عندهم موهبيّة ، ويحتمل أن يراد بالمعرفة معرفة الرّسول أيضاً وهو الذي ذهب إليه الفاضل الأسترآبادي في الفوايد المدنيّة حيث قال: قد تواترت الأخبار عن أهل بيت النبوّة متصلة إلى النبي ﷺ بأن معرفة الله تعالى بعنوان أنّه خالق للعالم وأنّ له رضاء وسخطاً وأنّه لا بدّ من معلّم من جهته تعالى ليعلم الخلق ما يرضيه وما يسخطه من الأمور الفطريّة التي في القلوب بالهام فطري إلهي (١) وذلك كما

\* ارتضاء الشارح ان كان معنى افاضة المعرفة على قلوب الناس افاضتها من غير أسباب المعرفة أى بدون النظر بالارادة الجزافية وهذا شيء أنكر مثله الشارح فى تفسير القضاء و ابطال التفويض وأن تعلق علمه بفسق زيد وكفر عمرو لا يوجب صدورهما بغير اختيارهما كما مر . (ش)

(١) قوله « بالهام فطرى الهى » هذا صحيح ولكن يوجب الاستعداد والتهيؤ وسهولة القبول لاحصول المعرفة بالفعل كما أن تعلق الطفل بشدى امه وشهوة مص اللبن لا يوجب \*

قالت الحكماء الطفل يتعلّق بندي أمّه بإلهام فطري إلهي و توضيح ذلك أنّه تعالى ألهمهم بتلك القضايا أي خلقها في قلوبهم و ألهمهم بدلالات واضحة على تلك القضايا ثمّ أرسل إليهم الرّسول وأنزل عليه الكتاب فأمر فيه و نهى فيه، وبالجملة لم يتعلّق وجوب ولا غيره من التكاليف إلّا بعد بلوغ خطاب الشارع، ومعرفة الله تعالى قد حصلت لهم قبل بلوغ الخطاب بطريق إلهام بمراتب و كلّ من بلغته دعوة النبيّ ﷺ يقع في قلبه من الله يقين بصدقه فإنّه تواتر الأخبار عنهم ﷺ بأنّه مأمّن أحد إلّا وقد يرد عليه الحقّ حتّى يصدع قلبه قبله أو تركه، و قال في الحاشية عليها قد تواترت الأخبار أنّ معرفة خالق العالم ومعرفة النبيّ ﷺ والأئمّة ﷺ ليستامن أفعالنا الاختيارية و أنّ على الله بيان هذه الأمور و إيقاعها في القلوب بأسبابها (١) و أنّ على الخلق بعد أن أوقع الله تعالى تلك المعارف الأقرار

\* امتلاء بطنه من اللبن و شبهه و استغناؤه عن الحضانة والارضاع و تربية الام و انما يفيد ذلك رغبة الطفل واستعداده لقبول الارضاع ولو لم يكن في الطفل شهوة بالفطرة لكان رضاعه نظير شرب الدواء بالقهر والكراهة، كذلك استعداد الانسان لقبول معرفة الله يوجب سهولة تأثير وعظ الانبياء و تعلم اصول المعارف ولو لم يكن الفطرة لم يسهل عليهم و لتركوا الدين بموت الانبياء و فقد الاوصياء و غيبتهم. أيضاً لو كان قول الاسترآبادي صحيحاً وكان الالهام الفطري كافياً في صيرورة المعارف بالفعل فما معنى قوله انه لا بد من معلم من جهته تعالى و ما فائدة ورود الايات الكثيرة في القرآن في الحث على التدبر في آيات الله تعالى والاعتبار بالحكم والمصالح و تعلم أنّ الامر بذلك أكثر بكثير من آيات التكاليف و الفروع و لم يرد في المعاملات والنكاح والحدود الا آيات معدودة . وأما في معرفة الله تعالى فما من صفحة من صفحات المصحف الا وفيه شيء في التوحيد والمعرفة. (ش)

(٢) قوله « و إيقاعها في القلوب بأسبابها ، هذا صحيح والله تعالى قضى وقدر حصول العلوم بأسبابها كما قدر وقضى سائر الامور أيضاً بأسبابها و من أسباب المعرفة النظر والاستدلال كما ان سبب الرزق السعي في المكاسب وسبب الشفاء التوسل بالطب والادوية في الجملة و افاضة الخير من الله تعالى مطلقاً. (ش)



بها والعزم على العمل بمقتضاها، ثم قال في موضع آخر منها: قد تواترت الأخبار عن الأئمة الأطهار عليهم السلام بأن طلب العلم فريضة على كل مسلم كما تواترت بأن المعرفة موهبة غير كسبية وإنما عليهم اكتساب الأعمال فكيف يكون الجمع بينهما؟ أقول: الذي استفدته من كلامهم عليهم السلام في الجمع بينهما أن المراد بالمعرفة ما يتوقف عليه حجية الأدلة السمعية (١) من معرفة صانع العالم وأن له رضا

(١) قوله « ما يتوقف عليه حجية الأدلة السمعية » يعنى أن المعرفة التى هى من الله تعالى ولا يحتاج فيها الى التعلم والكسب والنظر بل مفطورة فى القلوب هى معرفة صانع العالم والنبى «ص» يعنى اصول الدين و أما الذى يحتاج الى التعلم هو علم الفروع و التكليف و هذا شئ لم يلتزم به الشارح من أول الكتاب الى هنا خصوصاً فى كتاب العقل والجهل و هو مخالف للحس والعقل والاجماع ، أما الحس فانا لم نر فرداً من أفراد الانسان كفى فيه فطرته عن تعلم اصول الدين ولو كان كذلك لم يكن فى الدنيا كافر او شاك أصلاً . بل كل مؤمن فانا آمن بالتعليم والتربية و اما العقل فلان التشكيك والاهمال كما يؤثر فى خروج بعض الناس عن فطرة التوحيد والنبوة باعترافه كما فى طوائف الكفار والمشركين كذلك يؤثر التعليم والتربية فى الايمان و التوحيد وما ذلك الا لان الفطرة استعداد وقوة لافعل و كمال كبذر الحنطة المستعد لان يصير نباتاً ان وافق الاسباب وأن يفسد ويبطل ان أهمل وترك، و أما الاجماع فلا تفاق علمائنا جميعاً من عصر الأئمة عليهم السلام الى زماننا على تعلم التوحيد والنبوة والامامة والتكلم فيها والاحتجاج عليها ولم ينكر عليهم الأئمة عليهم السلام بل شوقوهم وعلموهم كما نعلم من هشام بن الحكم والميثمى ومؤمن الطاق ثم المفيد والسيد المرتضى وغيرهم و بما ذكر يعرف وجه الجمع بين كون المعرفة من قبل الله وبين الحث على النظر والاستدلال بأن كون المعرفة فطرية بمعنى كون وجودها بالقوة وأن النظر والتعلم لتصويرها بالفعل أو بمعنى انه لا مؤثر فى الوجود الا الله تعالى وان كل شئ حصل بأسبابه فانا وجوده منه تعالى كما مر فى الابواب السابقة و ان كان ذلك معرفة الفروع فهو من عند الله أيضاً و انما الذى يثقل على بعض الناس هذه الاصطلاحات المتداولة التى لا

سخطاً و ينبغي أن ينصب معلماً ليعلم الناس ما يصلحهم و ما يفسدهم، و من معرفة النبي ﷺ والمراد بالعلم الأدلة السمعية كما قال ﷺ «العلم إماماً آية محكمة أو سنة متبعة أو فريضة عادلة، وفي قول الصادق ﷺ «إن من قولنا أن الله احتج على العباد بما آتاهم وعرفهم ثم أرسل إليهم الرسول و أنزل عليه الكتاب وأمر فيه و نهى» وفي نظائره إشارة إلى ذلك ألا ترى أنه ﷺ قدّم أشياء على الأمر والنهي، فتلك الأشياء كلها معارف وما يستفاد من الأمر والنهي كله هو العلم. ويحتمل أيضاً أن يراد بها معرفة الأحكام الشرعية و هو الذي ذهب إليه بعض أصحابنا قال: المراد بهذه المعرفة المعرفة التي لا تلزم حجته تعالى بالثواب والعقاب يوم القيامة إلاّ بها وهي معرفة الأحكام التكليفية التي يعذب ويثاب مخالفها و موافقها.

### ((الاصل))

٣- «عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن فضال، «عن ثعلبة بن ميمون، عن حمزة بن محمد الطيّار، عن أبي عبد الله ﷺ في قول «الله عز وجل»: «و ما كان الله ليضلّ قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون» قال: حتى يعرفهم ما يرضيه و ما يسخطه، و قال: «فألهمها» «فجورها و تقويها» قال: بين لها ما تأتي و ما تترك، و قال: «إنا هديناه»

\* يعرفها العوام كالدور والتسلسل والجمع بين التقيض و أمثال ذلك و يتوهمون ان المعرفة لو كانت متوقفة على هذه الاصطلاحات لم يكن أحد من الناس مؤمناً. والجواب أن الدبرة بفهم معنى هذه الامور لاحفظ لفظها و نحن نعلم أن الدور والتسلسل مفهومان للعامة بالبدية و يعترفون ببطالانها و ان لم يتداول عندهم الفاظها فلو قيل لطفل: ان اختك ولدت امك ثم ان امك ولدت اختك ضحك منه لعلمه ببطالان الدور و ان قيل له البيت مظلم و مضى أنكر و ان قيل له اشعل هذا السراج من ذاك و ذاك من ذلك و هكذا من غير ان يكون عندك زناد قاذح و نار و كبريت استحال، والانسان منطور على ان كل ما بالعرض ينتهي الى ما بالذات لبطالان التسلسل. (ش)

« السَّبِيلُ إِمَّا شَاكِرًا وَ إِمَّا كَفُورًا » قال : عَرَفْنَاهُ ، إِمَّا آخِذٌ وَ إِمَّا تَارِكٌ ،  
 « وَ عَنْ قَوْلِهِ : « وَ إِمَّا ثَمُودٌ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى » قَالَ : عَرَفْنَاهُمْ  
 « فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى وَ هُمْ يَعْرِفُونَ » . « وَ فِي رَوَايَةٍ : بَيَّنَّا لَهُمْ .

### ((الشرح))

( عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ فَضَالٍ ، عَنْ ثَعْلَبَةَ  
 ابْنِ مَيْمُونٍ ، عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيَّارِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى  
 وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا ) أَيُ لِيُسَمِّيَهُمْ ضَلَالًا أَوْ يُؤَاخِذَهُمْ مُؤَاخِذَتَهُمْ أَوْ يَسْمِيَهُمْ  
 بِسَمَةِ الضَّلَالَةِ يَعْرِفُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ مَلَائِكَتِهِ إِذَا نَظَرُوا إِلَيْهَا أَنَّهُمْ مِنَ الضَّالِّينَ أَوْ  
 يَخْذِلُهُمْ بِسَلْبِ اللَّطْفِ وَ التَّوْفِيقِ عَنْهُمْ ( بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ ) إِلَى طَرِيقٍ مَعْرِفَتِهِ بِالْإِلَهَامِ  
 فَطَرِي ( حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ قَالَ : حَتَّى يَعْرِفَهُمْ ) بِتَوْقِيفِ نَبِيِّ ( مَا يَرْضِيهِ  
 وَ مَا يَسْخِطُهُ ) مِنَ الْمَعَارِفِ الْيَقِينِيَّةِ وَ الْأَحْكَامِ الدِّيْنِيَّةِ فِيهِ تَوْقِيفِيَّةٌ ، عَلَى اللَّهِ الْبَيَانُ  
 وَ عَلَيْهِمُ الْقَبُولُ ( وَ قَالَ ) حَمْزَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّيَّارِ ( فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوَاهَا قَالَ :  
 بَيَّنَّ لَهَا مَا تَأْتِي وَ مَا تَتْرُكُ ) أَيُ عَرَفَهَا مَا يَنْبَغِي أَنْ تَأْتِيَ بِهَا مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، وَ الطَّاعَةِ وَ  
 مَا يَنْبَغِي أَنْ تَتْرُكَهُ مِنَ الْكُفْرِ وَ الْمَعْصِيَةِ وَ قَدْ أَشَارَ الْقَاضِي إِلَى هَذَا التَّفْسِيرِ بِقَوْلِهِ إِيْلَهُمُ  
 الْفُجُورَ وَ التَّقْوَى إِفْهَامَهُمَا وَ تَعْرِيفَ حَالِهِمَا وَ التَّمَكِّيْنَ مِنَ الْإِتْيَانِ بِهِمَا ( وَ قَالَ : إِنَّا  
 هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) أَيُ سَبِيلَ الْخَيْرَاتِ وَ الطَّاعَاتِ ( إِمَّا شَاكِرًا وَ إِمَّا كَفُورًا ) قَالَ  
 الْقَاضِي : هُمَا حَالَانِ مِنَ الْهَاءِ وَ إِمَّا لِلتَّفْصِيلِ أَوْ التَّقْسِيمِ أَيُ هَدَيْنَاهُ فِي حَالِيهِ جَمِيعًا  
 أَوْ مَقْسُومًا إِلَيْهِمَا بَعْضُهُمْ شَاكِرٌ بِالْإِهْتِدَاءِ وَ الْآخِذُ فِيهِ وَ بَعْضُهُمْ كَفُورٌ بِالْإِعْرَاضِ  
 عَنْهُ أَوْ مِنَ السَّبِيلِ وَ وَصَفَهُ بِالشُّكْرِ وَ الْكُفْرِ مُجَازًا ( قَالَ عَرَفْنَاهُ ) بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَ  
 الْهَاءِ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ يَعُودُ إِلَى الْإِنْسَانِ وَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي مَحْذُوفٌ أَيُ عَرَفْنَاهُ السَّبِيلَ  
 ( إِمَّا آخِذٌ إِمَّا تَارِكٌ ) الْآخِذُ هُوَ الشَّاكِرُ وَ التَّارِكُ هُوَ الْكَافِرُ ، وَلَعَلَّ الْمُرَادُ أَنَّ  
 بَيَانَ الْوَاجِبَاتِ مَطْلَقًا أَصْلِيَّةٌ كَانَتْ أَوْ فَرْعِيَّةٌ عَلَى اللَّهِ وَ لَيْسَ عَلَيْهِمُ النَّظَرُ فِي تَحْصِيلِ

معارفه وأحكامه و من لطف الله تعالى علينا أنه من علينا بنعمة هي الهداية وجعل قبول تلك النعمة شكراً لها و تركها كفراً نأ فسبحانه ما أرفع شأنه وأعظم امتنانه، ( وعن قوله) عطف على قوله « في قول الله تعالى » ( و أما ثمود فهديناهم فاستجبوا على الهدى قال: عرفناهم ) سبيل الحق و هو طريق التوحيد والمعرفة و غيرهما من الأحكام ( فاستجبوا العمدى على الهدى ) و اختاروا الضلالة على الهداية ( وهم يعرفون ) سبيل الحق و الهداية أو التفاوت بينها و بين الضلالة، و الواو للحال عن ضمير الجمع ( و في رواية يبينناهم ) أوضحنا طريق الهداية فاختاروا طريق الضلالة بعد البيان والإيضاح .

### ((الاصل))

٤- « علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن ابن بكير، عن حمزة بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قول الله « عز وجل : « و هديناه النجدين » قال: نجد الخير والشر ».

### ((الشرح))

( علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن ابن بكير، عن حمزة بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قول الله تعالى : « و هديناه النجدين » قال: نجد الخير والشر ) أي عرفناه سبيلهما والنجد في الأصل الطريق الواضح المرتفع وفيه دلالة على أن الهداية تطلق على إراءة طريق الشر أيضاً، و قال سيد المحققين : إذا أريد تخصيص الهداية بالخير، قيل أي نجدي العقل النظري والعقل العملي و سبيلي كمال القوة النظرية و كمال القوة العملية أو نجدي المعاش والمعاد أو نجدي الدنيا والآخرة أو نجدي الجنة والثواب والفناء المطلق في نور وجه الله والمبهجة الحققة للمقاء بقاءه.

## ((الاصل))

٥- « و بهذا الاسناد، عن يونس، عن حماد، عن عبدالأعلى قال : قلت لأبي  
عبدالله عليه السلام : أصلحك الله هل جعل في الناس أداة ينالون بها المعرفة ؟ قال :  
« فقال : لا، قلت : فهل كلّفوا المعرفة ؟ قال : لا، على الله البيان، لا يكلف الله نفساً  
« إلا وسعها، ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها، قال : و سألته عن قوله : « وما كان  
« الله ليضلّ قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون » قال : حتى يعرفهم ،  
« ما يرضيه و ما يسخطه ».

## ((الشرح))

( و بهذا الإسناد، عن يونس، عن حماد، عن عبدالأعلى قال : قلت لأبي  
عبدالله عليه السلام : أصلحك الله هل جعل في الناس أداة ( الأداة الآلة و المراد بها هنا  
العقل والذكاء ) ينالون بها ( بدون التعريف والتوقيف والتكليف ) المعرفة ( أي  
معرفة الله تعالى و معرفة الرسول و معرفة الأحكام أيضاً ) قال : فقال لا. قلت فهل  
كلّفوا المعرفة ( بالنظر والاستدلال ) قال : لا، على الله البيان ( ١ ) وعليهم القبول

(١) قوله « قال لأعلى الله البيان »، يعني لم يجعل فيهم آلة ينالون بها المعرفة، فإن  
قيل قد مر في الكتاب الأول و أحاديث العقل والجهل أن الله تعالى جعل العقل آلة لمعرفة  
الله تعالى بالنظر في آياته تعالى في خلق السموات والأرض وغيره خصوصاً حديث هشام  
الطويل - وقد مر - فما وجه الجمع بينها وبين ما في هذا الحديث؟ قلنا الغرض من المعرفة  
هنا العلم بجميع الأحكام والتكاليف و ما أراد الله تعالى منا تفصيلاً والعقل آلة للعلم بوجوده  
تعالى وصفاته أجمالاً، و ما ورد في تعليم العباد من التنزيه والتنبيه على آيات قدرته لطف  
في الواجب العقلي. و اعلم أن هذا الحديث كما يدل على عدم كفاية العقل في استنباط جميع  
ما أراد الله منا يدل على بطلان ما نقل عن بعضهم من أن معرفة الله تعالى بالفطرة تغني عن  
النظر إذ لو كان المعرفة بالفطرة تغني عن النظر العقلي لكانت تغني عن تعليم الأنبياء \*

كما دلّ عليه ما رواه الصدوق في كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلام قال : « ليس الله على الخلق أن يعرفوا قبل أن يعرفهم و للخلق على الله أن يعرفهم و الله على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا » ثم أشار إلى أن تكليفهم بالمعرفة تكليف بالمحال بقوله ( لا يكلف الله نفساً إلاّ وسعها ولا يكلف الله نفساً إلاّ ما آتاها ) من الاقتدار على قبول المعارف والأحكام فهم مكلفون بقبولها بعد البيان لا بتحصيلها إذا المعارف والأحكام توقيفية فهي من صنع الله تعالى لا من صنعهم و إذا لم تكن من صنعهم كان التكليف بها تكليفاً بالمحال ، و فيه ردّ على من زعم أن المعرفة نظريّة يجب على العباد تحصيلها بالنظر و أن الأحكام الشرعيّة يجوز استنباطها بالرأى والقياس ، و على من زعم من الأشاعة أن تصوّر الخطاب من غير سبق معرفة إلهاميّة بخالق العالم و بأنّ له رضا و سخطاً و بأنّه لا بدّ من معلّم من جهته تعالى ليعلم الناس ما يصلحهم و ما يفسدهم كاف في تعلّق التكليف بهم ( قال : و سألته عن قوله « و ما كان الله ليضلّ » قوماً بعد إذ هديهم حتّى يبيّن لهم ما يتقون » قال : حتّى يعرفهم ما يرضيه و ما يسخطه » دلّ على أن تعذيبهم والحكم بضالّتهم بعد هدايتهم في الميثاق إلى المعرفة ونسيانهم إياها منفيّ حتّى يبعث إليهم رسولا يذكّرهم على العهد ويبين لهم ما يوجب رضاه وسخطه كما قال سبحانه : « و ما كنا معدّين حتّى نبعث رسولا » .

### ((الاصل))

٦- « و بهذا الاسناد » عن يونس ، عن سعدان رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، « قال : إن الله لم ينعم على عبد نعمة إلاّ وقد ألزمه فيها الحجّة من الله فمن منّ » « الله عليه فجعله قوياً فحجّته عليه القيام بما كلفه واحتمال من هو دونه ممن هو ، أضعف منه ، و من منّ الله عليه فجعله موسّعاً عليه فحجّته عليه ماله ، ثمّ »

\* أيضاً ولكن الفطرة معدة للمقل حتّى يستعد لقبول قول الانبياء فيما يتوقف على تعليمهم و للنظر والاستدلال فيما لا يتوقف عليه بمنزلة شهوة الطفل اللبن بالفطرة فانها لا تغنى عن ارضاع الام بل يعده لقبول الرضاع. (ش)

« تعاهده الفقراء بعدُ بنوافله . و من منَّ الله عليه فجعله شريفاً في بيته ، جميلاً ،  
« في صورته فحجته عليه أن يحمده الله تعالى على ذلك و أن لا يتناول على غيره ،  
« فيمنع حقوق الضعفاء لحال شرفه و جماله .

### ((الشرح))

( و بهذا الإسناد ، عن يونس ، عن سعدان رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ  
الله لم ينعم على عبد نعمة ) ظاهرة و باطنة ( إلاَّ ) وقد ألزمه فيها الحجة من الله )  
بعد البيان والتوضيح لما ألزمه فزاد عليه تكليفاً بإزائها شكراً لها ( فمن منَّ الله  
عليه فجعله قوياً ) في الجسم والعقل ( فحجته عليه القيام بما كلفه ) من الجهاد و  
الطاعات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر و غير ذلك مما لا يصدر إلاَّ عن  
الأقوياء ، والمراد أنَّ القيام بما كلفه به أمر يحتجُّ به سبحانه على القويِّ يوم  
القيامة ان تركه ، فالقيام عدماً حجته تعالى عليه كما أنَّه وجوداً حجة القويِّ على الله  
تعالى في الوفاء بما وعد للمطيع ( و احتمال من هو دونه ممن هو أضعف منه )  
يعني حجته عليه أيضاً أن يتحمل ممن هو أضعف منه ولا يأخذه بالجريرة و سوء  
الأدب أو يتحمل منه ثقله بدفع ظلم الظالم وجور الجائر و غير ذلك مما يكسر  
ظهره ويجرح قلبه ( و من منَّ الله عليه فجعله موسعاً عليه ) في الرِّزق و المال  
( فحجته عليه ماله ) يحتجُّ به إن لم يخرج ما فيه من الواجبات المالية مثل  
الزكاة والخمس وغيرهما ( ثمَّ تعاهده الفقراء بعد بنوافله ) تعاهده من باب إضافة  
المصدر إلى الفاعل والضمير يعود إلى الموصول أو إلى الموسع عليه و «بعد» مبنيٌّ  
على الضمِّ بحذف المضاف إليه ، والباء في قوله « بنوافله » متعلِّق بالتعاهد والضمير  
المجرور راجع إلى المال يعني ثمَّ حجته تعالى عليه بعد إخراج الواجبات المالية  
و مفروضاتها أن يتعاهد حال الفقراء بنوافل ماله بالهدايا و الصدقات المندوبة  
( و من منَّ الله عليه فجعله شريفاً في بيته ) أي فجعله شريفاً في نسبه و كريماً في  
حسبه و رفيعاً في خلقه ( جميلاً في صورته ) الظاهرة بحسن هيئته ولطافة تربيته

و رشاقة قدّه وصباحة خدّه (فحجّته عليه أن يحمده الله على ذلك) لأنّ ذلك من عظيم نعمائه تعالى عليه بلا سبق استحقاق فينبغي أن يحمده عليه أكمل من الحمد على نعمة له مدخل في اكتسابها لئلا يكون يوم القيامة محجوجاً بتركه (و أن لا يتناول على غيره) يعني لا يطلب الزيادة على غيره بالتكبر والافتخار ولا ينظر إليه بالاهانة والاستصغار (فيمنع حقوق الضعفاء) متفرّع على المنقي وهو التناول يعني فيمنع التناول أو فيمنع ذلك الشريف بسبب التناول حقوق الضعفاء من زيارتهم و عيادتهم و المشي إلى قضاء حوائجهم و حضور جنايزهم إلى غير ذلك من الحقوق (لحال شرفه و جماله) متعلّق بتناول أو بيمنع والأخير أظهر.

و اعلم أن الأحاديث السابقة دلّت على أنّ المعارف كلّها من صنع الله تعالى . و هذا الحديث دلّ على أنّ للعبد اكتساب الأعمال وأنّ الله تعالى حجّة عليهم في جميع ذلك يدلّ على ذلك ما رواه الصدوق في كتاب التوحيد بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام «أنه سئل عن المعرفة أمكتسبة (١) هي؟ فقال: لا، فقيل له: فمن صنع الله عزّ وجلّ و عطائه هي؟ قال: نعم، و ليس لهم صنع و لهم اكتساب الأعمال، وقال عليه السلام: أفعال العباد مخلوقة خلق تقدير لا خلق تكوين».

## ( باب )

### ( اختلاف الحجّة على عباده )

## ((الاصل))

١- «عنه بن أبي عبد الله عليه السلام» عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن

(١) قوله «أمكتسبة» هي قاله، هذا موافق لمذهب الحكماء أعني الإلهيين منهم أن الفكر والنظر والاستدلال معدة للعقل حتى يفيض الصورة العلمية من الله تعالى عليه كما أن الدواء معد لإفاضة الصحة على المريض وكذلك جميع الأسباب لإفاضة الصور سواء كانت الصور مما يوصف بالخير أو بالشر كالخمر والخنزير وكذلك الصور العلمية باطلة أو صحيحة. (ش)



«الحسين بن زيد، عن دُرُست بن أبي منصور، عمن حدّثه، عن أبي عبد الله عليه السلام،  
 «قال: ستّة أشياء ليس للعباد فيها صنع: المعرفة والجهل والرّضا والغضب والنوم،  
 » واليقظة.»

### ((الشرح))

(محمد بن أبي عبد الله، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن أسباط، عن الحسين بن زيد  
 عن درست بن أبي منصور عمن حدّثه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ستّة أشياء ليس  
 للعباد فيها صنع المعرفة والجهل ) لعلّ المراد أنّ معرفته تعالى عياناً في الميثاق  
 والجهل بتلك المعايينة و نسيانها في عالم الطبايع من صنع الله تعالى والذي يدلّ  
 عليه ما رواه أحمد بن أبي عبد الله البرقي في المحاسن بإسناده عن زرارة، «عن أبي -  
 عبد الله عليه السلام في قول الله » وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرّيتهم وأشهدهم  
 على أنفسهم « قال: كان ذلك معايينة الله فأنساهم الله المعايينة وأثبت الإقرار في  
 صدورهم و لولا ذلك ما عرف أحدٌ خالقه ولا رازقه وهو قول الله « و لئن سألتهم  
 من خلقهم ليقولنّ الله، أو المراد أنّ الصور العلميّة كلّها تصوّريّة كانت أو تصديقيّة  
 ضروريّة كانت أو نظريّة والجهل بها أعني عدم حصولها أصلاً أو زوالها بعد الحصول  
 من صنع الله تعالى والذي يدلّ عليه ما مرّ في باب حدوث العالم من قول الصادق  
عليه السلام « و خاطرك بما لم يكن في وهمك وعزوب ما أنت معتقده عن ذهنك » حيث  
 عدّ ذلك من جملة آيات وجوده وظهوره تعالى إلّا أنّ فيضانها يتوقّف على استعداد  
 النفس بسبب إدراك المحسوسات و ترتيب الضروريّات، وهذا مذهب الحكماء و  
 أكثر المنطقيّين والمتكلّمين و منهم المحقّق حيث قال في التجريد: ولا بدّ فيه يعني  
 في العلم من الاستعداد أمّا الضروريّ فبالحواسّ وأمّا الكسبيّ فبالأولى. يريد أنّ  
 إدراك المحسوسات ثمّ ترتيب التصرّوات والتصديقات الضروريّة الفايضة منه تعالى  
 معدّ لفيزان التصرّوات والتصديقات النظريّة منه تعالى على النفس و إذا كانت  
 المعرفة من صنعه تعالى كان الجهل البسيط و هو عدم المعرفة أيضاً من صنعه تعالى

لامن صنع العباد لأنّ المعرفة لمّا لم تكن داخلّة تحت قدرتهم كان عدمها أيضاً غير داخل تحتها لأنّ عدم الملكة تابع للملكة ، وأمّا الجهل المركّب فليس منه تعالى و من زعم أنّه منه فهو ذو جهل مركّب بل هو من الشيطان (١) وقال الفاضل الأسترآبادي في الفوايد المدنيّة : هنا إشكال كان لا يزال يخطر ببالي في أوائل سنيّ وهو أنّه كيف نقول بأنّ التصديقات فايضة من الله تعالى على النفوس الناطقة و منها كاذبة و منها كفرية وهذا إنّما يتّجه على رأي جمهور الأئمة - القائلين بجواز العكس بأن يجعل الله كلّ ما حرّمه واجباً وبالعكس - المنكرين للحسن والقبح الذّاتيين لا على رأي محقّقهم ولا على رأي المعتزلة ولا على رأي أصحابنا . والجواب أنّ التصديقات الصادقة فايضة على القلوب بلا واسطة أو بواسطة ملك وهي تكون جزماً و ظناً والتصديقات الكاذبة تقع في القلوب بإلهام الشيطان وهي لا تعدّ الظنّ ولا تصل إلى حدّ الجزم (٢) و في الأحاديث تصرّيات بأنّ

(١) قوله « بل هو من الشيطان ، والشيطان مخلوق الله تعالى والجهل المركّب منه لكن خلقه نظير خلق ساير الشرور بالمرض على ما مر في باب الخير والشر ونظيره ازهاق روح الشهداء عند قتل الكفار اياهم فانه بأمر الله تعالى ومباشرة ملك الموت وان كان فعل الكفار قبيحاً و شراً والجهل المركّب الفاض على ذهن الناطق والمخطي بعد تركيب مقدمات فاسدة نظير ازهاق روح المؤمنين بقتل الكفار فان كان المتفكر الفالط مقصراً في ترتيب المقدمات وكان جهله في أمر الدين كان معاقبا نظير قاتل الشهداء وان لم يكن مقصراً او كان خطأه في أمر غير الامر الديني كتناهى الابداء والجزء الذي لا يتجزى فهو معذور. (ش)

(٢) قوله « ولا تصل الى حد الجزم » ان أراد بالجزم العلم واليقين فهو حق لان الجهل المركّب ليس علماً و يقيناً والمأخوذ في العلم أن يكون موافقاً للواقع ولكن المشهور المتداول في عرف الناس اطلاق الجزم على الظن الذي لا يلتفت الظان الى مخالفته للواقع أيضاً اذ ربما يحصل لبعض الناس رأي وعقيدة لا يخطر ببالهم غيره حتى يلتفتوا الى احتمال كونه مخالفاً للواقع ويجرون على ما ظنوا كما نرى من جزم الملاحدة بانكار المبدء والمعاد ودليلهم انها \*

من جملة نعماء الله تعالى على بعض عبادہ أنه يسلط عليه ملكاً ليسدّده ويلهمه الحق و من جملة غضب الله تعالى على بعض أنه يخلى بينه وبين الشيطان ليضلّه عن الحق و يلهمه الباطل و بأنّ الله تعالى يحول بين المرء و بين أن يجزم جزءاً باطلاً ، إذا عرفت هذا فنقول : فيه ردّ على المعتزلة القائلين بأنّ المعرفة نظريّة و جب على العبد تحصيلها بالنظر و أنّ العلوم النظرية كلّها من صنع العبد بطريق التوليد الذّي هو إيجاب فعل لفاعله فعلاً آخر كإيجاب حركة اليد لحركة المفتاح (و الرضا والغضب ) الرضا كيفيّة نفسانيّة تنفعل بها النفس و تتحرّك نحو قبول

\* غير محسوسين لهم ولا ينتبهون لان عدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود وعوام اليهود والنصارى جازمون بمذهبهم تقليداً لا بأهم وقد رد الله تعالى عليهم جميعاً ونبههم على خطائهم بقوله قالا وادان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحىي وما يهلكنا الا الدهر ما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون، وقال تعالى وأولو كان آباؤهم لا يقرءون شيئاً ولا يهتدون، فنبههم على ان احتمال الخطاء على آباؤهم قائم م ركوز ذهنهم ومع هذا الاحتمال المغفول عنه جزمهم بالمظنون غير وجهه والعلم والظن صفتان أو عرضان من عوارض ذهن الانسان يحصل بأسباب معينة ولا يمكن ان يحصل العلم من سبب الظن ولا الظن من سبب العلم كما لا يحصل الحرارة من الثلج والبرودة من النار فاذا كان سبب الرأى والاعتقاد تقليداً لا باء الذين يعترف المعتقد بعدم كونهم معصومين عن الخطاء فهذا التقليد يوجب الظن لا العلم لكن المعتقد أخطأ فى معاملة العلم مع هذا الظن والجزم به لعدم الالتفات الى خلافه وكذلك اذا كان مستند الرأى ان عدم الوجدان يدل على عدم الوجود أو توهم انعكاس الموجبة الكلية كنفسها وأمثال ذلك مما يسمى جهلاً مركباً قد يجزم المعتقد به من غير أن يعلم به و قال اهل المنطق والاصول العلم هو الاعتقاد الثابت الجازم المطابق للواقع فالجزم النبر المطابق للواقع ليس علماً بل هو ظن اى رجحان فى طرف و ان ضايق أحد فى تسميته ظناً فعليه ان يثبت واسطة بين العلم و الظن بان يقول الطرف الراجح مع احتمال المرجوح اما أن يكون المعتقد به ملتفتاً الى احتمال المخالفة فهو الظن أو غير ملتفت و هو الجزم لكن فى القرآن الكريم أطلق الظن على جزم الدهرية بمذهبهم كما مر. (ش)

شيء سواء كان ذلك الشيء مرغوباً لها أو مكروهاً والغضب حالة نفسانية تنفعل بها النفس و تتحرك نحو الانتقام وقد يطلقان على نفس الانفعال ( والنوم واليقظة ) النوم كما عرفت سابقاً حالة تعرض الحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف الحواس عن أفعالها لعدم انصباب الروح الحيواني إليها ، واليقظة زوال تلك الحالة .

## (باب)

( حجج الله على خلقه )

## ((الاصل))

١- « محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن أبي شعيب المجاملي ، عن «  
« دُرُست بن أبي منصور ، عن يزيد بن معاوية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس  
« لله على خلقه أن يعرفوا و للخلق على الله أن يعرفهم و لله على الخلق إذا عرفهم  
« أن يقبلوا » .

## ((الشرح))

( محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن أبي شعيب المجاملي ، عن درست بن  
أبي منصور ، عن يزيد بن معاوية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس لله على خلقه أن  
يعرفوا ) أي يعرفوه و رسوله وأئمته و أحكامه من قبل أنفسهم ( و للخلق على الله  
أن يعرفهم ) جميع ذلك ( و لله على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا ) أي يطيعوا و  
يعلموا أنه حق و يتيقنوا ما كان المطلوب منه اليقين و يعملوا ما كان المطلوب منه  
العمل . وبالجملة حجته تعالى عليهم تمت بالتعريف و ليس عليهم تكليف المعرفة ،  
و إنما عليهم القبول و اكتساب الأعمال وفي معناه قوله عليه السلام « ما من أحد إلا وقد يرد  
عليه الحق قبله أم تر كه » .

## ((الاصل))

٢- « عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجّال ، عن ثعلبة ،  
« ابن ميمون ، عن عبدالأعلى بن أعين قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام من لم يعرف ،  
« شيئاً هل عليه شيء : قال : لا » .

## ((الشرح))

( عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجّال ، عن ثعلبة بن  
ميمون ، عن عبدالأعلى بن أعين قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام من لم يعرف شيئاً )  
الفعل مبني للمفعول من التعريف يعني من لم يعرفه الله شيئاً من المعارف والأحكام  
بإرسال الرسول و إنزال الكتاب ، إذ التعريف الأوّلي وهو الذي وقع عند الأخذ  
بالميثاق لا يستقل في المؤاخذه كما قال سبحانه « وما كنا معذبين حتى نبعث  
رسولاً » (هل عليه شيء) من العقائد والأحكام أو من المؤاخذه والآثام ( قال : لا )  
لأنّ التكليف والتأثيم إنّما يكونان بعد التعريف وفيه دلالة واضحة على أنّ من  
لم تبلغه الدعوة ومن يخذو حذوهم لا يتعلّق به التكليف أصلاً ، أمّا بالمعارف فلا أنّها  
من الله كما عرفت في الباب السابق ، وأمّا بالأحكام فلا أنّها إنّما تستفاد من البيان  
النبوي . وفي بعض الروايات دلالة على أنّه يتعلّق بهم نوع آخر من التكليف في  
الآخرة للامتحان والاختبار لتكميل الحجّة عليهم .

## ((الاصل))

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن داود بن  
« فرقد ، عن أبي الحسن زكريّا بن يحيى (١) ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما حجب الله  
« عن العباد فهو موضوعٌ عنهم » .

(١) المهود من الشارح التعرض لحال رجال الكافي أول ما يعثر على كل منهم وقد تعرض  
لحال أحمد بن محمد وابن فضال ج ١ ص ٧٤ ولحال داود بن فرقد ج ٢ ص ١٠٧ ولم يسبق ذكر لزكريّا  
ولم يتعرض له الشارح وعنوانه العلامة في القسم الأول من الخلاصة وقال : ثقة روى عن أبي  
عبد الله عليه السلام .

## ((الشرح))

( محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن داود بن فرق، عن أبي الحسن زكريا بن يحيى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما حجب الله عن العباد من العلوم والمعارف والأحكام وغيرها و من جملة ذلك أسرار القضاء والقدر ( فهو موضوع عنهم) غير مطلوب منهم قبوله و فعله و تركه لأن ما يتوقف من المعارف وغيرها على التعريف فهو ساقط عنهم بدونه، وقد روى الصدوق - رحمه الله - هذا الحديث بهذا السند بعينه في كتاب التوحيد وفيه «ما حجب الله علمه».

## ((الاصل))

٤- «عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن علي بن الحكم، عن أبان الأحمر، عن حمزة بن الطيار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: اكتب، فأملئ علي: أن من قولنا: إن الله يحتج على العباد بما آتاهم وعرفهم ثم أرسل إليهم رسولا وأنزل عليهم الكتاب فأمر فيه ونهي، أمر فيه بالصلاة والصيام، فنام رسول الله عليه السلام عن الصلاة فقال: أنا أنمك وأنا أوقظك (١) فإذا قمت فصل، ليعلموا إذا أصابهم ذلك كيف يصنعون، ليس كما يقولون: إذا نام عنها هلك و كذلك الصيام أنا أمرضك وأنا أصحك فإذا شفيتك فاقضه، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: وكذلك إذا نظرت في جميع الأشياء لم تجد أحدا في ضيق ولم تجد أحدا إلا والله عليه الجنة والله فيه المشيئة ولأقول: إنهم ما شاؤوا صنعوا، ثم قال: إن الله يهدي ويضل. وقال: وما أمروا إلا بدون سعتهم، وكل شيء، أمر الناس به فهم يسهون له، وكل شيء لا يسهون له فهو موضوع عنهم ولكن الناس لا يسمعون له، ثم تلا عليه السلام: «ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج» فوضع عنهم «ما على المحسنين من سبيل» و

« الله غفور رحيم » ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ، قال : فوضع عنهم ،  
« لأنهم لا يجدون ».

## ((الشرح))

( عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ ، عَنْ أَبَانَ  
الْأَحْمَرِ ، عَنْ حَمْزَةَ بْنِ الطَّيَّارِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ لِي أَكْتُبُ ( أَمْسِرْهُ  
بِالْكِتَابَةِ أَهْتِمَامًا بِشَأْنٍ مَا يَتْلُوهُ عَلَيْهِ وَاعْتِنَاءً بِضَبْطِ مَا يُلْقِيهِ إِلَيْهِ ) فَأَمَلَى عَلَيَّ أَنَّ  
مِنْ قَوْلِنَا إِنَّ اللَّهَ يَحْتَجُّ ) يَوْمَ الْقِيَامَةِ ( عَلَى الْعِبَادِ بِمَا آتَاهُمْ وَ عَرَّفَهُمْ ) مِنْ أَمْرِ  
التَّوْحِيدِ وَالْمَعَارِفِ ( ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا ) لِتَذْكِيرِهِمْ وَ تَنْبِيهِهِمْ عَنِ الْغَفْلَةِ ( وَ  
أَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْكِتَابَ ) تَبَيَّنًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَ قَدَرُوا الصَّدُوقَ - رَحِمَهُ اللَّهُ - هَذَا الْحَدِيثَ  
بَعِينَهُ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ وَ فِيهِ « وَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ » بِأَفْرَادِ الضَّمِيرِ ( فَأَمَرَ فِيهِ وَ نَهَى عَنْهُ )  
تَقْرِبًا لَهُمْ إِلَى الْمَنَافِعِ وَالْمَصَالِحِ ، وَ تَبَعِيدًا لَهُمْ عَنِ الْمَفَاسِدِ وَالْمَقَابِحِ ( أَمَرَ فِيهِ  
بِالصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ ) خَصَّصَهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمَا مِنْ أَعْظَمِ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ فَإِذَا وَقَعَ  
التَّوَسُّعُ فِيهِمَا وَقَعَ فِي غَيْرِهِمَا بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ ( فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الصَّلَاةِ )  
مِنْ طَرِيقِ الْعَامَّةِ أَيْضًا أَنَّهُ نَامَ عليه السلام عَنِ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ قِيلَ : كَانَ  
ذَلِكَ مِنْ غَزْوَةِ خَيْبَرَ ، وَقِيلَ : كَانَ ذَلِكَ مِنْ غَزْوَةِ حَنِينٍ وَقَالَ مَحْيِي الدِّينِ الْبَغَوِيُّ :  
إِنْ قِيلَ نَامَ هُنَا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَفَاتَتْ الصَّلَاةَ ، وَقَالَ فِي الْآخِرَةِ « نَامَ عَيْنَايَ وَلَا  
يَنَامُ قَلْبِي » فَقِيلَ الْمَعْنَى وَلَا يَنَامُ قَلْبِي فِي الْإِكْثَرِ وَقَدْ يَنَامُ فِي الْأَقْلِ كَمَا هُنَا ، وَقِيلَ :  
الْمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَسْتَغْرِقُهُ النَّوْمُ حَتَّى يَكُونَ مِنْهُ الْحَدَثُ . وَ عِنْدِي أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ لِأَنَّهُ  
أَخْبَرَ أَنَّ عَيْنَيْهِ تَنَامَانِ وَهُمَا اللَّتَانِ نَامَتَا هُنَا لِأَنَّ طُلُوعَ الْفَجْرِ يَدْرِكُ بِالْعَيْنِ لَا  
بِالْقَلْبِ ، قَالَ : الْمَازَرِيُّ : يَرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّ الْقَلْبَ إِنَّمَا يَدْرِكُ بِهِ الْحَسَنَاتِ الْمُتَعَلِّقَةِ  
بِهِ كَالْأَلَامِ وَالْفَجْرِ لَا يَدْرِكُ بِهِ ، إِنَّمَا يَدْرِكُ بِالْعَيْنِ فَلَا تَنَافِي . وَقَالَ عِيَاضُ : وَ قَدْ  
يُقَالُ نَوْمُهُ هَذَا خُرُوجٌ عَنْ عَادَتِهِ لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ بَيَانِ سُنَّةِ الزَّالِمِ عَنْ  
الصَّلَاةِ كَمَا قَالَ عليه السلام لَا صِحَابَهُ وَهُمْ أَيْضًا نَامُوا مِثْلَهُ « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَا يَقْظُنَا وَلَكِنْ أَرَادَ

الله أن يكون سنة لمن بعدكم» (فقال أنا أنمئك وأنا أوقظتك) في كتاب التوحيد للصدوق- رحمه الله- «أنا أنمئك وأنا أوقظك» على صيغة المضارع وهو الأول وفق به- يأتي من قوله «أنا أمرضك أنا أضحك» (فاذا قمت فصل) أمر بالقضاء فوراً وفي أوّل أوقات التذكر للدلالة على عدم كراهة قضائها في ذلك المكان، وقال عياض: واختلف فيمن ينبّه من نوم في سفر وقد فات الوقت فقال بعض العلماء ينتقل عن محلّه لايصلي به فإن كان وادياً خرج عنه لأنّه موضع مشوم ملعون. ولنهيه عن الصلاة بأرض بابل لأنّها ملعونة وقال الجمهور يصلي بموضعه ولا ينتقل (ليعلموا إذا أصابهم ذلك كيف يصنعون) العلم بذلك وإن كان يحصل بالبيان القولي إلا أنّ البيان الفعلي أقوى وأظهر مع ما فيه من الدلالة على عدم الإثم بتركها كما أشار إليه بقوله (ليس كما يقولون إذا نام عنها هلك) باستحقاق العقاب لانتفاء الاستحقاق هنا، والظاهر أنّ نومه ﷺ كان حين سار من أوّل اللّيل إلى السحر و نزل للتعريس، ففيه دلالة على جواز النوم قبل وقت الصلاة وإن خشي الاستغراق حتّى يخرج الوقت وذلك لأنّها لم تجب بعد، وفيه دلالة أيضاً على أنّ فعله تعالى معلّل بالغرض وما وقع في بعض الرّوايات من نفي الغرض عن فعله فعلم المراد منه نفي الغرض الرّاجع إليه (وكذلك الصيام أنا أمرضك وأنا أضحك فإذا شفيتك فاقضه) الصحة حال أو ملكة يصدر بسببها عن محلّها الأفعال على وجه الكمال والمرض عدم الصحة أو حالة أو ملكة يصدر بسببها عن محلّها الأفعال على وجه الكمال وهما من أفعاله تعالى كما مرّ في باب حدوث العالم (ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام: وكذلك إذا نظرت في جميع الأشياء لم تجد أحداً من المكلفين (في ضيق) كما قال الله سبحانه «وما جعل الله عليكم في الدين من حرج» وكما ورد «إنّ هذا الدّين سمحة سهلة» (ولم تجد أحداً إلاّ والله عليه الحجة) فيما آتاه وعرفه ولم يضيّق عليه (ولله فيه المشيئة) شاء ما فيه صلاحه في الدّين والدّنيا أو صلاح الغير كالقاء النوم والمرض عليه ﷺ لتعليم الخلق قضاء الصلاة والصوم وإصلاح حالهم بترك اللّوم والتعبير لمن صدر منه ذلك، ولما توهّم من قوله «لم تجد أحداً في ضيق» أنّ الخلق في سعة على الإطلاق يفعلون ما يشاؤون دفعه بقوله (ولا



أقول إنهم ماشاؤوا وصنعوا) كما قالت المفوضة وذلك لحصرهم بالأمر والنهي و  
افتقارهم إلى الإذن واللفظ وعدم استقلالهم في القدرة «وما تشاؤون إلا أن يشاء الله»  
(ثم قال: إن الله يهدي ويضل) أي يثيب ويعاقب أو يرشد في الآخرة إلى طريق  
الجنة و طريق النار للمطيع والعاصي وقد فسرت الهداية في قوله تعالى «سيهديهم  
ويصلح بالهم» بالأمرين أو ينجي ويهلك وقد فسرت الهداية في قوله تعالى حكاية  
«لوهذا نال الله» لهديناكم بالنجاة يعني لو أنجانا لانجيناكم لأنكم أتباع لنا فلو نجونا  
لنجوتهم وفسرت الضلالة في قوله تعالى «فلن يضل أعمالهم» وفي قوله «أندضلننا  
في الأرض» بالهلاك أو يوفق للخيرات ويسلب التوفيق أو يكون نسبة الهداية والاضلال  
إليه مجازاً باعتبار إقداره على الخيرات والمعاصي، وروي الشيخ الطبرسي في كتاب  
الاحتجاج عن مولانا أبي الحسن علي بن محمد العسكري عليه السلام أنه قال: «فإن  
قالوا: ما الحجّة في قول الله تعالى «يهدي من يشاء ويضل من يشاء» وما أشبه ذلك؟  
قلنا فعلى مجاز هذه الآية يقتضي معنيين أحدهما أنه إخبار عن كونه تعالى قادراً  
على هداية من يشاء وضلالة من يشاء لو أجبرهم على أحدهما لم يجب لهم ثواب  
ولا عليهم عقاب و ما شرحنا، والمعنى الآخر أن الهداية منه التعريف كقوله تعالى:  
«وأمّا ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى» وليس كل آية مشتبهة -في  
القرآن كانت الآية حجة على حكم الآيات اللاتي أمر بالأخذ بها وتقليدها - الحديث:  
وقال المحقق الطوسي: الاضلال إشارة إلى خلاف الحق و فعل الضلالة والهلاك،  
والهدى مقابل له والأولان منتفیان عنه تعالى، وفي الشرح يعني يطلق الاضلال  
على معان ثلاثة الأول الإشارة إلى خلاف الحق الثاني فعل الضلالة الثالث الإهلاك  
والهدى مقابل له فيطلق على مقابلات المعاني الثلاثة المذكورة الإشارة إلى الحق  
وفعل الهداية وعدم الإهلاك والاضلال بالمعنيين الأولين منتف عن تعالى لأنه  
قبيح، والله تعالى منزّه عن فعل القبيح، وأمّا الهدى فيجوز أن يسند إليه  
تعالى بالمعاني الثلاثة فمأورد في الآيات من إسناد الاضلال إليه فهو بالمعنى الثالث  
شرح أصول الكافي - ٥ -

أعني الإهلاك والتعذيب كقوله تعالى « ومن يضل فأولئك هم الخاسرون » و قوله تعالى « يضلُّ به كثيراً » وغير ذلك، وأمّا الأشارة فالإضلال عندهم بمعنى خلق الكفر والضلال بناء على أنّه لا يقيح منه تعالى شيء. وقال الفاضل الأسترآبادي في حاشيته على هذا الحديث: يجيء في باب ثبوت الإيمان أنّ الله خلق الناس كلّهم على الفطرة التي فطرهم عليها لا يعرفون إيماناً بشرعية و كفراً بجحود، ثمّ بعث الله الرسل يدعو العباد إلى الإيمان به فمنهم هدى الله ومنهم لم يهده الله، و أقول: هذا إشارة إلى الحالة التي سمّتها الحكماء العقل الهيولاني. ومعنى الضالّ هو الذي انحرف عن صوب الصواب ولمّا لم يكن قبل إرسال الرسل وإنزال الكتب صوب صواب امتنع حينئذ الانحراف عنه ولمّا حصل أمكن ذلك فيكون الله تعالى سبباً بعيداً في ضلالة الضالّ وهذا هو المراد بقوله **يُضِلُّ** يضلُّ. و قال في الفوائد المدنية: و أمّا أنّه تعالى هو المضلّ فقد تواترت الأخبار عنهم **عليهم السلام** بأن الله يخرج العبد من الشقاوة إلى السعادة ولا يخرج من السعادة إلى الشقاوة فلا بدّ من الجمع بينهما ووجه الجمع كما يستفاد من الأحاديث وإليه ذهب ابن بابويه: أنّ من جملة غضب الله تعالى على بعض العباد أنّه إذا وقع منهم عصيان ينكت نكته سوداء في قلبه فإن تاب وأناب يزيل الله تعالى تلك النكته وإلاّ فتتشرّك تلك النكته حتّى تستوعب قلبه كلّّه فحينئذ لا يلتفت قلبه إلى موعظة ودليل. لا يقال: من المعلوم أنّه مكلف بعد ذلك وإذا امتنع تأثّر قلبه يكون تكليفه بالطاعة من قبيل التكليف بما لا يطاق، لأنّا نقول: من المعلوم أنّ انتشار النكته لا ينتهي إلى حدّ تعذّر التأثير، و ممّا يؤيد هذا المقام ما اشتمل عليه كثير من الأدعية المأثورة من أهل بيت النبوة صلوات الله عليهم من الاستعاذة بالله من ذنب لا يوفّق صاحبه للتوبة بعده أبداً، ثمّ أقول: إنّ هنا دقيقة أخرى هي أنّه يستفاد من قوله « وهديناهم النجدين » أي نجد الخير ونجد الشرّ و من نظائره من الايات والروايات و من قوله تعالى « إنّ الله يحول بين المرء و قلبه و من نظائره من الايات والروايات أنّ تصوير النجدين وتمييز نجد

الخير من نجد الشر من جانبه تعالى وأنه تعالى قد يحول بين المرء وبين أن يميل إلى الباطل وقد لا يحول و يخلّي بينه وبين الشيطان ليضلّه عن الحقّ و يلهمه الباطل؛ وذلك نوع من غضبه يتفرّع على اختيار العبد العمى بعد أن عرفه الله تعالى نجد الخير و نجد الشرّ فهذا معنى كونه تعالى هادياً ومضلاً ، و بالجملة أن الله يقعد أولاً في أحداً ذني قلب الإنسان ملكاً وفي أحد أذنيه شيطاناً ثمّ يلقي في قلبه اليقين بالمعارف الضرورية ، فإنّ عزم الإنسان على إظهار تلك المعارف والعمل بمقتضاها يزيد الله في توفيقه وإن عزم على إخفاؤها وإظهار خلافها يرفع الملك عن قلبه و يخلّي بينه وبين الشيطان ليلقي في قلبه الأباطيل الظنيّة ، وهذا معنى كونه تعالى مضلاً لبعض عباده، وقال شارح كشف الحقّ للردّ على الأشاعة القائلين بأنّه تعالى هو الهادي والمضلّ مستدلّين بقوله تعالى «يضلّ من يشاء ويهدي من يشاء» أنّ هذا مدفوع بما فصله الأصحاب في تحقيق معنى الهداية والضلالة و حاصله أنّ الهدى يستعمل في اللّغة بمعنى الدلالة والإرشاد نحو «إنّ علينا للهدى» و بمعنى التوفيق نحو «والذين اهتدوا زادهم هدى» و بمعنى الثواب نحو «إنّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات يهديهم ربّهم بإيمانهم جنّات تجري من تحتها الأنهار» و بمعنى الفوز والنّجاة نحو لو هدانا الله لهديناكم» و بمعنى الحكم والتسمية نحو «أتريدون أن تهدوا من أضلّ الله» يعني أتريدون أن تسمّوا مهتدياً من سمّاه الله ضالاً و حكم بذلك عليه ، والإضلال يأتي على وجوه أحدهما الجهل بالشّيء يقال: أضلّ بغيره إذا جهل مكانه، وثانيها الإضاعة والإبطال يقال: أضلّه أي أضاعه و أبطله ، و منه قوله تعالى «أضلّ أعمالهم» أي أبطلها، وثالثها بمعنى الحكم والتسمية يقال: أضلّ فلان فلاناً أي حكم عليه بذلك و سمّاه به ، ورابعها بمعنى الوجدان والمصادفة يقال: أضللت فلاناً أي وجدته ضالاً كما يقال: أبخلته أي وجدته بخيلاً ، و عليه حمل قوله تعالى «وأضلّه الله على علم» أي وجدته و حمل أيضاً على معنى الحكم والتسمية و على معنى العذاب، وخامسها أن يفعل ما عنده يضلّ و يضيفه إلى نفسه مجازاً لآجل ذلك كقوله تعالى «يضلّ به كثيراً» أي يضلّ عنده كثير، و سادسها أن يكون متعدّياً

إلى مفعولين نحو « فأضلّونا السبيل » و « ليضلّ عن سبيله » وهذا هو الاضلال بمعنى الاغواء وهو محلّ الخلاف بيننا وبينهم ، وليس في القرآن ولا في السنة شيء يضاف إلى الله تعالى بهذا المعنى ( وما أمروا إلاّ بدون سعتهم و كل شيء أمر الناس به فهم يسهون له و كل شيء لا يسهون له فهو موضوع عنهم ) قال الفاضل المذكور في حاشيته على الفوائد في مقام نقله هذا الحديث قصده عليه السلام منه : أن الله تعالى وسع في أوامره و نواهيه و كلّفهم دون طاقتهم فبطل ما قالته المعتزلة و الأشاعرة من أن الله تعالى كلّفهم بالنظر والفكر في تحصيل معرفة الله تعالى و معرفة الرسول صلى الله عليه وآله ( ولكن الناس لا خير فيهم ) لتمسّكهم في أصول الدين وفروعه بمقتريات أوهامهم و مكتسبات أفهامهم و قصده عليه السلام منه هو التنبيه بأنّه يجب الرجوع في جميع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وآله والأوصياء عليهم السلام وقد حمل على ذلك ماروي عنه عليه السلام. قال : « حجة الله تعالى على العباد النبي صلى الله عليه وآله والحجة فيما بين الله وبين العباد العقل » (١) وما روي عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام قال : « يا هشام إن الله على الناس حجتين حجة ظاهرة و حجة باطنة ، فأما الظاهرة فالرسل والأنبياء والائمة و أما الباطنة فالعقول » (٢) و ما روي عنه ابن السكيت حين قال له : « ما الحجة على الخلق اليوم فقال عليه السلام : العقل يعرف به الصادق عليه السلام على الله فيصدقّه و الكاذب على الله فيكذبه ، فقال ابن السكيت هذا والله هو الجواب » (٣) و وجه الحمل أن حجة الظاهرة و هو الرسول يبيّن طريق الخير والشرّ والحجة الباطنة و هو العقل يختار الخير و يترك الشرّ و يميز بينهما و هذا معنى كونه حجة كما يستفاد من الروايات لأنّه مستقلّ بتحصيل المقدمات كما زعمه المعتزلة و من يحذو حذوهم لأنّ العقول الناقصة كثيراً ما تأخذ المقدمات الكاذبة و تزعم أنّها صادقة فيبعد بذلك عن المطالب الحقيقة ، فلو كان العقل مكلفاً بتحصيلها من قبله بدون التشبّه بذيل حجة ظاهرة و وقع الخطأ منه كان معذوراً ، و لزم من ذلك أن يكون البراهمة والزنادقة والملاحدة وغيرهم من الفرق المبتدعة معذورين لا حجة لله تعالى عليهم يوم القيامة ( ثمّ تلا عليه السلام ) استشهداً بقوله « لم تجد أحداً في ضيق » و قوله

« وما أمروا إلاّ بدون سعتهم » ( ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ) لكمال فقرهم ( ما ينفقون ) في سبيل الجهاد ( حرج فوضع عنهم ) الحرج والإثم للعود عن الجهاد والتأخير في الخروج ( ما على المحسنين ) وهم الضعفاء والمرضى ( من سبيل ) إلى معاتبتهم و مؤاخذتهم وتكليفهم بما ليس في وسعهم وإنّما وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على أنّ اتّصافهم بصفة الإحسان ودخولهم في المجاهدين بالقلب واللسان وأن تخلّفوا عنهم بالأبدان صار منشاء لثقي الحرج عنهم كما قال سبحانه « إذا نصحوا لله ورسوله » ( والله غفور رحيم ) يغفر لهم خطيئاتهم ولا يكلفهم بما لا يطيقون ( ولا على الذين إذا ما أتوك ) من فقراء الصحابة ( لتحملهم ) إلى الجهاد بتحصيل الرّاحلة والزّاد ليغزوا معك قلت : لأجد ما أحملكم عليه تولّوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً أن لا يجدوا ما ينفقون ( قال : فوضع عنهم ) الجهاد والحرج ( لأنّهم لا يجدون ) ما يركبون و ما ينفقون والمقصود من ذكر الآية الكريمة أنّ الله تعالى لا يكلف نفساً إلاّ وسعها فكيف يكلف الناس على اختلاف طبائعهم و تفاوت عقولهم أن يكتسبوا المعارف والأحكام بمجرد أدّواهاهم .

## ( باب )

( الهداية أنها من الله عز وجل )

## (( الاصل ))

١- « عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن إسماعيل السراج ، عن ابن مسكان ، عن ثابت بن سعيد قال : قال أبو عبد الله »  
« **عَلَيْكُمْ** : يا ثابت ما لكم وللناس ، كفّوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ، »  
« فوالله لو أنّ أهل السماوات وأهل الأرض اجتمعوا على أن يهدوا عبداً يريده الله »  
« ضلّالته ما استطاعوا على أن يهدوه ، ولو أنّ أهل السماوات وأهل الأرض »  
« اجتمعوا على أن يضلّوا عبداً يريده الله هدايته ما استطاعوا أن يضلّوه ، كفّوا عن »

« الناس ولا يقول أحدٌ : عمّي وأخي وابن عمّي وجاري فإنّ الله إذا أراد بعبدٍ »  
 « خيراً طيّب روحه فلا يسمع معروفاً إلاّ عرفه ولا منكراً إلاّ أنكره . ثمّ يقذف »  
 « الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره ».

### ((الشرح))

عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن إسماعيل سرّاج ( في بعض النسخ ، عن أبي إسماعيل السّرّاج و هو الأظهر ، واسمه عبد الله بن عثمان ( عن ابن مسكان عن ثابت بن سعيد ) قال : قال أبو عبد الله عليه السلام يا ثابت ما لكم و للناس ) الوال للعطف على الضمير المجرور باعادة الجارّ والعامل معنوي يشعر به كلمة الاستفهام و حرف الجرّ الطالبان للفعل، والمعنى ما تصنعون أتمّ والناس والمقصود هو الحثّ على التباعّد منهم و ترك المبالغة والمخاصمة معهم في أمر الدّين ( كفّوا ) أنفُسكم ( عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ) الأمر بالكفّ والنهي عن الدّعاء، إمّا لأجل ما كان في ذلك الزّمان من شدّة التّقية من أهل الجور والعدوان، وإمّا لأنّ القصد منه ترك المبالغة في الدّعاء و عدم المخاصمة في أمر الدّين وذلك لأنّ المستعدّ لقبوله يكفيه أدنى الإشارة والمبطل لاستعداده الفطري لا يتقعه السيف والسنان فكيف المخاصمة باللسان ( فوالله لو أنّ أهل السماوات وأهل الأرض اجتمعوا على أن يهدوا عبداً ) أن يوصلوه إلى المطلوب و لو بالجبر وإنّما فسرنا بذلك لأنّ الهداية بمعنى إراءة الطريق والإرشاد يجتمع مع الضلالة ( يريد الله ضلالته ) أي عذابه وإرشاده في الآخرة إلى طريق جهنّم بسبب كفره و عصيانه اختياراً في الدّنيا ، هذا إن أريد بالإرادة معناها المعروف و أمّا إن أريد بها العلم الأزلي والذّكر الأوّلي وقد أشرنا سابقاً إلى أنّها تجيء لهذا المعنى أيضاً فلا حاجة إلى ذلك التوجيه، لأنّ من علم الله تعالى ضلالته في الأزل باختياره فهو يموت ضالاً ولا يتقعه نصح الناصح ( ما استطاعوا ) أي ما قدرُوا ( على أن يهدوه ) لضرورة أن مراده ومعلومه تعالى واقعان لا مردّ لهما

وإن كانت الضلالة وأسبابها القريبة واقعة باختيار العبد ولذلك خاطب الله تعالى رسوله بقوله «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ» ولو أن أهل السماوات وأهل الأرض اجتمعوا على أن يضلّوا (عن طريق الحق) ويخرجوا عن الصراط المستقيم (عبدًا يريد الله هداة) أي إثابته بالجنة و نعيمها أو إرشاده في الآخرة إلى طريق الجنة وإيصاله إلى المطلوب بسبب إيمانه وإحسانه في الدنيا باختياره، أو المراد بالإرادة العلم الأزلّي بهدائه (ما استطاعوا أن يضلّوه) لما عرفت (كفّوا عن الناس) العادلين عن الصراط المستقيم والمارقين من الدّين القويم (ولا يقول أحد عمّي) أي هذا عمّي (وأخي وابن عمّي وجاري) وقعوا في الضلالة فنبعته الحميّة النسبيّة و الغيرة العصبية على أن ينجيهم منها طوعاً و كرهاً (فإنّ الله إذا أراد بعبد خيراً) لعلّ المراد به نوع من اللّطف الذي له تعالى بعباده وذلك اللّطف قد يكون بمجرد التفضّل لأنّه تعالى كثيراً ما يخرج العبد من الشقاوة إلى السعادة تفضلاً وإحساناً وقد يكون بواسطة رجوع النفس الأمّارة الضالّة إليه تعالى وقتاً ما إذ ما من نفس إلاّ ولها رجعة إلى جناب الحقّ فربما يدرّكه اللّطف الإلهي حينئذ (طيب روحه) عن خباياث العقائد الباطلة فيخرجه من الجهل المركّب إلى الجهل البسيط (فلا يسمع) بعد ذلك (معروفاً إلاّ عرفه) فيعرف أنّه حقّ في نفس الأمر (ولا منكرأ إلاّ أنكره) فيعرف أنّه باطل لا حقيقة له فيعدل عنه ويميل إلى المعروف (ثمّ يقذف الله في قلبه) لحسن استعداده بلا واسطة أو بواسطة ملك موكلّ عليه (كلمة يجمع بها أمره) وهي كلمة الإخلاص التي يتخلّص بها العبد عن العلايق الجسمانيّة و يترقى إلى الفضائل الرّؤحانيّة ويتشرّف بالعوائد الرّبانيّة أو كلمة الحكمة وهي شيء يجعل الله تعالى في القلب فينوّره حتّى يفهم المشروعات و المحظورات و يعلم المعقولات والمستحيالات.

((الاصل))

٢- «عليّ بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حمّان، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: إنّ الله عزّ وجلّ»

« إذا أراد بعد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور وفتح مسامع قلبه ووكل به »  
 « ملكاً يسدّه ، و إذا أراد بعد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء و سدّ مسامع قلبه »  
 « و وُكِّل به شيطاناً يضلّه ، ثم تلا هذه الآية : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح »  
 « صدره للإسلام و من يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد »  
 « في السماء » .

### ((الشرح))

( عليُّ بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمران ،  
 عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : إنَّ الله إذا أراد بعد خيراً )  
 أي علم منه ذلك أو أراد له لقاء قلبه وميله إلى نجد الخير ( نكت في قلبه  
 نكتة من نور ) أي أحدثها فيه وهو من نكت الأرض بالقضيب إذا أثر فيها ( وفتح  
 مسامع قلبه ) التي يسمع بها كلمات الحق وإلهامات الملك ( و وُكِّل به ملكاً  
 يسدّه ) بإلهام الحق ونفخ الصواب وهذا التسديد يسمى لمة الملك ( وإذا أراد  
 بعد سوء ) لحركته إلى نجد الشر وميله إلى سبيل الضلال ( نكت في قلبه نكتة  
 سوداء و سدّ مسامع قلبه ) وهو الختم لئلا يدخل فيه الحق ( و وُكِّل به شيطاناً  
 يضلّه ) يعني خلّى بينه وبين الشيطان ليضلّه عن الحق ويلهمه الباطل وهذا الإضلال  
 يسمى لمة الشيطان ، ومن طريق العامة أن للشيطان لمة بآدم وللملك لمة  
 فأما لمة الشيطان فأيعاد بالشرّ و تكذيب الحق وأما لمة الملك فأيعاد بالخير  
 و تصديق الحق فمن وجد ذلك فيحمد الله و من وجد الأخرى فليتعوذ بالله من  
 الشيطان الرجيم (١) » وتوضيح ذلك أن الله تعالى خلق القلب صافياً مجلواً قابلاً  
 للصفات النورانية فإن مال إلى الحق يحدث الله تعالى فيه نور الإيمان ويوفقه  
 له وهو المراد بالنكتة النورانية لأن الإيمان وغيره من الفضائل كلها نورانية وبذلك  
 النور يتفتح المسامع القلبية و يقرأ عليه الملك كلمات الخيرات فإن استمع إليها واعتقد



بالقلبيات عمل وبالعَمَلِيَّات ازدادت نورانيته حتى يصير نوراً صرفاً ينور في عالم الأرواح كالشمس في عالم الأجسام، وإن مال إلى الباطل يحدث الله تعالى فيه ظلمة الكفر و يسلب التوفيق عنه حتى يمضي ما أراد أمضاه ، وهذا هو المراد بالنكتة السوداء لأن الكفر وغيره من الذمائم كلها ظلمة وسوداء و بتلك النكتة السوداء ينسُدُّ مسامع الإلهامات الملكية وينفتح مسامع الوسواس الشيطانية فيقرء الشيطان عليه كلمات الشرور فإن استمع إليها و عمل بها ازدادت ظلمته حتى يصير كله ظلاماً صرفاً كالقمر المنخسف، وسيجيء لهذا زيادة تحقيق في باب الذنوب إن شاء الله تعالى ( ثم تلا هذه الآية: فمن يرد الله أن يهديه ) في الآخرة إلى طريق الجنة و في الدنيا إلى طريق الخيرات بعد أن عرفه النجدين و حسن استعداده لنجد الخير ( يشرح صدره للإسلام ) أي لقبول معارفه و أحكامه حتى تتأكد عزمه عليها و يقوى الداعي على التمسك بها و يزول عنه الوسواس الشيطانية و الهواجس النفسانية وذلك من لطف الله تعالى عليه و كمال إحسانه إليه ( و من يرد أن يضلّه ) عن طريق الجنة بإرشاده إلى النار و تخليته مع الشرور لأجل إبطاله الاستعداد الفطري و إغراضه عن طريق الخير ( يجعل صدره ضيقاً حرجاً ) لانقباضه بقبض الكفر والعصيان و تقيده بقيد الظلمة والطغيان يعني أنه تعالى يسلب اللطف عنه لا أنه يسلب الإيمان عنه بل لا يبعد أن يقال : إن صنعه تعالى ذلك لطف بالنظر إليه ألا ترى أنك تضيق على من وقع من عبيدك في مخالفة أمرك لعلّه يتذكر أو يخشى فيرجع إلى الموافقة ( كأنما يصعد في السماء ) شبه ضيق الصدر عن قبول الإيمان و لوازمه بمن يصعد في السماء في أنه كما يمنع الصعود من هذا كذلك يمنع قبول الإيمان من ذاك. وقيل معناه أن ضيق الصدر يبعد من الإيمان كما يبعد الصاعد من السماء و فيه مبالغة لبعده عن قبول الإيمان و يقرب منه ما قيل من أن فرار ضيق الصدر عن الإيمان وثقله عليه بمنزلة فرار من يفر إلى السماء وهذا مثل لغاية التباعدين الشيء و الفرار عنه، و قال الصدوق في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام حدثنا عبد الواحد بن محمد بن عبدوس الطار رضي الله عنه قال: حدثنا علي بن محمد بن قتيبة النيسابوري.

عن حمدان بن سليمان النيسابوري قال: سألت أبا الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل «فمن يرد الله أن يهديه يضلّه» قال: من يرد الله أن يهديه بإيمانه في الدنيا إلى جنته ودار كرامته في الآخرة يشرح صدره للتسليم لله والثقة به والسكون إلى ما وعده من ثوابه ويطمئن إليه ومن يرد أن يضلّه عن جنته ودار كرامته في الآخرة لكفره وعصيانه له في دار الدنيا يجعل صدره ضيقاً حتى يشك في كفره ويضطرب من اعتقاده قلبه حتى يصير كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون» ومثله بعينه رواه الشيخ الطبرسي - رحمه الله - في كتاب الاحتجاج.

### ((الاصل))

٣- «عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن علي بن عتبة»  
 «عن أبيه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اجعلوا أمركم لله ولا تجعلوه للناس»  
 «فانه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى الله ولا تخاصموا الناس لدينكم»  
 «فان المخاصمة ممرضة للقلب، إن الله تعالى قال لنبيه عليه السلام: «إنك لا تهدي»  
 «من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء» وقال: «أفأنت تكره الناس حتى»  
 «يكونوا مؤمنين» ذروا الناس فإن الناس أخذوا عن الناس وإنكم أخذتم عن»  
 «رسول الله عليه السلام، إني سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز وجل إذا كتب»  
 «على عبد أن يدخل في هذا الأمر كان أسرع إليه من الطير إلى وكره».

### ((الشرح))

(عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن علي بن عتبة،  
 عن أبيه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اجعلوا أمركم (في القول والفعل  
 خالصاً لله) طلباً لمرضاته (ولا تجعلوه للناس) طلباً للسُّمعة والغلبة عليهم (فانه  
 ما كان لله فهو لله) أي ما كان من الأقوال والأفعال في الدنيا لله فهو في الآخرة

أيضاً لله يطلب الثواب منه، أو ما كان لله فهو يصعد إلى الله، فلا يرد أن الحمل غير مفيد ( وما كان للناس فلا يصعد إلى الله ) لأنه تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً له ( ولا تخاصموا الناس لدينكم فإن المخاصمة معمرضة ) (١) بفتح الميم والراء بينهما ميم ساكنة اسم مكان للكثرة، و بكسرها اسم آلة وبضمها وكسر الراء

(١) قوله «معمرضة للقلب» الحاصل من روايات هذا الباب على ما يتبادر إلى الوهم أن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليسا بواجبين مع أن وجوبهما صريح القرآن بل من ضروريات دين الاسلام والاخبار متواترة بذلك و طريق الجمع فيه عين ما يقال في قوله تعالى ولا اكراه في الدين قديبين الرشدين، و امثاله و توسل بعضهم بالنسخ وأن عدم الاكراه منسوخ بفرض الجهاد وهو ضعيف . ثم لا يجرى هذا الجواب في امثال قوله تعالى: «و أمر بالمعروف و اعرض عن الجاهلين» وقوله « انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » والحل ان الاعتقاد أو الايمان الحقيقي لا يتحقق بالاكراه و انما يؤثر الاكراه في التلغظ بلفظ لا يعتقد معناه ولا يامر الله تعالى بشيء يعلم ان وجوده غير ممكن، وما ورد في روايات هذا الباب انما هو النهي عن الاكراه والالتزام اللفظي والتظاهر بالدين فانها لاتفيد الانسان شيئاً والاصرار فيه متعبة على الامر و مضجرة للمأمور، وربما يلزم منه الفساد، وأما ما يستفاد منه من الجبر فالجواب عنه قد علم مما مر و يشير إليه الشارح و اذا غلب على الانسان المادات السيئة والعجب بالنفس والانهماك في الشهوات و التمسك للفظ، و ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون، لم يؤثر منهم دعوة الانبياء و موعظة الصالحاء و ليس ذلك الالتصير المكلف نفسه و لما كان حصول هذه المقدمات والاسباب منه جاز عقابه و لان افاضة الصور واللوازم على المواد المستعدة بعد وجود أسبابها من الله تعالى نسبت إليه ولا يدفع عن المكلف المسؤولية بكون الافاضة من الله تعالى كما لا يدفع حصول صورة الخمر في المصير بامر الله تعالى الاثم عن العاصر كما بين فيما مضى، ثم ان وزن مفعلة لا يجب أن يكون اسم مكان أو مصدرأ بل هي صيغة خاصة تدل على الكثرة وسماعية غير قياسية نظير وزن فعالة لما ينتشر بالفعل كالصبابة والقراءة والقلامة والنشارة يقال دالساوك مطهرة للحم و صلبة الرحم منماء للمال والبطنة موسنة، وأمثال ذلك كثيرة وبالله التوفيق. (ش)

اسم فاعل من أمرضه إذا جعله مريضاً ( للقلب ) لأن كل واحد من المتخاصمين يلقي شبهة على صاحبه والشبهة مرض القلب وهلاكه ، وإيضاً إذا بلغ الكلام إلى حد الخصومة فكثيراً يتجاوز عن القدر اللائق في النصيحة وذلك يوجب ازدياد ميل قلب المخاطب إلى الباطل وبالجملة القلب المستعد لقبول الحق يكفيه أدنى الدعوة والقلب المتوغل في الباطل لا ينفعه الخصومة بل ربما تضره ( إن الله تعالى قال لنبيه : إنك لا تهدي من أحببت ) يعني لا تقدر أن توصله إلى المطلوب وتدخله في دين الإسلام ( ولكن الله يهدي من يشاء ) أي يوصله إلى المطلوب ويدخله في الإسلام ، ويمكن أن يراد بالهداية هنا التوفيق وإيجاد اللطف وأن الله سبحانه هو الذي يحول بين المرء وقلبه فهو الهادي بهذا المعنى دون غيره ، وفيه تسلية لهم بأنه إذا لم يقدر النبي ﷺ على هدايتهم فأنتم أولى بعدم القدرة عليها ( وقال : أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ) إنكار لإكراهه وإجباره إياهم على الإيمان تحقيقاً لمعنى التكليف والثواب والجزاء ، وقال الشيخ أبو علي في تفسيره : معناه أنه لا ينبغي أن تريد إكراههم على الإيمان مع أنك لا تقدر عليه لأن الله تعالى يقدر عليه ولا يريد له أن ينافي التكليف ، وأراد بذلك تسلية النبي ﷺ وتخفيف ما يلحقه من التحسر والحرص على إيمانهم عنه ، وفي هذا دلالة على بطلان قول المجبرة أنه تعالى لم يزل كان شائياً وأنه لا يوصف بالقدرة على أن يشاء لأنه أخبر أنه لو شاء لقدر لكنه لم يشأ فلذلك لم يوجد وإن كانت مشيئته أزلية لم يصح تعليقها بالشرط ، ألا ترى أنه لا يصح أن يقال : لو علم الله ولو قدر كما صح أن يقال : لو شاء ولو أراد ، وفي كتاب عيون أخبار الرضا ﷺ قال له المأمون : « ما معنى قول الله جل ثناؤه «لو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» ، « وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله » ؟ فقال الرضا ﷺ حدثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي بن

أبي طالب عليه السلام قال : إنَّ المسلمين قالوا لرسول الله ﷺ : لو أكرهت يا رسول الله من قدرت عليه من الناس على الاسلام لكثرت عددنا و قويننا على عدونا ، فقال رسول الله ﷺ : ما كنت لألقى الله عز وجل ببدعة لم يحدث إلي فيها شيئاً و ما أنا من المتكلمين فأنزل الله تبارك و تعالى يا محمد « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً » على سبيل الاجاء والاضطرار في الدنيا كما يؤمن عند المعاينة و رؤية البأس و في الآخرة ، ولو فعلت ذلك بهم لم يستحقوا مني ثواباً ولا مدحاً لكني أريد منهم أن يؤمنوا مختارين غير مضطرين ليستحقوا مني الزلّقى و الكرامة و دوام الخلود في جنّة الخلد « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » و أما قوله عز وجل « و ما كان لنفس أن تؤمن إلاّ باذن الله » فليس على سبيل تحريم الايمان عليها ولكن على معنى أنها ما كانت لتؤمن إلاّ باذن الله و إذنه أمره لها بالايمان ما كانت مكلفة متعبدة ، و الجاؤه إليها إلى الايمان عند زوال التكليف والتعبّد عنها . فقال المؤمنون : فرجّت عنّي يا أبا الحسن فرج الله عنك « (ذروا الناس) اتركوهم بحالهم ولا تقصدوا مخالطتهم ومؤالفتهم في دينهم (فانّ الناس أخذوا عن الناس) ما يقتضيه آراءهم الفاسدة و قياساتهم الباطلة ) (و إنّكم أخذتم عن رسول الله ﷺ) دين الله الذي أنزله إليه لمصالح العباد ، فليس في تركهم مضرة لكم ، ولا في مخالطتهم منفعة لكم ( إنّني سمعت أبي عليه السلام يقول : إنّ الله إذا كتب ) بقلم التقدير في اللوح المحفوظ ( على عبد أن يدخل في هذا الأمر ) و يذعن له إذعاناً خالصاً عن شوائب الشكوك و مفاصد الأوهام ( كان أسرع إليه من الطير إلى و كره ) دُعي أولم يدع ، والوكر بفتح الواو و سكون الكاف عش الطائر و هو موضعه الذي يجتمع من دقاق العيدان وغيرها للتفريخ و هو في أفنان الشجر ، فإذا كان في جبل أو جدار أو نحوهما فهو وكر و وكن ، وإذا كان في الأرض فهو أفرحوص وأدحي .

## ((الاصل))

٤- « أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن « محمد بن مروان ، عن فضيل بن يسار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ندعوا الناس إلى « هذا الأمر ؟ فقال : لا يا فضيل ، إن الله إذا أراد بعبد خيراً أمر ملكاً فأخذ بعنقه « فأدخله في هذا الأمر طائعاً أو كارهاً » .

## ((الشرح))

( أبو علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن محمد بن مروان ، عن فضيل بن يسار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ندعوا الناس إلى هذا الأمر ) طلب الاجازة على ذلك ولما كان الناس في ذلك العصر متعصبين معاندين للحق وأهله أشار عليه السلام إلى نهيه عن دعائهم مطلقاً أو عن المبالغة لما فيه من صلاح الفرقة الناجية مع الإشارة إلى التعليل لذلك النهي تسلياً له وتسكيناً لحزنه ( فقال : لا يا فضيل إن الله إذا أراد بعبد خيراً ) لقصد إخراجهم من الشقاوة تفضلاً ولطفاً ( أمر ملكاً فأخذ بعنقه فأدخله في هذا الأمر طائعاً ) إذا لم يبلغ اللطف حد الكمال ( أو كارهاً ) إذا بلغه ولم يبلغ حد الجبر لأن الجبر عندنا منتهى .  
 كمل كتاب العقل والعلم والتوحيد من كتاب الكافي ويتلوه كتاب الحجّة .

# كتاب الحجة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ( باب الاضطرار الى الحجة )

يا عالم الدقائق والسرائر و يا ملهم الحقايق على الضمائر، لك الحمد على ما أعطيتنا من دقائق الأسرار و لك الشكر على ما ألهمتنا من حقايق الأخبار، و لنبيك الهادي إلى أحسن الأديان أكمل الوسيلة و أفضل الصلوات و لولييك الداعي بأفصح البيان أرفع الدرجة و أكمل التحيات و بعد فيقول المفتقر إلى رحمة ربه الغني محمد صالح الطبرسي: إنني بعد ما شرحت ما تقدّم من الكافي شرحاً أقبل عليه العالمون و ركن إليه العارفون و عكف عليه الناظرون و لم ير مثله المتقدمون و المتأخرون و كان ذلك من فضل ربّي و الله ذو الفضل العظيم سألني بعض إخواني في الدّين و من له جدّ في طلب اليقين أن أكتب فيما بقي منه حاشية مبسّنة لغوامض الكتاب معللاً بأنّ الشرح على ذلك المنوال موجب لغاية الإطّباب فأجبته فسي مسؤوله و أسعفته بمأموله و شرعت في كتاب الحجة على تلك المحجة طالباً من الله الدّراية و منه الهداية في البداية و النهاية.

قوله: ( باب الاضطرار إلى الحجة ) (١) اضطرّ إلى الشيء بالضم أي ألجئ إليه من الضرورة بمعنى الحاجة. و الحجة في اللغة الغلبة من حجة إذا غلبه و شاع استعمالها في البرهان مجازاً أو حقيقة عرفية، ثم شاع في عرف المتشرّعة إطلاقها على الهادي إلى الله المنصوب من قبله.

---

(١) قوله د باب الاضطرار الى الحجة، و موضوع هذا الكتاب و موارد البحث فيه تدور على شيئين الاول البحث عن الشارع و وضع الاحكام والقوانين لفعل الانسان فيما يتعلق بنفسه و اهله و مدينته والثاني في مبين هذه الاحكام ومجريها وحافظها وهما مباحام حوله \*

[قال أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني مُصَنَّف هذا الكتاب رحمه الله حَدَّثَنَا]

١- «علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن العباس عمر الفُقَيْمِي، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لِلزَّئِدِيقِ الَّذِي سَأَلَهُ مِنْ أَيْنَ أُثْبِتَ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ؟ قَالَ: إِنَّا لَمَّا أُثْبِتْنَا أَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُتَعَالِيًا عَنَّا وَعَنْ جَمِيعِ مَا

**قوله :** (من أين أثبت الأنبياء والرُّسُل) الثاني أخصُّ من الأوَّل كما سيجيء وأثبت غائب مجهول أو خطاب معلوم' و«أين» سؤال عن المكان والمراد به هنا الدليل لأنَّه محلُّ لا إثبات المطالب فكأنَّه قال: إِنَّا سَلَّمْنَا وجود الصانع لهذا الخلق فلم يجر حكمه فيهم من غير حاجة إلى إرسال الرُّسول و من أيِّ دليل لزم إثباته.

**قوله:** (لَمَّا أُثْبِتْنَا) يعني بالعقل لا بالقل لثلاث يدور (١) إذ إثبات الرُّسول متوقف على العلم بوجود الصانع فلوانعكس لزم الدُّور. **قوله** (أَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا

\*جميع الناس من لدن حصول الاجتماع والتتمدن الى عصرنا . ونظر فيه الفلاسفة و العلماء من جميع الملل والمذاهب ولم يختص به فرقة دون فرقة حتى الماديين والطبيين ولا يسعنا هنا نقل اقوالهم و آرائهم و حججهم و ما فيها النقد والتزييف و انما علينا بيان المذهب الحق بقدر ما يبين به الاخبار الواردة في الكتاب اللهم الا اذا احتيج الى اشارة اجمالية الى مذهب المخالف حتى يظهر صدق دعوانا في مذهبنا ان شاء الله تعالى ولا ينبغي التأمل و الترديد في ان الشارع عندنا هو الله تعالى بما يوحى الى انبيائه و مذهب المخالف ان هذا وظيفة عقلاء البشر و أصحاب الحنكة والتجربة منهم فالانسان عندهم هو الشارع لنفسه و أما مجرى الاحكام و حافظها عندنا هو الامام المعصوم المنسوب من قبل الله تعالى و مذهب المخالف أنه لا يجب كونه معصوماً ولا منصوباً من قبله تعالى بل على الناس ان يختاروا لامرهم من يريدونه بحسب مصالحهم أو يدعونوا و يتقادوا لمن تأمر عليهم بالغلبة على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى. (ش)

(١) قوله « ثلاث يدور » لان اثبات النبوة متوقف على اثبات الواجب تعالى فلو كان \*



خلق و كان ذلك الصانع حكيماً متعالياً لم يجز أن يشاهد خلقه ولا يلامسوه فيباشرهم و يباشروه ويحاجّهم و يحاجّوه ، ثبت أن له سفراء في خلقه ، يعبرون عنه إلى خلقه وعباده ، و يدلّونهم على مصالحهم و منافعهم و ما به بقاؤهم و في تركه فناءهم ، فثبت الآمرون و الناهون عن الحكيم العليم في خلقه و المعبرون

متعالياً عنّا و عن جميع ما خلق ) المراد بالخالق هو الموجد على تقدير معلوم و وزن مخصوص ، و بالصانع هو الموجد على تدبير و مصالح لا تغيب عمّن نظر إلى أحوال الحيوانات و النباتات و الجمادات و غير ذلك من المكوّنات و قد اشتمل على بعض ما في أعضاء الإنسان من المصالح و المنافع علم التشريح ، و بالتعالى تعالىه عن مجانستنا و مشابهنّا و أزمتنا و أمكتنا و عن مشابهة شيء من المخلوقات بشيء من الذات و الصفات كلّ ذلك يحكم به من له عقل صريح و قلب صحيح .

قوله : ( و كان ذلك الصانع حكيماً متعالياً لم يجز أن يشاهد خلقه ولا يلامسوه ) أشار بذلك إلى الموصوف بالصفات المذكورة للتنبيه على أنه صار كالمشاهد المحسوس لأجل تلك الصفات و الحكيم هو العالم المتقن الذي يعلم الأشياء كما هي ولا يفعل شيئاً عبثاً و إنّما يفعله لأمر ما ، و إنّما قيّد الصانع بالحكمة و المتعالى بعدم جواز المشاهدة و الملامسة لأنّ جواب لماً و هو ثبوت السفراء يتوقف عليهما أمّا على الأوّل فلا أنّه لو لم يكن حكيماً لجاز أن يخلق الخلق عبثاً (١) و لا يراد منهم شيئاً فلا يحتاج إلى

\* اثبات الواجب بقول الانبياء عليهم السلام لزم توقف الشئ على نفسه بمراتب و قد ذكرنا مراراً في المجلدات السابقة ان الذين يحتجون لاثبات الواجب تعالى و لاثبات الحدوث بالاجماع و الروايات فحجّتهم دورية ، و بالجملة لا ريب في ان اثبات النبوة متوقف على اثبات الله تعالى عقلاً و سيأتى عن الشارح ما يخالف هذا عنقريب . (ش)

(١) قوله لو لم يكن حكيماً لجاز أن يخلق الخلق عبثاً ، من الاصول المقررة في مذهبنا وجوب اللطف على الله تعالى و هو فعل ما يقرب العبد الى الطاعة و يبعد عن المعصية و عليه يتبنّى اثبات النبوة و الامامة و لو لم يكن اللطف لجاز أن يكون أمر التشريع مفوضاً \*

سفير يبين ما أراد منهم ، و أمّا على الثاني فلائنه لوجازت المشاهدة لجاز أن يرجع إليه كلُّ أحد في استعلام مراده فلا يحتاج إلى سفير أيضاً وبما قرّرنا ظهر أنّ قوله «لم يجز» صفة لقوله «متعالياً» لا جواب لقوله «لما» والابلط نظم الخطاب ولم يكن لقوله «ثبت» محل من الاعراب. **قوله:** ( فيباشروهم ويباشرونه ويحاجتهم ويحاجتونه ) متفرّع على المنقي إذ لو جازت المشاهدة واللامسة لجازت المباشرة والمحاجة والمكالمة كما هو المعروف في أبناء نوع الانسان .

**قوله:** ( ثبت أنّ له سفراء في خلقه ) السفراء بضم الأوّل و فتح الثاني جمع السفير وهو الرّسول والمصلح ، فان قلت: علّة ثبوته عدم المشاهدة واللامسة وهي متحققة في السفير أيضاً فيلزم افتقاره إلى سفير آخر وهكذا فيلزم التسلسل ؟ قلت: العلّة هي ما ذكر مع عدم المشاهدة القلبية المخصوصة والمناسبة المعنوية

\* الى الناس يضعون كل حكم يروونه للعمل به في معاملاتهم وسياساتهم ولم يفوض اليهم قطعاً وقد استدل بهذا الاصل اعنى اللطف هشام بن الحكم في وجوب نصب الامام كما يأتي ان شاء الله في قصته مع عمرو بن عبيد والشامي في محضر الصادق «ع» وقد روى العلامة المجلسي - رحمه الله - في البحار حديثاً فيه فوائد كثيرة في المجلد الثالث ( الصفحة ٧٩ ) ننقله تبركا عن النبي (ص) قال: وقال الله تعالى من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت عن شيء أنا فاعله في قبض نفس المؤمن يكره الموت و اكره مساءته ولا بد منه و ما يتقرب الى عبدي بمثل اداء ما افترضت عليه وما يزال عبدي يتبتل الى حتى أحبه ومن احببته كنت له سمعاً و بصراً و يدأ و موئلاً ان دعاني أجبته و ان سألتني أعطيته و ان من عبادي المؤمنين لمن يريد الباب من العيادة فأكفه عنه لئلا يدخله عجب فيفسده و ان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالفقر ولو أغنيته لافسده ذلك و ان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالغنى ولو أفقرته لافسده ذلك و ان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالسقم ولو صححت جسمه لافسده ذلك و ان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا بالصحة ولو أسقمته لافسده ذلك ، اني ادبر عبادي لعلهم يقلوبهم فاني عليم خبير انتهى . ثم ان انرى عناية الله \*

المشخصة وإنما لم يذكرها عليه السلام اكتفاءً بظهورها في الأنام على أنّ يمكن أن يراد بالمشاهدة التي ذكرها الأمر الأعمّ الشامل للمشاهدة العينية والقلبيّة بحمل الجواز في قوله «لم يجز» على الإمكان الوقوعي والذاتي جميعاً وتلك العلّة حينئذ غير متحقّقة في السفير لأنّ له مشاهدات قلبيّة ومناسبات روحانيّة ومكاشفات نفسانيّة بتأييدات ربّانيّة مقتضية لإرساله لثلاث بطل الحكمة في إيجاد الخلق.

**قوله:** (يعبرون عنه إلى خلقه وعباده) يعبرون إمّا مجرّد من العبور وهو المرور

\* تعالى في كل شيء حتى انه لم يهمل البقعة والنملة وما هو أصغر منهما فخلق لهما ما تحتاج \* إليه في حياتها ومرارها فبالجري أن يكون له عناية بالإنسان خصوصاً فيما يتعلق بأشرف جزئيه وهو نفسه وقالوا ان الاحكام الشرعية لطف في الواجبات العقلية لان ما يعرف الانسان بعقله حسنه وقبحه لا يستغنى فيه عن الشرع حتى يقربه الى امثال حكم العقل اذا علم فيه ثواباً وعقاباً اخرين ، فان قيل الا يمكن ان يكون الله تعالى مع كونه حكيماً و لطيفاً بعباده يرى المصلحة في تفويض أمر التشريع الى الناس كما فوض اليهم في الصنائع والطب والعلوم الكونية ولم يبعث لذلك نبياً ومذهب النصارى كذلك حيث خلت انا جيلهم عن الاحكام والشرائع وجعلوا امر التشريع على عهدة الحكومات يضعون القوانين على مقتضى بيئتهم وزمانهم مع اعترافهم بالصانع الحكيم ؟ قلنا لانسلم صحة ما عليه النصارى و كونه مأخوذاً عن المسيح «ع» وقد وردوا أن المؤمنين الاولين به «ع» كانوا يعملون بشريعة موسى «ع» حتى ظهر بولس ووضع عنهم العمل بالشريعة ثم ان التشريع لانهم الا بتجوز العقوبات على المتخلفين كالقتل والجرح والحبس والتأديب والتعزير ومصادرة الاموال وغير ذلك مما فطر الانسان على تقبيحه الا اذا وقع على وجهه المرضي لله تعالى وقد علم الله تعالى اختلاف الناس في الاراء وفيما يجوز به العقوبة والحق واحد لا اختلاف فيه فلا بد ان يكون الله تعالى راضياً بالحق وساخطاً على خلافه وأن يكون القاتل بغير حق منضوباً لله تعالى فكيف يمكن أن يبيّض القتل ويرضى بتشريع الناس المستلزم للقتل بغير حق البتة وانما يناسب تجويز وضع القوانين مذهب الملاحدة المنكرين لوجوده تعالى. (س)

ومنه فلان عابرسبيل أي مار الطريق، أو مزيد من التعبير وهو التفسير. والمعنى على الأول أنَّهُم يمرُّون عنه تعالى ويسافرون عن جانبه إلى خلقه بما أراد منهم من الأمر والنواهي، وعلى الثاني أنَّهُم يفسِّرون مراده نيابة عنه ويوصلونه إلى خلقه، و الأول أظهر والثاني أنسب بقوله «فالمعبِّرون» قوله: (ويدلُّونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم) يمكن أن يراد بالمصالح الأمر والنواهي وبالمنافع الأعمال البدنيّة وما به البقاء الأخلاق النفسانيّة وما في تركه الفناء العقائد العقلية فإنّ التكاليف الزّاجرة والأعمال الصالحة كلّها مصالح دنيويّة و منافع أخرويّة والأخلاق الفاضلة والعقائد الكاملة كلّها سبب لحياة النفس و بقائها و تركها سبب لموتها و فناؤها (١) و بالجملة في الأخير إشارة إلى دلالتهم

(١) قوله «سبب لموتها و فناؤها» ظاهر عبارة الشارح يوهّم ما ليس مراده قطعاً فإن نفس الانسان باقية بعد فناء البدن سواء كان مؤمناً أو كافراً و بذلك يصح عقاب الكافر في الدار الآخرة ولولم تكن باقية لم يجز عقاب نفس تحدث في المعاد كما لا يجوز عقاب الحشرات والديدان المكونة من أجساد الموتى لان نفوسها حادثة و ان كانت أبدانها عين البدن العاصي والاحاديث والروايات دالة على بقاء أرواح الكفار أيضاً وكلام الشارح يوهّم ان صاحب الاخلاق الرذيلة والاعتقادات الباطلة لا تبقى، ولكن يجب تأويل كلامه ولا يجوز التسرع الى تخطئة العلماء ونفي ادّعاءهم ما وجدنا الى تأويل كلامهم سبيلاً اذ قد يصدر من الانسان غير المعصوم كلام لا يستأنف النظر فيه حتى يحقق مدلوله و يصلحه والحق في تفسير الحديث ما ذكره الصدر (قده) من أن المراد بالبقاء والفناء فيه بقاء نوع الانسان بوجود الشرائع والاحكام و فنائهم جميعاً بتركها لان الانسان مدني بالطبع يحتاج الى معايشة أبناء نوعه و ذلك محجوج الى قانون يحفظ الحقوق والحدود و يدفع التدي و التجاوز فوجود الشريعة الحافظة لحقوقهم يبقى نوعهم و مدنها يفنى ولا يريد بقاء الشخص و فناء . (ش)

عنه جلّ و عزّ وهم الأنبياء ﷺ وصفوته من خلقه، حكماء مؤدّبين بالحكمة (١) على الحكمة النظرية (٢) وفيما قبله على الحكمة العملية. قوله: ( فثبت الأمر - الخ ) تصريح لما مرّ و تأكيد له وفيه دلالة على ما ذكرناه .

قوله: ( في خلقه ) متعلّق بثبت أو بالأمرين والناهين. قوله: ( و صفوته ) صفوا الشيء خالصه بفتح الصاد لا غير و إذا ألحقوا الهاء قالوا صفوة ففي الصاد (١) في بعض النسخ [مؤدبين في الحكمة] .

(٢) قوله و على الحكمة النظرية ، أى ما يتعلق بالالهيات منها، لان كشف أسرار الطبيعة ليس من وظائف الانبياء عليهم السلام، وأما الحكمة العملية فجميع مسائلها من الدين و يؤخذ من الوحي سواء كانت من الاخلاق أو تدبير المنزل أو سياسة المدن و لذلك تركها حكماء الاسلام اكتفاء بما جاء فى الشريعة الاسلامية، و أما فلاسفة اليونان فبحثوا عن مسائلها و كانت عندهم كتب و ترجمت بعضها الى لغة العرب لكن لانسبة بينها وبين ما جاء فى الشريعة من التفصيل والتحقيق و طريقة العمل والتمرن فلم يكن لهم فقه كفته الاسلام و اخلاق نظير كتاب احياء علوم الدين و ساير كتب السير و السلوك و تهذيب النفس وأمثال ذلك، و انما أورد حكماء المسلمين قواعد كلية عامة مختصرة من اليونانيين من غير تعرض للتفاصيل كما تركوا آداب اليونان و شعرها و قصصها اكتفاء بأشعار العرب و أدب القرآن و قصص الانبياء و آثار الصلحاء و تركوا علم الخطابة و هو ريطوريقيا اكتفاء بمواعظ النبى (ص) والائمة والاولياء وأمثال ذلك ولكن أخذوا من اليونانيين علومهم الطبيعية والرياضية واكملوا وزادوا اذ لم يكن تفصيلها من شأن الانبياء (ع) ولم يردمنها فى الشريعة و كان هذا دأب المسلمين الى ان استولت النصارى على بلاد الاسلام فافسدت عليهم أمرهم و شككوهم فى دينهم فزعموا نعوذ بالله أن دين الاسلام ناقص و احكامه لا تناسب كل زمان والمناسب لزماننا قوانين النصارى لا قواعد الاسلام واحكامه والجواب أن عدم مناسبة احكامنا لهذا الزمان انما هو لغلبة النصارى و شياع عاداتهم فكل قوم يستغربون ما يخالف عوائدهم كما استغرب المشركون على عهد النبى (ص) نهيه عن الزناء و شرب الخمر فهو قسرى و اذا زال المانع عاد الممنوع كما لم يكن عند غلبة المغول المشركين على بلاد الاسلام أيضاً اجراء احكام الاسلام مناسباً لموائدهم وليس ذلك لتقص اوضاع اوقبح \*

مبعوثين بها، غير مشاركين للناس - على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب - في شيء من أحوالهم، مؤدّين من عند الحكيم العليم بالحكمة، ثمّ ثبت ذلك في كلّ دهر وزمان

حيثُتد الحركات الثلاث. قوله: ( مؤدّين بالحكمة مبعوثين بها ) أدّب به بالشيء فتأدّب أي علّمه فتعلّم وحقّيقته دعا إليه فقبله ، وبعثه بالشيء أرسله به ، و المراد بالحكمة الحكمة النظرية المتعلقة بكيفية العلم وحده والحكمة العملية المتعلقة بكيفية العلم والعمل ، وفيه دلالة على أن المكمل لغيره لا بدّ من أن يكون كاملاً في نفسه. قوله: ( غير مشاركين ) يعني أنّ المشاركة بينهم وبين الخلق إنّما هي في الشكل المخصوص والتركيب المعلوم لافي شيء من أحوالهم الظاهرة والباطنة مثل الأعمال البدنية وحسن المعاشرة والعقائد العقلية والعلوم الحكيمة و الأنوار الروحية والأخلاق النفسانية فإنهم ﷺ في كلّ ذلك على وجه الكمال وهم أنوار ربّانية وأضواء رحمانية تتنوّ ربّ نورهم صدور العالمين وتستضيء بضوئهم قلوب العارفين وكلّ ما سواهم وإن بلغوا حدّ الكمال فكمالهم ككمال السهاء بالقياس إلى البيضاء بل هو أدنى . قوله: ( مؤدّين . . . . بالحكمة ) في بعض النسخ « مؤدّين » والأوّل أولى لفهم الثاني من قوله « مؤدّين بالحكمة » ولا يعارض ذلك بفهم الأوّل من قوله « مبعوثين بها » لأنّ التأدية لازم البعث لزوماً عادياً لا نفسه ، وفيه دلالة على أنّهم ﷺ لا يتكلّمون بشيء من الحكمة النظرية والعملية والأمر الدنيوية والأخروية من قبل نفوسهم القدسية . قوله ( ثمّ ثبت ذلك ) لمّا أثبت ﷺ أنّه يجب أن يكون لله سبحانه في خلقه سفراء وأنبياء ، و كانت النبوة رئاسة عظيمة ربّما يدعيها الكاذب كما وقع في كثير من الأعصار أشار هنا إلى ما يتمييز به الصادق عن الكاذب ويعرف به نبوة كلّ شخص بعينه فقوله

❦ مضرة وقطع يد السارق أحسن من حبسه ولو في زماننا وجلد الزاني كذلك والربا كذلك واستغرابها لغلبة النصارى فقط في زماننا و غلبة المغول سابقاً وقد كانت اللحية الكثيفة عند غلبة المغول قبيحة لأن امراءهم كانوا كواسج فكان المسلمون ينتفون لحاهم حتى يصيروا مثلهم في الهيئة. (ش)

ممّا أتت به الرُّسل والأَنْبياء من الدلائل والبراهين، لكيلا تخلو أرض الله من حجّة يكون معه علم يدلُّ على صدق مقالته وجواز عدالته .

٢- «تجريدن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن حازم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنَّ الله أجَلٌ و أكرم من أن يعرف

«ذلك» إشارة إلى السفير والنبىِّ ، و قوله « ممّا أتت به » متعلّق بثبت ، وقوله «من الدلائل والبراهين» بيان لما ، المراد بالدلائل المعجزات القاهرة التي يعجز عن الإتيان بمثلها المتحدون ، وبالبراهين الحجج العقلية التي دلّت على صدق صاحبها و يعجز عنها الناظرون كما صدر عن نبيّنا عليه السلام في أمر التوحيد والنبوّة . مع أصحاب الملل والملاحدة ، و يحتمل أن يكون العطف للتفسير أيضاً . قوله : ( من حجّة ) و هو من أشار إليه جلّ شأنه بقوله « إنّي جاعل في الأرض خليفة » و هو المتّصف بالخلافة العظمى والرئاسة الكبرى الذي يجري أمره في الأرض والسماء . قوله : ( يكون معه علم (١) يدلُّ على صدق مقالته وجواز عدالته) وصف «حجّة»

كاشف عن معناها ، وفي تنكير «علم» دلالة على التعظيم كما أن في حذف متعلّقه دلالة على التعميم فإنّ الحجّة هو الذي له علم كامل لا يعتريه الجهل والنقصان و فضل شامل لا يفوته شيء وجد في ساحة الامكان حتّى يصحّ الاستدلال به على صدق كلّ ما يأتيه من الكلام و سير جواز عدالته بين فرق الأنام ، وإنّما خصّ هذه الأوصاف بالذكر لأنّها أصول يتفرّع عليها سائر الصفات اللازمة بالحجّة إذ العلم بجميع الأقوال و جواز العدالة التي هي استقامة الباطن والظاهر و جريانها في البرِّ والفاجر إذا اجتمعت في الانسان فقد بلغ حدّ الكمال وتخلّص عن النقصان واستحقّ أن يكون حجّة الله على خلقه .

قوله (إنَّ الله أجَلٌ و أكرم من أن يعرف بخلقه- الخ) لعلّ المراد أنّه (٢) أجَلٌ من أن يعرف بارشاد خلقه و الهداة مرشدون إلى طريق معرفته ، و أمّا

(١) يمكن أن يقرء «علم» بفتح العين واللام أى علامة .

(٢) قوله و لعلّ المراد، قد مضى هذا المعنى وتفسير الكليني في ج ٣ ص ١٠٦ . (ش)

بخلقه ، بل الخلق يعرفون بالله ، قال : صدقت ، قلت : إنَّ من عرف أنَّ له رباً ، فينبغي له أن يعرف أنَّ لذلك الربَّ رضاً وسخطاً وأنَّه لا يعرف رضاه و

الهداية والمعرفة فموهبة كما قال : «إنَّك لا تهدي من أحببت و لكنَّ الله يهدي من يشاء » بل الخلق يعرفون الله بالله أي بهدايته وتوفيقه ، أو المراد أنَّه أجلُّ من أن يعرف بصفات خلقه مثل الجوهرية والعرضية والجسمية والنورية وغيرها بل الخلق يعرفونه بما عرف به نفسه من الصفات الالائية به وهو أنَّه المبدء المسلوب عنه صفات خلقه كما قال : « ليس كمثله شيء » و « لم يكن له كفواً أحد » أو بل الخلق يعرفون الحقائق الممكنة وأحوالها بالله أي بسبب خلقه إيَّاه أو بسبب فيضائها منه على عقولهم ، أو المراد أنَّه أجلُّ من أن يعرف حق المعرفة بالنظر إلى خلقه والاستدلال بهم عليه بل الخلق يعرفون الله بالله بأن ينكشف ذاته المقدسة عند عقولهم المجردة وهذه المعرفة ليست لميِّنة لتعاليه عن العلة ولا إنسيَّة لعدم حصولها بتوسط المعلول .

وبالجملة معرفة أهل الحق للحقَّ حضور الحقَّ بذاته لا بواسطة أمر آخر وهو مرتبة الفناء في الله وفيها لا يشاهد غير الله وإليها أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله « الحمد لله المتجلِّي لخلقه » وبعض الأولياء بقوله « رأيت ربِّي برَّبِّي ولولا ربِّي ما رأيت ربِّي » وعلى الأخير يحتمل أن يقرأ « يعرفون » على صيغة المجهول يعني بل الخلق يعرفون بنور الله كما يعرف الذرات بنور الشمس دون العكس وليس نور الله في آفاق النفوس أقلُّ من نور الشمس في آفاق السماء وإليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله « ما رأيت شيئاً إلاَّ ورأيت الله قبله » والظاهر أن قوله تعالى « أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » إشارة إلى هذه المرتبة لأنَّ النبي صلى الله عليه وآله قد بلغ مقاماً يرى فيه الربَّ بالربِّ وبه استشهد على كل شيء .

**قوله :** ( من عرف أنَّ له رباً فقد ينبغي له أن يعرف أنَّ لذلك الربَّ رضاً وسخطاً ) أي أمراً ونهياً لعلمه بأنَّه لم يخلقه عبثاً وهما فينا صفتان متقابلتان تعرضان للنفس ، توجبان انفعالها وتغيُّرها وتحركها نحو الإحسان والعقوبة ،



سخطه إلاّ بوحى أو رسول ، فمن لم يأته الوحي فقد ينبغي له أن يطلب الرُّسل  
فاذا لقيهم عرف أنّهم الحجّة وأنّ لهم الطاعة المفترضة .

وقلت للناس : تعلمون أنّ رسول الله ﷺ كان هو الحجّة من الله على  
خلقه؟ قالوا : بلى ، قلت : فحين مضى رسول الله ﷺ من كان الحجّة على خلقه ؟  
فقالوا : القرآن فنظرت ، في القرآن فاذا هو يخاصم به المرجي و القدري و

و فيه - جلّ شأنه - الإحسان بفعل المأمور به وترك المنهي عنه والعقوبة بعكس ذلك  
وقد يطلقان على الأمر والنهي ولعله المراد هنا .

**قوله :** ( و أنّه لا يعرف رضاء و سخطه إلاّ بوحى أو رسول - الخ ) أي إلاّ  
بوحى إليه كما هو للرّسول أو بإرسال رسول إليه كما هو للأمة ووجه الحصر  
ظاهر ، لأنّ معرفة أو امره و نواهيّة بطريق المشافهة محالٌ فانحصر أن يكون  
بأحد الأمرين المذكورين ممّن لم يأته الوحي وفقد الطريق الأوّل وجب عليه أن  
يطلب الرّسول ليجد الطريق الثاني فاذا وجده و عرف صدقه بالدلائل والبراهين  
وجب عليه إطاعته في أوامره و نواهيّه و جميع ما جاء به .

**قوله :** ( فنظرت في القرآن ) التقدير فقلت لهم فنظرت والظاهر أنّه لاجابة  
إليه . **قوله :** ( فاذا هو يخاصم به المرجي والقدري والزّنديق ) المرجي إما بكسر  
الجيم وشدّ الباء للنسبة إلى مرج على وزن معط أو بكسر الجيم و كسر الهمزة و  
شدّ الباء للنسبة إلى مرجي على وزن مرجع . قال في النهاية : المرجئة فرقة من  
الإسلام يعتقدون أنّه لا يضرّ مع الإيمان معصية كما لا يتنع مع الكفر طاعة سمّوا  
مرجئة لاعتقادهم أنّ الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي أي أخره عنهم و المرجئة  
تهمز ولا تهمز وكلاهما بمعنى التأخير يقال : أرجأت الأمر و أرجيته إذا أخرته  
فتقول من الهمز رجل مرجيء و هم المرجئة و في النسب مرجئيّ مثال مرجع و  
مرجعة ومرجعيّ وإذا لم تهمز قلت رجل مرج ومرجبة ومرجيّ مثل معط ومعطية  
ومعطيّ انتهى . أقول : قد عرفت ممّا نقلنا في المجلد السابق أنّ المرجئيّة تطلق  
أيضاً على من أخر عليّ بن أبي طالب عليه السلام في الخلافة والقدريّ يطلق على الجبري

الزنديق الذي لا يؤمن به حتّى يغلب الرجال بخصومته ، فعرفت أن القرآن لا يكون حجّة إلاّ بقيم ، فما قال فيه من شيء كان حقاً ، فقلت لهم : من قيم القرآن ؟ فقالوا ابن مسعود قد كان يعلم وعمر يعلم وحذيفة يعلم ، قلت : كلّهم ؟ قالوا : لا ، فلم أجد أحداً يقال : إنّه يعرف ذلك كلّهم إلاّ عليّاً عليه السلام ، وإذا كان

وهو من ينسب أفعال العباد إلى الله سبحانه وعلى من يقول بالتفويض بمعنى أن الله تعالى فوض أفعال العباد إليهم ولم يحصرهم بشيء . والزنديق هو النافي للصانع والزنادقة فرق منهم من ينكر الصانع بالمرّة وينسب هذا العالم إلى الطبايع و منهم من يقول بالنور والظلمة (١) فيجعل لهذا العالم إلهين اثنين.

**قوله :** (حتّى يغلب الرجال بخصومته) متعلّق بيخاصم أي يخاصم كلّ واحد من الأصناف المذكورة غيره حتّى يغلبه بالخصومة ويتمسك في ذلك بظواهر القرآن. **قوله :** ( إلا بقيم ) في الفائق قيم القوم من يقوم بسياسة أمورهم والمراد به هنا من يقوم بأمر القرآن و يعرف ظاهره و باطنه و مجمله و مأوّله و محكمه و متشابهه و ناسخه و منسوخه بوحى إلهي أو بإلهام ربّاني أو بتعليم نبوي .

**قوله :** ( فقالوا : ابن مسعود ) هو عبد الله بن مسعود بن عقيل الهذلي أسلم قديماً وكان سبب إسلامه أنّه كان يرعى غنماً لعقبة بن أبي معيط فمرّ به رسول الله عند الفرار من أهل مكّة فقال : يا غلام هل من لبن فقال : نعم لكن مؤتمن قال : هل من شاة حائل لم ينزل عليها فحلّ فأتاه فمسح ضرعها فنزل اللبن فحلب و شرب فعند ذلك أسلم ابن مسعود. **قوله :** (وحذيفة يعلم) هو حذيفة بن اليمان وقيل اسم والده حُسَيْل و إنّما نسب إلى اليمان لأنّه اسم جدّه الأعلى لأنّه حذيفة بن حسيل بن جابر بن ربعة بن عمرو بن اليمان العبسي. **قوله :** (قلت كلّهم ) يعني كلّ واحد قيم القرآن

(١) قوله د و منهم من يقول بالنور اه ، المراد هنا جماعه كانوا يتظاهرون

بالاسلام فى الصدر الاول ولم يكن لهم ايمان واقعاً بصدق الرسول ( ص ) لانهم الذين يتمسكون بالقرآن لاثبات بدعهم دون المانوية و كانت القرامطة و ملاحدة الموت أتباع الحسن الصباح المتسمون بالاسماعيلية من بقاياهم . (ش)

الشيء بين القوم فقال هذا : لأدري ، وقال : هذا : لا أدري ، وقال هذا : لا أدري ، وقال هذا : أنا أدري ، فأشهد أنّ عليّاً عليه السلام كان قيّم القرآن ، وكانت طاعته مفترضة و كان الحجّة على الناس بعد رسول الله ﷺ وأنّ ما قال في القرآن فهو حقّ ، فقال : رحمك الله .

٣ - لمي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن إبراهيم ، عن يونس بن يعقوب قال : كان عند أبي عبد الله عليه السلام جماعة من أصحابه منهم حمران بن أعين ، ومجّد بن النعمان ، وهشام بن سالم ، والطيار ، وجماعة فيهم هشام بن الحكم وهو شاب فقال أبو عبد الله عليه السلام يا هشام ألا تخبرني كيف صنعت بعمر بن عبيد وكيف سألته فقال هشام يا ابن رسول الله

كلّهم عالم بجميعه (١) قوله : ( إلاّ عليّاً عليه السلام ) وهو عليه السلام عندنا أعلم وأفضل من جميع الأئمة و كان عالماً بجميع ما أنزل الله تعالى في كتابه و قد صرّح بذلك صاحب كتاب إكمال الإكمال وهو من أعظم علماء العامة حيث قال : لقد كان في عليّ رضي الله عنه من الفضل والعلم وغيرهما من صفات الكمال ما لم يكن في جميع الأئمة حتّى أنّه لو لم يقدم عليه طائفة من الأئمة أبابكر لكان هو أحقّ بالخلافة . قوله : ( وإذا كان الشيء بين القوم الخ ) الشيء من الحلال والحرام وغيرهما من الأمور والأحكام وهذا في الموارد الثلاثة إشارة إلى المذكورين بطريق اللّف والنشر المرتّب وفي الرّابع إشارة إلى عليّ عليه السلام .

قوله : ( فأشهد الخ ) متفرّع على قوله فقال : « هذا لأدري الخ » يعني إذا قال كل واحد من الثلاثة أنا لأدري وقال عليّ عليه السلام : أنا أدري جميع ما هو بين القوم فأشهد أنّه عليه السلام كان قيّم القرآن و عالماً بجميع ما أنزله الله تعالى وكلّ من كان

(١) قوله « عالم بجميعه » يعنى بجميع معانيه و تفسيره و تأويله لاحفظ حروفه و

ألفاظه فان المقام مقام التمسك بمفاد الايات على اثبات الرأى الحق بين الاراء ولا يعلم

القرآن كله الاعلى «ع» . (ش)

إِنِّي أُجَلِّكَ وَ أُسْتَحْيِيكَ وَلَا يَمَعْل لِسَانِي بَيْنَ يَدَيْكَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: إِذَا أَمَرْتُكَ بِشَيْءٍ فَافْعَلُوا. قَالَ هِشَامُ بَلْغَنِي مَا كَانَ فِيهِ عَمْرُوبُ بْنُ عَبْدِ وَجُلُوسِهِ فِي مَسْجِدِ الْبَصْرَةِ فَعَظُمَ ذَلِكَ عَلَيَّ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ وَ دَخَلْتُ الْبَصْرَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأَتَيْتُ مَسْجِدَ الْبَصْرَةِ فَذَا أَنَا بِحُلُقَةٍ كَبِيرَةٍ فِيهَا عَمْرُوبُ بْنُ عَبْدِ وَ عَلَيْهِ شِمْلَةٌ سُودَاءُ مُتَزَرُّ بِهَا مِنْ صُوفٍ وَ شِمْلَةٌ مُرْتَدِّ بِهَا وَالنَّاسُ يَسْأَلُونَهُ، فَاسْتَفْرَجَتِ النَّاسُ فَأَفْرَجُوا لِي، ثُمَّ قَعَدْتُ فِي آخِرِ الْقَوْمِ عَلَى رُكْبَتَيَّ، ثُمَّ قُلْتُ: أَيُّهَا الْعَالَمُ؟ إِنِّي رَجُلٌ غَرِيبٌ تَأْذَنُ لِي فِي مَسْأَلَةٍ! فَقَالَ: لِي: نَعَمْ، فَقُلْتُ لَهُ: أَلَمْ أَكُنْ عَيْنُكَ؟ فَقَالَ: يَا بَنِيَّ أَيُّ شَيْءٍ هَذَا مِنْ السُّؤَالِ وَ شَيْءٍ تَرَاهُ كَيْفَ تَسْأَلُ عَنْهُ؟ فَقُلْتُ: هَكَذَا مَسْأَلَتِي، فَقَالَ: يَا بَنِيَّ سَلْ وَ إِن كَانَتْ مَسْأَلَتُكَ حَقْمَاءَ

كَذَلِكَ كَانَ إِمَاماً مُفْتَرَضُ الطَّاعَةِ لِأَغْيَرِهِ وَ قَدْ أُثْبِتَ إِمَامَتُهُ بِأَنَّهُ كَانَ عَالِماً بِجَمِيعِ مَا أُنْزِلَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَ كُلُّ مَنْ لَمْ يَكُنْ عَالِماً بِهِ لَمْ يَكُنْ إِمَاماً. أَمَّا الصَّغْرَى فَمُسَلِّمَةٌ كَمَا مَرَّ، وَ أَمَّا الْكُبْرَى فَلَا أَنَّهُ إِذَا رَجَعَ إِلَيْهِ الْأُمَّةُ فِيمَا جَهَلَهُ رَجَعُوا إِلَى مَنْ يَشَارِكُهُمْ فِي الْجَهْلِ فَكَيْفَ يَكُونُ هُوَ إِمَاماً لَهُمْ.

**قوله:** (أُجَلِّكَ) الْجَلَالُ الْعِظَمَةُ وَالْجَلِيلُ الْعَظِيمُ وَأَجَلَّهُ عَظَّمَهُ وَالْمَعْنَى إِنِّي أُعْظِمُكَ أَنْ يَتَكَلَّمَ مِثْلِي بَيْنَ يَدَيْكَ. **قوله:** (وَاسْتَحْيِيكَ) بَيَّاءٌ أَوْ بَيَّائِينَ وَالْحَيَاءُ حَالَةٌ نَفْسَانِيَّةٌ تَوْجِبُ انْقِبَاضَ الْجَوَارِحِ عَنِ الْأَفْعَالِ خَوْفاً مِنَ اللَّوْمِ وَ غَيْرِهِ.

**قوله:** (فَإِذَا أَنَا بِحُلُقَةٍ) قَالَ فِي النِّهَايَةِ الْحُلُقَةُ جَمَاعَةٌ مِنَ النَّاسِ مُسْتَدِيرِينَ كَحُلُقَةِ الْبَابِ وَ غَيْرِهِ وَ الْجَمْعُ الْحَلْقُ بِكَسْرِ الْحَاءِ وَ فَتْحِ اللَّامِ. وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ الْحَلْقُ بِفَتْحِ الْحَاءِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ وَحَكِي عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ الْوَاحِدَ حَلَقَهُ بِالْتَّحْرِيكِ وَ الْجَمْعُ الْحَلْقُ بِفَتْحِ الْحَاءِ. **قوله:** (وَ عَلَيْهِ شِمْلَةٌ (١)) بِكَسْرِ الشَّيْنِ كَسَاءٌ يَشْتَمَلُ بِهِ وَ يَنْغُطِّي بِهِ. **قوله:** (فَاسْتَفْرَجَتْ) أَيُّ طَلَبَتْ الْفُرْجَةَ وَ هِيَ الْخَلْلُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ.

(١) قوله «و عليه شملة» يعنى على عمرو بن عبيد يصف زهده و تقشفه و كان من رؤساء المنزلة قائلاً بالعدل، وأورد السيد المرتضى -رحمه الله- ترجمته وأخباره فى أماليه فى المجلس الحادى عشر والثانى عشر، مات فى طريق مكة سنة ١٤٤ و دفن بمران و قال فيه المنصور:

صلى الله عليك من متوسد قبرا مرت به على مران (ش)

قلت: أجبني فيها، قال لي: سل، قلت: ألك عين؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع بها؟ قال: أرى بها الألوان والأشخاص قلت: فلك أذن؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أشم به الرائحة، قلت: ألك فم؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أذوق به الطعم، قلت: فلك أذن؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع بها؟ قال: أسمع بها الصوت. قلت: ألك قلب؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أُمَيِّزُ به كَلَمًا ورد على هذه الجوارح والحواس، قلت: أوليس في هذه الجوارح غنى عن القلب؟ فقال: لا، قلت: وكيف ذلك وهي صحيحة سليمة؟ قال: يا بني! إنَّ الجوارح إذا شكَّت في شيء شمتته أوراته أو ذاقته أو سمعته ردتْه إلى القلب فيستيقن اليقين ويبتل الشك. قال هشام: فقلت له: فانما أقام الله القلب لشك الجوارح؟ قال:

**قوله:** ( وإن كانت مسألتك حمقاء) الحمقاء بالفتح مؤنث أحق من الحق بالضم والضممتين وهو قلة العقل وسخافة الرأي، وحققته وضع الشيء في غير موضعه مع عدم العلم بقبحه، وإنما وصف المسألة بالحماقة على سبيل التجوُّز مبالغة في حماقة السائل. **قوله:** ( قال لي: سل ) كأنه أمر بالسؤال هنا مع عدم الحاجة إليه لتحقيقه سابقاً للإشارة إلى أن مسألته لكونها في غاية الحقارة لم يلتفت الذهن إليها سابقاً. **قوله:** ( قلت: أوليس في هذه الجوارح غنى عن القلب ) الواو للعطف على مقدَّر يعني أقلت هذا وليس فيها عدم حاجة إلى القلب ولم يستقل في التمييز والتفصيل. **قوله:** ( صحيحة سليمة ) أي صحيحة عن البطلان في ذاتها سليمة عن الآفات والأمراض المانعة من إدراكاتها، والتأكيد أيضاً محتمل.

**قوله:** ( أو سمعته ) لم يقل أولمسة أيضاً لعدم ذكر اللامسة في السؤال ولأنَّ الشكَّ فيها أقلُّ، ولهذه العلة أيضاً لم يذكرها السائل. **قوله:** ( ويبتل الشك ) مثلاً إذا وقع الاشتباه بين الرِّوائع في الإضافة أو في اختلاط بعضها ببعض أو في الشدة والضعف أو في الملايمة للطبع وعدمها ورفع أمرها إلى القلب (١) كان القلب

(١) قوله «رفع أمرها إلى القلب» اطلاق القلب على النفس شائع لان سلطان الروح

على القلب ومنه قوله تعالى «ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه»، وما جعل ادعاءكم\*

نعم، قلت: لا بد من القلب وإلا لم تستيقن الجوارح؟ قال: نعم فقلت له: يا أبا مروان فالله تبارك وتعالى لم يترك جوارحك حتى جعل لها إماماً يصحح لها الصحيح ويمتقن به ما شك فيه ويترك هذا الخلق كلهم في حيرتهم وشكهم واختلافهم ، لا يقيم لهم إماماً يردون إليه شكهم وحيرتهم ويقيم لك إماماً لجوارحك ترد إليه حيرتك وشكك؟ قال: فسكت ولم يقل لي شيئاً، ثم التفت إليّ فقال لي: أنت هشام بن الحكم فقلت: لا، قال: أمن جلسائك، قلت: لا، قال: فمن أين أنت، قال: قلت: من أهل الكوفة قال: فأنت إذاً هو، ثم ضممني إليه وأقعدني في مجلسه وزال

هو الحاكم العدل يحكم فيها على وجه الصواب وقس عليها غيرها.

**قوله:** ( ويترك هذا الخلق كلهم (١) في حيرتهم وشكهم واختلافهم ) مع أن الحيرة. والشك والاختلاف فيهم أشد وأقوى وأكثر وأعلى منها في تلك القوى . **قوله:** ( أنت هشام بن الحكم ) دل على أن هشاماً مع صغر سنه كان مشتهراً بالعلم والمناظرة. **قوله** ( فقلت : لا ) كأنه قصد التورية لمصلحة ومثل ذلك لا يعد كذباً **قوله** ( وما نطق حتى قمت ) إماماً للتعظيم كما هو المتعارف بين أهل

\*أبناءكم، يعنى ليس للانسان تشخصان متمايزان و هو يمان متغايرتان و ليس لبدن واحد روحان ونفسان حتى يكون بأحدهما ابناً لرجل وبالاخر ابناً لآخر، أو يكون المرأة بأحد القلبين اما وبالاخر زوجة ، والقلب هنا هو العقل المجرد لانه الذى يبين خطأ الحواس ولا يمكن ذلك الا بادراك الكليات اذ لا يمكن لحس ان يدرك مدركات الحس الاخر حتى يحكم بصحته او فسادة وليس وظيفة الحس الا التأثير لا الحكم. (ش)

(١) قوله و يترك هذا الخلق كلهم، علمنا بالاستقراء أن كل فعل منه تعالى صادر عن عناية تامة بخلقه ومراعاة مصالحه و من أمثلته خلق القلب فى الانسان لازالة شكوك الحواس والمعتنى بالافراد والجزئيات كيف يهمل مصالح العامة ، وايضاً علم الله تعالى أن النوع فى بقاءه محتاج الى ذكر و انثى فخلق منهما فى كل نوع افراداً ولم يتفق فى زمان ان ينحصر الخلق فى احد هما بان يكون جميع الناس ذكورا فى عهد أو أنانا كلهم أو أكثرهم و علم انهم يحتاجون الى من له ذوق الصنعة و استعداد العلم وكما يحتاجون الى \*

عن مجلسه و ما نطق حتّى قمت، قال: فضحك أبو عبد الله (عليه السلام) و قال: يا هشام . من علّمك هذا؟ قلت : شيء أخذته منك و ألّفته ، فقال : هذا والله مكتوبٌ في صحف إبراهيم وموسى .

٤- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن مَنْ ذكره، عن يونس بن يعقوب قال : كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) فورد عليه رجلٌ من أهل الشام فقال: إنني رجلٌ صاحب كلام وقفه وفرائض وقد جئت لمناظرة أصحابك، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): كلامك من

الفضل أو لخوف وقوعه في ورطة الإلزام وانكسار قدره بين الأنام مرّة أخرى .  
قوله: ( فضحك أبو عبد الله (عليه السلام) ) إنّما ضحك لسماعه حال رجل ضحكة صدر منه أضحكة. قوله (من علّمك هذا) استعمال لقوّة حفظ المتعلّم لاستفهام عن تعيين المعلم لأنّه (عليه السلام) كان منزّهاً عن النسيان .

قوله ( و فرايض ) لعلّ المراد بها العبادات المفروضة أو المكتوبة مطلقاً، و يحتمل أن يراد بها أحكام المواريث (١) لأنّ إطلاقها عليها شائع، وبالجمله وصف

\*الاقوياء والشجعان والتجار محبى جمع المال ليحملوا الارزاق والحوائج من بلد الى بلد فخلق جميع ذلك والامام العادل المعصوم العالم بما أُراده الله من خلقه الذى لا يخاف فى تنفيذ امره من لومة لائم من اوجب الامور وألزمها وهو أهم من النجار والبناء والشاعر ولا بدأن يخلق احداً بصفات يستحق بها الامامة كما خلق جماعة بصفات يستحقون بها تولى الصنایع والحرف والعلوم والتجارة والحرب والدعوة الى الخير ومحبة الناس و الترحم على الضعفاء وتيسيل الخيرات و تعليم الاداب وغيرها، ومن ذلك ينطقن لسر الغيبة والظهور وأن وجود الامام لطف و تصرفه لطف كما ان فى كل امة طائفة مستعدة لانواع الحرف و المناصب فان كانت البيئة مناسبة لتحصيل الكمال واشتغلوا بحرفتهم ظهوروا و الاخملوا و انعمروا، ومرجع استدلال هشام بن الحكم الى اللطف أو العناية الثابتين بالاستقراء وتنبع أفعاله تعالى (ش)

(١) قوله « أحكام المواريث » هذا هو المتعين وكان علم الفرائض معتنى به بعناية خاصة اكثر من ساير ابواب الفقه و قيل فى حق زيد بن ثابت انه كان افرض القوم أى اعلمهم بالفرائض . (ش)

كلام رسول الله ﷺ أو من عندك؟ فقال: من كلام رسول الله ﷺ و من عندي، فقال أبو عبد الله عليه السلام: فأنت إذا شريك رسول الله؟ قال: لا، قال: فسمعت الوحي عن الله عز وجل؟

نفسه بالقوة النظرية والعملية ليرفع قدره ولا يستنكف عن مناظرته و قد كان ذلك دأب السابقين و أرباب المناظرة. **قوله** ( لمناظرة أصحابك ) لم يقل لمناظرتك رعاية للأدب . **قوله** ( فقال: من كلام رسول الله ﷺ و من عندي ) سأل عليه السلام هل كلامه مأخوذ من السنة النبوية أو من مخترعات طبعه، فأجاب بأن كلامه من القسمين وليس الجواب باختيار شق ثالث لأن هذا الشق داخل في السؤال باعتبار أنه منع الخلو. **قوله** ( فأنت إذن شريك رسول الله ﷺ ) في إكمال الدين و فيه دلالة على أن أصول العقائد ينبغي (١) أن يكون مستنده إلى صاحب الشرع كفروعها، وقد صرح به أيضاً الشريف في حاشيته على شرح المختصر و بالغ فيه الفاضل الأمين الأسترآبادي في فوائد المدنية و شتت على من اتكّل بعقله في المعارف الالهية و هو الحق الصريح و المذهب الصحيح و إلا لزم أن يكون الخاطئون السالكون بمقتضى عقولهم (٢) معذورين يوم القيامة.

**قوله** ( قال: لا ) أي لست شريكه في دينه بل دينه تام كامل و يلزم من نفيه هذا

(١) قوله و على أن أصول العقائد ينبغي، وقد ذكر سابقاً أن اثبات الواجب تعالى بالنقل يستلزم الدور فمراده هنا بأصول العقائد بعض صفات الرسول و الأئمة عليهم السلام و تفاصيل المعاد أمثالها مما لا سبيل للعقل اليه و حينئذ فلا يناسب كلمة «ينبغي» لأنها تدل على إمكان استنباط المطلب بنير الشرع و ان كان الاولى أن يؤخذ من الشرع . و أما الفاضل الأسترآبادي فلا يفهم مقاصده غالباً في كتابه الفوائد المدنية و هو معتمد على الغريزة الدينية و العواطف المفرطة و الغلو في حسن الظن برواة الاخبار و لا دليل له على دعاويه الا عواطفه و رغباته. (ش)

(٢) قوله و السالكون بمقتضى عقولهم «مقصوده غير مفهوم من لفظه لان خطأ العقل في نظره اما أن يكون غالباً أو نادراً فان كان غالباً لم يكن مدحه في القرآن و الاخبار و ذم من لا يعقل موجهاً لان الله تعالى لا يمدح ما غالب مدركاته خطأ و ان كان خطأؤه\*



يخبرك؟ قال : لا ، قال : فتجب طاعتك كما تجب طاعة رسول الله ﷺ ؟ قال :

مع ما ذكره سابقاً من أنّ بعض كلامه من عنده إما أن يكون ذلك البعض غير داخل في الدّين ولا يكون له مدخل في الإسلام فلا يكون من مسائل الكلام وهذا خلاف المقدّر أو يكون داخلاً فيه في نفس الأمر ولكن قوله به لم يكن مستنداً إلى قول النبيّ ولا خفاء في أنّه لا بدّ من مستند ومستنده حينئذ هو الوحي ، فلذلك قال ﷺ «فسمعت الوحي عن الله» يخبرك بما تأتي به «قال لا قال فتجب طاعتك» فيما تأتي به من غير أن يكون مستنداً إلى الرّسول أو الوحي «كما تجب طاعة الرّسول فيما يستند إليه قال : لا ، قال ﷺ ليونس «هذا قد خصم نفسه قبل أن يتكلّم حيث اعترف بأنّه لم يسمع ما عنده من الرّسول ولا من الوحي» وأنّه لا تجب طاعته و كلّ ما كان كذلك فهو باطل . فإن قلت : يجوز أن يكون له مستند هو الإلهام (١) قلت : الإلهام لا عبرة به إذ الإلهام كما يكون من الرّحمٰن كذلك يكون من الشيطان (٢) بل إلهام الشيطان أكثر وأغلب في الأكثر وإذا كان شأنه

\* نادراً فلا محذور في أن يكون العاقل المخطئ في نادر من مدركاته العقلية معذوراً يوم القيامة و أما احتمال ادّاء عقل الناظر في الأدلة خالياً عن التعصب إلى انكار التوحيد و الرسالة حتى يصير كافراً فهو فرض مستحيل في العادة على ما نعرف من وضوح الأدلة. (ش)  
(٥) قوله «له مستند هو الإلهام» ، ويمكن أن يقال لعل مستنده العقل ، و الجواب أن الظاهر من حال السائل أنه يريد التكلّم في تفاصيل الأحكام والاصول التي لا سبيل للعقل إليها كما يدل عليه ما يأتي من بحثه في الإمامة ولا ريب ان أغلب مباحثها تؤخذ من النقل . (ش)

(٢) قوله «كذلك يكون من الشيطان» ، فان قيل : بم كان يعرف الانبياء (ع) صدق الهامهم اذ لم يكن الالقاء معنى في القلب و هو كما يحتمل كونه من الله يحتمل كونه من سبب من أسباب آخر كما أن رؤية الملك و سماع الصوت أيضاً يحتمل كونه حقاً من الله و كونه من تجسم الخيال نظير المبرسمين قلنا كان الانبياء والاولياء يميزون ولم يكونوا يشكون\*

لا، فالتفت أبو عبد الله عليه السلام إليّ فقال: يا يونس بن يعقوب هذا قد خصم نفسه قبل أن ينكلم، ثم قال: يا يونس لو كنت تحسن الكلام كلمته، قال يونس: فيا لها من حسرة فقلت: جعلت فداك إني سمعتك تنهى عن الكلام وتقول: ويل لأصحاب الكلام يقولون: هذا ينقاد وهذا لا ينقاد وهذا ينساق وهذا لا ينساق وهذا نعقله و

ذلك لم يصح أن يتمسك به في أمر شرعي أصلياً كان أو فرعياً.  
**قوله** ( لو كنت تحسن الكلام كلمته ) « لو » هنا للتمني أو للشرط و هو لا متناع الثاني من أجل امتناع الأول و« تحسن » بمعنى تعلم، تقول فلان يحسن الشيء أي يعلمه. **قوله** ( قال يونس: فيا لها من حسرة ) أي قال: يونس قلت: فيا لها من حسرة أو قال يونس ذلك عند النقل، والنداء للتعجب والمنادى محذوف، ولام التعجب وهي لام الاستغاثة في الحقيقة متعلق بأعجبوا أي يا قوم أعجبوا لها، و من حسرة تمييز عن ضمير المبهم بزيادة من والحسرة أشد التلهف عن الشيء الفائت **قوله** ( و تقول : ويل ) الويل كلمة العذاب أو واد في جهنم لو أرسلت فيه الجبال لماعت من حرّه و غرض يونس من نقل هذا الكلام إبداء المعذرة لتركه علم الكلام .

**قوله** ( يقولون هذا ينقاد وهذا لا ينقاد ) (١) الظاهر أن المشار إليه متبحد

\* في صحة الهامهم و كانوا محفوظين من شوب الخطاء و الوهم و من ظهور الشياطين و أمثال ذلك و كما يميز العقل بين مدركاته و مدركات وهمه ولا يشك في أن الكل أعظم من الجزء صحيح بديهى اولى و أن الميت يخاف عنه وهم باطل و يعرف العقل أن ما يراه من مقدار الجسم الموضوع بقرب منه صحيح و ما يراه من مقدار قطر الشمس غير صحيح و هذا بخلق علم ضرورى كذلك الانبيا يعرفون حقيقة ما يلهم اليهم ولا يشكون فيه (ش)

(١) قوله « يقولون هذا ينقاد وهذا لا ينقاد » بيان لحالتهم عند المناظرة والتنازع و الجدال يقول هذا شيئاً و ينكره الآخر ، كما نقول يقول هذا نعم ويقول هذا لا أو يقول أحدهم سلمنا والاخر لانسلم ولم كان ذلك، وليس خصوص لفظ ينقاد وينساق مقصوداً بالمنع بل المنع راجع الى المجادلة بالاصرار والملحاج بأى لفظ كان. (ش)

هذا لانقله. فقال أبو عبد الله عليه السلام : إنما قلت فويل لهم إن تركوا ما أقول و

يعني يخترع بعضهم كلاماً له مدخل في إثبات مطلبه بزعمه ويقول هذا كلام صحيح خالص جيد لازيف ولافساد فيه و يقول الآخر: هذا الكلام سقيم مزيف فاسد ، وإنما قلنا : الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون المشار إليه بهذا غير المشار إليه بهذا بأن يقدموا على تحسين بعض المقدمات المخترعة و تزيف بعض آخر حتى كان المباحث الكلامية والمطالب اليقينية منوطة بمفتريات أوهاهم ومخترعات أفهامهم فلذلك يقع الاختلاف بينهم في المطالب اختلافاً عظيماً.

**قوله** ( و هذا ينساق و هذا لا ينساق ) أي هذا يؤدّي إلى المطلوب وهذا لا يؤدّي إليه ، أو هذا ينساق على نهج الاصطلاح وهذا لا ينساق عليه.

**قوله** ( و هذا نقله و هذا لانقله (١) ) فيدّعي بعضهم إمكانية بل وقوعه ، و يدّعي بعضهم استحالة فهمه لعدم اجتماعهم على أصل صحيح و عدم رجوعهم إلى شخص معين عالم بأصول الدّين من الوحي صاروا مختلفين ، يورد كل واحد على صاحبه ما يورد صاحبه عليه من المنع والتقض و المعارضة فيختلفون في الحيرة كالحيارى في الصحاري ولا يهتدون إلى الحق سبيلاً ولا إلى صواب دليلاً .  
**قوله** ( إن تركوا ما أقول (٢) وذهبوا إلى ما يريدون ) من المطالب المخترعة

(١) قوله « وهذا لانقله » ومعلوم أن من لم يعقل كلام المخاطب يجوز أن يقول لانقله أو اذاعقل يجوز أن يقول عقلته ونقله و إنما المنع والذم راجع إلى المجادلة و النزاع واللجاج في الكلام كما مر في بنقادولا ينقاد. (ش)

(٢) قوله « إن تركوا ما أقول » ان للتكلم والمجادلة شرائط وقواعد واصولاً يجب مراعاتها خصوصاً في الدين كما قال الله تعالى « و جادلهم بالتي هي أحسن » وقد ذكر المنطقيون شروطاً أوردتها العلامة والحكيم المحقق نصير الدين في الجوهر النضيد وليس مراد الامام (ع) الزامهم بأن يقتصروا في المجادلة على رواية ما سمعوه منه « دع » لفظاً بلفظ كما يفعله أصحاب الحديث اذ هو غير ممكن في الكلام فكل سائل يضع شيئاً و يسأل عن شيء و ينقض بشيء ولا بد للمتكلم معه أن يجيبه في كل مورد بما يقتضيه ذلك المورد و حفظ الرواية والحديث بمقدار يكفي في جواب كل سائل في كل مورد وكل مسألة محال ومعلوم\*

ذهبوا إلى ما يريدون، ثم قال لي: اخرج إلى الباب فانظر من ترى من المتكلمين

والمبايدي المبتدعة التي لايزداد صاحبها من الحق إلاّ بعداً ومن الصواب إلاّ ضلالاً، وفيه دلالة على أن علم الكلام حق ولكن لا بدّ سماعه من المعصوم والعامّة ذموا الكلام ذمّاً عظيماً (١) وإن شئت معرفة ذلك فتقول: قال عياض في تفسير مارواه مسلم عن النبي ﷺ قال: «أبغض الرّجال إلى الله الألدّ الخصام» الألدّ الشديد الخصومة والخصم الحاذق في الخصومة، وقال القرطبي في حله: الخصم يسكون الصاد وكسرهما اسم للخاصم والخصم المبعوض هو الذي يقصد بخصومته دفع الحقّ بالوجوه الفاسدة وأشدّ ذلك الخصومة في الدّين كخصومة أكثر المتكلمين المعارضين عن الطريق التي أرشد إليها الكتاب والسنة وسلف الأئمة إلى طرق مبتدعة واصطلاحات مخترعة وقوانين جدليّة ترد بسببها على الآخذ فيها شبهة يعجز عنها وشبهة يذهب الايمان معها وأحسنهم انفصلاً عنها أخذهم لأعلمهم، فكم

\*أن هشام بن الحكم وأترابه لم يتكلموا على هذا الوجه بل المراد مراعاة شرائط شرطها الامام «ع» نحو شرائط ذكرها أهل المنطق ويعلم نسخها من آخر الحديث حيث قال لهشام بن سالم «تريد الاثر ولا تعرفه» يعني من شرط المجادل أن يتمسك بمسلمات خصمه والاثر يعني السنة المنقولة عن النبي «ص» من مسلمات الخصم ويتمسك به في المجادلة مع أهل هذه النحلة كما قال به المنطقيون يجب على المجادل أن يعرف المسلمات والمشهورات كالاراء المحموددة حق المعرفة، وقال في الجوهر النضيد يحتاج المجادل الى أن يستكثر من صنائعه العلمية والى الدربة في عاداته الصناعية كما يحتاج غيره من الصنائع حتى يقدر على ايراد ما يحتاج اليه كل وقت ولا يكفي حفظ البضاعة دون ملكة الصناعة اذ قد يحفظ الانسان ما لا يذكره وقت الحاجة اليه او يحتاج الى ما ليس بمحفوظ عنده الى آخر ما قال ومثله كلامه «ع» لقيس بن ماصر «و قليل الحق يكفي عن كثير الباطل» وقال للاحول «تكسر باطلا بباطل» ذمه به وهى وصايا للمجادلين من نسخ ما ذكره أهل المنطق ففرض الامام النهي عن المجادلة بغير مراعاة شرائط الجدل لانهي عن الكلام مطلقاً والاكتفاء بنقل الرواية لان المعلوم أن الشامي المنكر للإمامة لم تكن ينقاد لقول الامام (ع) تعبداً (ش).

(١) قوله «ذموا الكلام ذمّاً عظيماً» هذا الذي ذكره الشارح خلاف ما نعلمه من القوم \*

من عالم بفساد الشبهة لا يقوى على حلّها وكم من متفصل عنها لا يدرك حقيقة علمها ثم إن هؤلاء المتكلمين ارتكبوا أنواعاً من المحال لا يرتضونها الأطفال فأخذوا يبحثون عن تحييز الجوهر و عن الأكوان والأحوال ، ثم إنهم بحثوا عما سكّت السلف عن البحث فيه فبحثوا كيفية تعلّق صفاته تعالى و تعديدها و اتّحادها في نفسها و هل هي الذات أو غيرها و هل الكلام واحد أو منقسم و هل تقسيمه بالأأنواع أو بالأوصاف و كيف تعلّق في الأزل بالمأمور، ثم إذا انعدم المأمور هل يبقى ذلك التعلّق أم لا، و هل أمر زيد بالصلاة هو عين أمر عمرو بالزكاة (١) إلى غير ذلك من الأبحاث التي لم يأمر الشرع بالبحث عنها و سكّت أصحابه و من تبعهم عنها فإنّه بحث عما لا يعلم حقيقته و من عجز عن حقيقة نفسه مع علمه بوجودها بين جنبيه فهو عن إدراك ما ليس كذلك أعجز ، و غاية علم العلماء و إدراك العقلاء أن يقطعوا بوجود فاعل لهذه المصنوعات منزّه عن صفاتها موصوف بصفات الكمال . ثم إذا أخبرنا الصادق عن شيء من أسمائه أو صفاته قبلناه و ما لم يتعرّض له سكّنا عنه ، هذه طريقة السلف و يكفي في الزّجر عن الخوض في طرق المتكلمين ما ورد عن السلف فعن عمر بن عبد العزيز: ليس هذا الجدال من الدّين في شيء ، و عن الشافعي: لئن لا ينتهي العبد بكلّ ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينطق

\* الحق أن العامة مثل الخاصة أكثرهم لا يبنضونه و كان في الأشاعرة و المعتزلة متكلمون و صنفوا في الكلام كتباً مشهورة متداولة بل ينكروا أهل الحديث من الشيعة و السنة على المتكلمين من أهل مذهبهم بأن التمسك بالعقول خلاف طريقة السلف و لواجه للكلام فيما ورد النص به من الشرع. (ش)

(١) قوله وهو عين أمر عمرو بالزكاة، هذه الأمور جميعاً من مباحث متكلمي العامة فنبت أن في العامة أيضاً متكلمين و كان عياض و القرطبي و أمثاله من متبعى طريقة السلف و المائلين إلى الجمود على نقل الأحاديث و تفريع فروع الفقه فهم نظير الاخباريين من الشيعة. (ش)

في علم الكلام. قال: وإذا سمعت من يقول الاسم المسمى أو غيره فاشهدوا أنه من أهل الكلام ولادين له. قال: وحكمي في أهل الكلام أن يضربوا ويطافوا بهم في القبائل ويقال: هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام. وقال أحمد: لا يفلح صاحب الكلام أبداً. أهل الكلام زنادقة: وقال ابن أبي عقيل: أنا أقطع أن الصحابة ماتوا ولا عرفوا الجوهر والعرض (١) فإن رأيت أن تكون مثلهم فكأن إن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقهم فبئس مارأيت، وقد أفضى الكلام بأهله إلى الشكوك ويكثر منهم الإلحاد وأصل ذلك أنهم لم يقنعوا بما بعثت به الشرايع وطلبوا الحقائق، وليس في قوة العقل إدراك ما عند الله سبحانه وتعالى من الحكم الذي انفرد به. وقد رجع كثير من المتكلمين عن الكلام بعد أعمار مديدة حين لطف الله وأظهر لهم آياته فمنهم الامام أبو المعالي حكى عنه الثقات أنه قال: لقد خليت أهل الاسلام وعلومهم وركبت البحر الأعظم وخضت في الذي نهوا عنه رغبة في طلب الحق وهرباً من التقليد، والآن فقد رجعت عن السكك إلى كلمة الحق عليكم بدين العجائز، وأختم عاقبة أمري عند الرحيل بكلمة الإخلاص. وكان ابن الجويني يقول لأصحابه: لا تشغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ ما بلغت ما تشاغلته به، وقال أحمد بن سنان: كان الوليد بن أبان

(١) قوله «ولا عرفوا الجوهر والعرض» أقول إن الصحابة ماتوا ولم يعرفوا الاصطحاب

وأصل البراءة والاصل المثبت والترتب أيضاً فإن قيل عملوا بها ولم يستعملوا هذه الاصطلاحات قلنا نعم ولكن عرفوا حقيقة الجوهر والعرض وميزوا بين الجسم واللون قطعاً وإن لم يستعملوا اللفظين كما أن امرء القيس قال الشعر في البحر الطويل والبسيط والوافر ولم يكن يعرف هذه الاصطلاحات ولا أن موانع صرف الاسم تسعة إذا اجتمع اثنان منها في اسم مناه من الجر والتنوين وليس ابداع الاصطلاح الذي استبشمو قبيحاً لكنهم استثقلوا حفظها واستراحوا إلى ابداع عذر يريحهم من صرف عمرهم في شيء يعجزون عنه ولأن التفكير في العلوم كان يمتنعهم من التفكير فيما هو أهم في نظرهم. (ش)

فأدخله، قال: فأدخلت حمراً بن أعين و كان يُحسن الكلام و أدخلت الأُحول و كان يُحسن الكلام و أدخلت هشام بن سالم و كان يُحسن الكلام و أدخلت قيس بن الماصر و كان عندي أحسنهم كلاماً ، و كان قد تعلّم الكلام من عليّ بن الحسين

خالي فلمّا حضرته الوفاة قال لبنيه: أتعلمون أنّ أحداً أعلم منّي قالوا : لا ، قال : فإنّي أوصيكم أتفعلون؟ قالوا: نعم قال: عليكم بما عليه أصحاب الحديث فإنّي رأيته الحقّ معهم. وقال ابن أبي عقيل : لقد بالغت في الأصول طول عمري ثمّ عدت القهقري إلى مذهب الكتب . و وصف الشهرستاني حاله و ما وصل إليه من الكلام و ما له فتمثّل :

لعمري لقد طفت المعاهد كلّها      و سيرت طرفي تلك المعالم  
فلم أر إلّا واضعاً كفّ حائر      على ذقن أو قارعاً سنّ نادم

وقال بعضهم: قد بالغ القوم في الإنكار وغفلوا عن شرف حال علم الكلام لأنّه أشرف العلوم لكون موضوعه وهي الذات العلّية و ما يجب لها و ما يستحيل عليها أشرف الموضوعات و لأنّ غيره من العلوم يندعم في الآخرة وهو لا يندعم لبقاء متعلّقه بل يزداد اتساعاً لأنّ ما كان معلوماً بالدليل يصير معلوماً بالعيان ، و قد أجمعوا على أنّه يجب أن يكون في كلّ عصر من يعرفه ليردّ الشبهات و يناظر من عساه يتعرّض لعقائد المسلمين . و الجواب أنّ الرّادّ لم يقصد نفي شرفه ولا انقطاع فوائده و لا غير ذلك من الأمور الموجبة لنقصه بل يقول : إنّهُ علم غامض لا يدرك حقيقة إلّا الله سبحانه و من حفظه الله تعالى عن الخطأ ، و أمّا غيرهم وإن بالغوا فهم بعد في مقام يحتمل الخطأ والضلال إذ ليس المعصوم إلّا من عصمه الله ، و بالجملة أهل الكلام يجب أن يكون معصوماً أو من يسمع من المعصوم ، و قول الصادق عليه السلام صريح في ذلك .

قوله (و أدخلت الأُحول) هو محمد بن النعمان البجلي الأُحول أبو جعفر شاه الطاق ساكن طاق المحامل بالكوفة و قد لقبه المخالفون بشيطان الطاق و الشيعة بمؤمن الطاق و كان ثقة متكلماً حاضر الجواب ، و له مع أبي حنيفة مكالمات مشهورة .

عليه السلام، فلما استقر بنا المجلس.. و كان أبو عبد الله عليه السلام قبل الحج يستقر إياماً في جبل في طرف الحرم في فارة له مضروبة. قال فأخرج أبو عبد الله عليه السلام رأسه من فازته فإذا هو ببعير يخب فقال: هشام ورب الكعبة، قال: فظننا أن هشاماً رجلاً من ولد عقيل كان شديد المحبة له قال: فورد هشام بن الحكم وهو أوّل ما اختطت لحيته وليس فينا إلا من هو أكبر سنّاً منه، قال: فوسّع له أبو عبد الله عليه السلام وقال: ناصرنا بقلبه ولسانه ويده، ثم قال: يا حمران كَلِّم الرّجل، فكَلِّمهُ فظهر عليه حمران، ثم قال: يا طاقى كَلِّمهُ، فكَلِّمهُ فظهر عليه الأحول، ثم قال: يا هشام بن سالم كَلِّمهُ، فتعارفا ثم قال أبو عبد الله عليه السلام لقيس الماصر: كَلِّمهُ، فكَلِّمهُ فأقبل أبو عبد الله عليه السلام يضحك من كلامهما ممّا قد أصاب الشامي فقال للشامي: كَلِّم هذا الغلام يعني هشام بن الحكم، فقال: نعم فقال له هشام: يا غلام سلني في إمامة هذا، فغضب

**قوله** (فلما استقر بنا المجلس) اسناد الاستقرار إلى المجلس مجاز للمبالغة في الكثرة لأنّ المجلس مستقرّ بالفتح لاستقرار بالكسر، ولوجعل المجلس مصدرًا والباء بمعنى في لخرج الكلام عن البلاغة.

**قوله** (في فارة له) الفارة مظلة بعمودين وفي بعض النسخ «في خيمة له».

**قوله** (يخب) الخبب بالتحريك ضرب من العدو، تقول خبّ الفرس يخبّ بالضمّ خبّاً وخبباً وخبيباً إذا راح بين يديه ورجليه وأخبّه صاحبه، وخبّ البحر إذا اضطرب. **قوله** (وهو أوّل ما اختطت لحيته) يقال: اختطّ الغلام إذا نبت عذاره. **قوله** (فوسّع له) التوسيع خلاف التضيق يعني جعل مجلسه واسعاً، وفيه دلالة على أنّه ينبغي لأهل المجلس من التعظيم لأهل الفضل، وعلى رجحان تخصيص الأفضل بزيادة الإكرام. **قوله** (فظهر عليه حمران) أي غلبه في المناظرة.

**قوله** (فتعارفا) أي عرف كل واحد منهما حال صاحبه في المعرفة وحقيقته جاء كل واحد بالمعرفة مثل ما جاء به الآخرون في بعض النسخ «فتعارقا» بالقاء أي واقعا في شدّة كما يظهر مجيئه لهذا المعنى كناية عن الفائق، أو ذهباً في الباطل من قولهم عرق فلان في الأرض يعرق عروقاً مثل جلس يجلس جلوساً أي ذهب.

**قوله** (فقال نعم) فإن قلت «نعم» هنا غير واقع في موقعه لأنّ موقعه هو



هشام حتّى ارتعد ثمّ قال للشامي: يا هذا أربك أنظر لخلقه أم خلقه لنفسهم فقال الشامي: بل ربّي أنظر لخلقه، قال: ففعل بنظره لهم ماذا؟ قال: أقام لهم حجّة و دليلاً كيلا يتشتتوا أو يختلفوا، و يتألفهم و يقيم أودهم و يخبرهم بفرض ربّهم ، قال: فمن هو؟ قال: رسول الله ﷺ قال هشام: فبعد رسول الله ﷺ قال: الكتاب والسنة قال هشام: فهل نفعلنا اليوم الكتاب و السنة في رفع الاختلاف عنّا؟ قال الشامي: نعم، قال: فلم اختلفت أنا و أنت و صرت إلينا من الشام في مخالفتنا إيّاك قال: فسكت الشامي، فقال أبو عبد الله للشامي: مالك لا تتكلّم؟ قال الشامي: إن قلت لم نختلف كذبت و إن قلت: إنّ الكتاب والسنة يرفعان عنّا الاختلاف أبطلت

التصديق لما تقدّمه من كلام مثبت أو منفيّ خبراً كان أو استفهاماً على ما هو المشهور وقيل: هو التصديق لما بعد الهمزة، قلت: هو تصديق لما بعد الهمزة تقديراً فإنّ قوله ﷺ كَلَّمَ هَذَا الْغُلَامَ بِمَنْزِلَةِ أَتَكَلَّمُ هَذَا الْغُلَامَ.

**قوله** ( حتّى ارتعد ) الارتعاد الاضطراب يقال: أرعده فارتعد والاسم الرعدة و أرعد الرجل أخذته الرعدة ، و أرعدت فرائضه عند الفزع ، و لعلّ الغضب و الاضطراب لأجل أنّه سمع منه ما لا يليق بجنابه ﷺ أو ما لا يليق به من التخاطب بالغلّام. **قوله** ( أربك أنظر لخلقه ) النظر الرحمة والعطف والحفظ .

**قوله** ( كيلا يتشتتوا ) التشتت التفرّق أي كيلا يتفرّقوا في أمر المبدء والمعاد وغير ذلك ممّا يتعلّق بنظام الخلق ومعاشهم .

**قوله** ( أودهم ) أود الشيء يأود من باب علم أوداً بالتحريك اعوجّ و تأوّد و تعوّج، شبه خروج الطبايع البشرية عن القوانين العدليّة والنواميس الالهية بعوج الخشب ونحوه لزيادة الإيضاح . **قوله** ( بفرض ربّهم ) أي بما أوجبه عليهم والفریضة اسم لما أوجبه و يمكن أن يراد به هنا المقدّر ، أو المكتوب فيتناول المندوبات والأخلاق أيضاً. **قوله** ( كذبت ) لوقوع الاختلاف حتّى صارت الأمّة بضعا و ثلاثين فرقة (١) كلّ فرقة تدّعي أنّها الفرقة الناجية.

(١) قوله د بضعا و ثلاثين فرقة، المشهور أنّها تفرقت على ثلاث و سبعين و الشارح أعلم بما قال. (ش)

لأنهما يحتملان الوجوه، وإن قلت: قد اختلفنا وكل واحد منا يدعي الحق فلم ينفعنا إذن الكتاب والسنة، إلا أن لي عليه هذه الحجة، فقال أبو عبد الله عليه السلام: تجده ملياً، فقال الشامي: يا هذا من أنظر للخلق أربهم أو أنفسم؟ فقال هشام: ربهم أنظر لهم منهم لأنفسهم، فقال الشامي: فهل أقام لهم من يجمع لهم كلمتهم و يقيم أودهم و يخبرهم بحقهم من باطلهم؟ قال هشام: في وقت رسول الله ﷺ أو الساعة؟ قال الشامي: في وقت رسول الله ﷺ و الساعة من؟ فقال هشام: هذا القاعد الذي تشد إليه الرّحال و يخبرنا بأخبار السماء و رائة عن

**قوله** (أبطلت) أي أتيت بالباطل و هو ضد الحق. قال في النهاية: يقال أبطل إذا جاء بالباطل. **قوله** (لأنهما يحتملان الوجوه) إذ فيهما ظاهر و باطن و مجمل و مأول و عام و خاص و محكم و متشابه و ناسخ و منسوخ.

**قوله** (إلا أن لي عليه هذه الحجة) يجوز أن يكون إلا بكسر الهمزة و شدّ اللام و أن بالفتح، و أن يكون بفتح الهمزة و تخفيف اللام من حروف التنبيه و إن بالكسر و ضمير «عليه» على التقديرين يعود إلى هشام.

**قوله** (تجده ملياً) المليء بالهمزة الغني المقتدر وقد يترك الهمزة ويشدّ الياء أي تجده غنياً بالعلم مقتدراً على المناظرة **قوله** (قال الشامي في وقت رسول الله ﷺ) الظاهر أن في الكلام حذفاً (١) أي في وقت رسول الله ﷺ رسول الله ﷺ أوفي وقت رسول الله ﷺ **قوله** (يشد إليه الرّحال) الرّحال بالكسر جمع الرّحل بالتسكين و هو الأثاث والقتب للبعير كالسرج للدّابة و هو الذي على قدر السنام و هنا كلاهما صحيح، وهذا كناية عن رجوع الخلاق إليه من أماكن بعيدة لاستعلام الشرائع والأحكام. **قوله** (بأخبار السماء) في بعض النسخ «بأخبار السماء والأرض» يعني يخبرنا بالكائنات العلوية (٢) و السفلية والأمور العينية و الغيبية

(١) الظاهر سقط في نسخة الشارح قوله «رسول الله» ثانياً.

(٢) قوله و بالكائنات العلوية، والمقصود عالم المجردات، وقلنا سابقاً: ان السماء\*

أَبِ عَنْ جَدِّ ، قَالَ الشَّامِي : فَكَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ ذَلِكَ؟ قَالَ هَاشِمٌ : سَلُهُ عَمَّا بَدَّلَكَ ، قَالَ الشَّامِي : قَطَعْتَ عِزِّي فَعَلَيَّْ السُّؤَالُ ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : يَا شَامِي أَخْبِرْكَ كَيْفَ كَانَ سَفَرُكَ وَكَيْفَ كَانَ طَرِيقُكَ؟ كَانَ كَذَاً وَكَذَاً ، فَأَقْبَلَ الشَّامِي يَقُولُ : صَدَقْتَ أَسْلَمْتَ لِلَّهِ السَّاعَةَ ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : بَلْ آمَنْتَ بِاللَّهِ السَّاعَةَ ، إِنَّ الْإِسْلَامَ قَبْلَ الْإِيمَانِ وَ عَلَيْهِ يَتَوَارَثُونَ وَ يَتَنَاكَحُونَ وَ الْإِيمَانُ عَلَيْهِ يَنَابُونَ ، فَقَالَ الشَّامِي : صَدَقْتَ فَأَنَا السَّاعَةُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَ أَنْتَ وَصِيُّ الْأَوْصِيَاءِ ثُمَّ التَفَتَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام إِلَى حَمْرَانَ ، فَقَالَ : تَجْرِي الْكَلَامَ عَلَى الْأَثَرِ فَتَصِيبُ ، وَ

**قوله** (ورثة عن أب عن جد) تمييز لنسبة الأخبار إلى فاعله والورثة بكسر الواو مصدر ورث الشيء من أبي أثره بالكسر فيهما وراثه وورثاً وإراثاً بقلب الواو ألغاً المراد بالأب جنس الأب الصادق على الطرفين والوسط، وبالجد رسول الله صلى الله عليه وآله.

**قوله** ( بل آمنت بالله الساعة إن الإسلام قبل الإيمان ) لما ظهر الشامي بقوله أسلمت لله الساعة أنه لم يكن مسلماً قبلها أضرب عليه السلام أو ترقى عنه بقوله : «بل آمنت بالله الساعة» وعلله بأن الإسلام قبل الإيمان كتقدم المفرد على المركب و تقدم الجزء على الكل فإن الإسلام هو شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وبه حققت الدماء و عليه جرت المناكح والمواريث و عليه جم غفير من الناس، والإيمان هو هذا مع التصديق بأئمة الهدى و به مدار الثواب والكرامة في دار المقامة، فهما متغايران بحسب الحقيقة و أعم وأخص بحسب الصدق والآثار إذ كل مؤمن مسلم دون العكس وكل ما هو أثر للإسلام أثر للإيمان دون العكس و يفهم منه أن الأعمال غير معتبرة في حقيقة الإيمان لأن الشامي اتصف بالإيمان قبل العمل و ما دل عليه بعض الروايات المعتبرة من اعتبارها في حقيقة فهو محمول على أن المراد بالإيمان هو الإيمان الكامل إذ للإيمان مراتب متفاوتة و درجات متباعدة. **قوله** ( فقال تجري الكلام على الأثر فتصيب ) الأثر في اللغة ذكر الشيء عن الغير ومنه سمي الحديث أثر لأنّه ما تؤرثه خلفه عن سلف، ولعل المقصود

التفت إلى هشام بن سالم فقال: تريد الأثر ولا تعرفه، ثمّ التفت إلى الأحول، فقال: قياساً رواه تكسر باطلاً بباطل إلا أن باطلك أظهر، ثمّ التفت إلى قيس

أنك تنسبت في المناظرة بآثار النبي ﷺ وسننه فتصيب الحق وتغلب على الخصم لأن الحق يعلم ولا يعلم عليه. قوله (تريد الأثر ولا تعرفه) دلّ على عدم معرفته بالأثر عدم غلبته على الخصم لأنّ العارف به كما هو حقّه غالب على الخصم المنكر للحقّ قطعاً (١) ولذلك ترى العالم الماهر في الحديث لا يصير مغلوباً أبداً، وفيه دلالة على جواز ذمّ الاستاد المرشد للمتعلم المسترشد بنحو ذلك تأديباً وتحريصاً له بكسب العلوم الدنيّة. قوله (قياساً رواه) (٢) بشدّ الألباء والواو من صيغ المبالغة والرّوغ في اللّغة الميل والمرادة و طلب الشيء بكلّ طريق ومنه روغان الثعلب أي أنت قياساً تعمل بالقياس كثيراً رواه محيل مائل عن الحقّ إلى طريق الباطل لتكسر به باطل الخصم وتتخلّص منه كروغان الثعلب و حيلته ليخرج عن نظر الصايد ويتخلّص منه وينبغي أن يعلم أن الحقّ لا يبطل الحقّ (٣) ويبطل الباطل

(١) قوله «على الخصم المنكر للحق قطعاً» يجب أن يقيد الخصم المنكر للحق بمن يدعى الاسلام ويعرف السنة ويعتقد صحة كلام النبي «ص» اذ لو كان منكراً لرسالته أو ملحداً منكراً للمبدء تعالى لم يفد في الاحتجاج عليه التمسك بالاحاديث ومعلوم أن الشامي كان مسلماً معترفاً بصديق رسول الله «ص» وقد ذكروا أن مبادئ الجدل اما أن يكون من المشهورات أو من المسلمات والاحاديث النبوية من المسلمات ان كان الخصم مسلماً لا اذا لم يكن ولذلك لم نر أحداً من الائمة عليهم السلام و متكلمي أصحابهم و علماء شيعتهم تمسكوا في الاحتجاج على الزنادقة والملاحدة بالاحاديث المروية ولا على اليهود والنصارى الا بالثورية والانجيل من مسلماتهم، نعم تمسكوا بالاحاديث في مسألة الامامة (ش)

(٢) قوله «قياساً رواه» لا يدل على قدح في مؤمن الطاق بل حقه الجرح اذ لا يخلو أحد من

نقص و يجب على الامام تنبيهه على نقصه. (ش)

(٣) قوله «وان الحق لا يبطل الحق» الحق هو المطابق للواقع والواقع واحد غير مختلف

فلو كان أحد الكلامين المتناقضين مطابقاً للواقع كان الآخر مخالفاً ولذلك اذ اثبت أن العقل حق \*

الماصر، فقال: تتكلّم وأقرب ما تكون من الخبر عن رسول الله ﷺ أبعد ما تكون منه، تمزج الحقّ مع الباطل و قليل الحقّ يكفي عن كثير الباطل أنتوالأحول قفّازان حاذقان، قال يونس: فظننت والله أنّه يقول لهشام قريباً ممّا قال لهما، ثمّ

و أنّ الباطل لا يبطل الحقّ وقد يبطل الباطل إذا كان أظهر (١) في الإدراك وأشبهه بالصواب كما هو المعروف في الجدليّات والمغالطات.

**قوله** ( تتكلّم وأقرب ما تكون - الخ ) الواو للحال والأقرب هو الأقرب في الفهم أو الأقرب في النقل و المراد به ذمّه ببعده عن طريق الحقّ و الأثر الصدق مع وضوح فكأنّه في أثناء المناظرة ترك ما ينفعه من الخبر الصحيح الظاهر وتمسك بالباطل و لذلك قال ﷺ: «وقليل الحقّ يكفي عن كثير الباطل».

**قوله** ( تمزج الحقّ مع الباطل ) يعني تتمسك بالشبهة لدفع الباطل إذ الشبهة إنّما سميت شبهة لأجل أنّها بمزج الحقّ مع الباطل تشبه الحقّ إمّا في صورته أو في مادّته أو فيهما معاً. **قوله** ( قفّازان ) بالقاف وشدّ الفاء و الزاي المعجمة من القفر و هو الوثوب أي وثابان من مقام إلى مقام آخر ، غير ثابتين على أمر واحد، و في بعض النسخ بالرّاء المهملة من القفر وهو المتابعة والاقتفاء يقال اقتفرت الأثر وتقفرت أي تتبعت وقفوتّه يعني إنكما تتبعان الخصم وتقتفیان باطله لقصد إلزامه بالباطل. **قوله** ( حاذقان ) بالقاف من الحذاقة وهي المهارة أي ماهران في الوثوب و اقتفاء الخصم بالباطل وفي بعض النسخ بالفاء من وهو القطع أي قاطعان

«والقرآن حق لا يمكن أن يكون العقل مخالفاً للقرآن وما قد يقرأى في نظر الجاهل من المخالفة فله تأويل صحيح البتة و مرجع التأويل الى التعمق والتدبر في تمييز ما يفيد الظن عما يفيد اليقين، فقد يفيد ظاهر القرآن الظن و العقل يفيد اليقين و قد يفيد العقل ظناً و القرآن اليقين و قد يفيد كلاهما ظناً و على كل حال يجب حمل الظن منهما على اليقين والتوقف في الظنين. (ش)

(١) قوله « اذا كان أظهر » الباطل لا يبطل الحق واقعاً لان الحق لا يبطله شيء فانه موافق للواقع فاذا ثبت كون شيء حقاً و عارضته شبهة لا يجوز التشكيك في الحق بل يجب التدبر في سبب عروض الشبهة و مبدئها كما نعلم ان النار تحرق القطن فان رأينا \*

قال : يا هشام لا تكاد تقع تلوي رجلك إذا هممت بالأرض طرت ، مثلك فليـكلم

الباطل بالباطل . **قوله** ( لا تكاد تقع تلوي رجلك ) تكاد من الأفعال المقاربة اسمه ضمير الخطاب المستكن<sup>١</sup> و خبره تقع بصيغة الخطاب و تلوي من لويت عنقه إذ فتلته بدل من «تقع» أو بيان له و المقصود نفي قرب وقوعه على الأرض و قتل رجله و إزلاقهما و هو كناية عن كمال ثباته في مقام المناظرة .

**قوله** ( إذا هممت بالأرض طرت ) تقول هممت بالشئ أهمُّ همماً إذ أردته و عزمت عليه و لعلَّ المقصود زوهمته عظيمة إذا قصدت شيئاً و عزمت عليه أمضيته في أقرب الأوقات . **قوله** ( مثلك فليكلم الناس ) دلَّ على الإذن في المناظرة (١) لا بثبات

بِقِطْنَا لم يحترق لا يجوز أن يشكك به في إحراق النار و كذلك ان ثبت لدينا وجود عالم روحاني مجرد عالم بالغيوب و بما لم يجرى بعد و دخلنا في ذلك العالم في الرويا الصادقة و رأيناه لم يجز لنا الشك في وجوده بمعارضات الماديين و اذا علمنا بعجز البشر قاطبة عن معارضة القرآن و ثبت لدينا نبوة خاتم الانبياء «ص» بقرآنه و باخباره بالغيب و بما تواتر من آيات النبوة لم يجز التشكيك فيها لشبهات لم نهتد الى وجه التخلص فان الحق الثابت لا يبطله شئ و الذي يرى مخالفاً له باطل قطعاً و ان لم نعلم وجه تفصيلا ، و ينكر يهود زماننا قولهم بان عزيزاً ابن الله و كون هامان وزيراً لفرعون قالوا بل هو وزير بعض سلاطين فارس و أنكروا بعضهم حكم سليمان على الجن و خدمة الجن له و نحن نعلم بالدليل ان كتاب الله حق فما ذكروه باطل . و اما ان الباطل يبطل الباطل فهذا شئ معروف مستعمل في المجادلة لان مسلمة الخصم قد يكون باطلا واقعاً و تتمسك بهذا الباطل لنقض باطل آخر . مثلاً قالوا نحن معاشر الانبياء لم نورث ، وهذا باطل تتمسك به لرد قول بعضهم ان الشيوخين دفنوا في بيت النبي «ص» في حق بنتيهما فندفع باطلاً بباطل و ليس الحديث صريحاً في النهي عنه تحريماً . (ش)

(١) وقوله دل على الإذن في المناظرة ، يكفي في تجويز المناظرة آيات القرآن

الكريم وهي كثيرة جداً و عمل أصحاب الائمة عليهم السلام أيضاً ، ولا ريب أن العلم من حيث هو علم ليس حراماً ولا العالم به مذموماً حتى العلم بمذاهب الكفار و وجوه الضلال وأقوال \*

الناس، فاتّق الزّنة والشفاعة من ورائها إن شاء الله.

الحقّ لمن هو مثله (١) في العلم والأخذ بالسنة النبويّة إلى يوم القيامة.  
قوله ( فاتّق الزّنة ) زلّ فلان يزلّ إذا زلّ في الطين أو المنطق أو الفكر

\*الملاحدة وطرق استنباط الاحكام الشرعية من القياس والاستحسانات و علم السحر واقسام القمار واصطلاحات الموسيقى واسامي آياته وانما الحرام ما يترتب على العمل بها من المفاسد والقبائح ، وقالوا يجوز تعلم السحر لابطال السحر و لنقض دعوى المتنبى، ويجوز حفظ كتب الضلال للرد على اهله فكل ماورد في ذم علم والمنع منه انما ينصرف الى الجهة المقبحة التى تستلزم الفساد. و ورد فى الاحاديث النهى عن الكلام أكثر مما ورد عن التصوف و ذم المتكلمين أفحش من ذم الصوفية و المنجمين، وفى كتاب كشف المحجة أن مؤمن الطاق استأذن على أبى عبد الله «ع» فلم يأذن له لكونه متكلماً و قال ان الكلام و الخصومات تفسد النية و تمحق الدين و عنه «ع» أيضاً «متكلموا هذه العصابة من شرار من هم منهم» و لو ورد مثل ذلك فى النجوم والمنجمين لكان كافياً فى ادارة الدوائر عليهم و ابطالهم و لعنهم و طردهم من قبل أهل الحديث و كل من هو عدو لعلم يمكنه أن يجد فى الاحاديث ما يؤيد به مدعاه ، والاختباريون منا جمعوا روايات ذموا بها المجتهدين و اهل النظر و غرضهم الفرار من ثقل الاصطلاحات والتفكر فى أمور عجزوا عنه و ابداء عذر لجهلهم و انهم لم يتعلموها لحرمتها و منع الشرع عنها لانقصان عقلهم و قلة فهمهم وقصور ذهنهم عن فهم المطالب الدقيقة و بالله التوفيق. (ش)

(١) قوله « لمن هو مثله » الجدل لقوم والبرهان لقوم والخطابة لقوم كما قال الله تعالى « ادع الى سبيل ربك بالحكمة، يعنى بالبرهان » و الموعظة الحسنة، يعنى الخطابة « و جادلهم بالتى هى أحسن، و المناسب للمعاقل المنصف أن يتعلم الدين و أصول العقائد بالادلة المبتنية على اليقينيات وهى الاوليات والمشاهدات والتجربيات والحديثات والمتواترات وقضايا قياساتها معها و انحصارها فى هذه الست بالاستقراء والمناسب لرد الخصوم التمسك بالمشهورات والمسلمات و لغالب الناس من العوام الخطابة اذ ليسوا خصماء حتى يجادل معهم ولا مسلمات لديهم و ليسوا مستعدين لفهم الدلائل البرهانية الا فى ما لا بد منهم من اثبات \*

والاسم منه الزلّة. أمره ﷻ بحفظ ظاهره وباطنه عن الخروج من منهج الصواب (١) وفيه دلالة على أنّ الانسان وإن بلغ حدّ الكمال لا بدّ له من محافظة نفسه في جميع الأحوال . قوله (والشفاعة من رائها) أي من وراء الزلّة ، وفيه دلالة على أنّ المخطي مع اتصافه بالعلم وبذل الجهد آثم يدركه الشفاعة إن شاء الله تعالى .

\* الواجب والنبوة بالاوليات والمتواترات والحدسيات التي يفهمها جمع الناس و مقصود الشارح من قوله لمن هو مثله انه لا يجوز التكلّم بالجدل مع العامة . (ش)

(١) قوله « عن منهج الصواب » المتكلم في معرض الزلل و لذلك قد يخرج عن منهج الصواب و سر ذلك أن البرهانيات يتفرد في الحكم بها العقل ولا مدخل فيه للعادات و الفرائض والعواطف بخلاف المشهورات اذ قد يشترك فيه مع العقل العواطف والفرائض مثلاً الكل أعظم من جزئه ، والنقيضان لا يجتمعان ، والدور باطل وأمثال ذلك يعترف به كل عاقل سواء كان مسلماً أو كافراً ، قسى القلب أو رقيق القلب ، شجاعاً أو جباناً ، بخيلاً أو جواداً وغير ذلك وهذه من البرهانيات واما المشهورات مثل العدل حسن والظلم قبيح فليس الحاكم فيه العقل فقط بل العقل بضميمة الرغبة في حفظ النظام ، والاحسان الى الفقراء حسن واغاثة الملهوف حسن يشترك في الحكم به مع العقل رقة القلب ولا يحكم به القسى والجبان والبخيل ، وبالجملة للمصنفات النفسانية مدخل في الحكم بالمشهورات دون البرهانيات و لذلك يقبح ذبح الحيوان عند الهنود وهو عبادة عند المسلمين و تزويج النساء ومحبتهن قبيح عند النصارى للنسك والعباد ولكن لا يختص بطلان الدور بامة دون امة ، و أما المسلمات فهى ما يعترف به الخصم سواء كان صحيحاً أو باطلاً و مبنى الجدل على هذين و يجرى فيهما الخطأ والزلل كثيراً ، فرب متكلم عارف بصنوف العلوم يحملهم عواطفه وغرائزه وعاداته على أن يحكم بثنأ بصحة أمر ارتكز في خاطره و يتعصب له و يتكلف لابتداء وجه لتصحيحه كما تعصب علماء الاشاعة لتوجيه الكلام النفسى والاسم عين المسمى والكسب والجبر و أمثالها من الاباطيل و لولم يكونوا متبعين لعواطفهم و رغباتهم و اقتصروا على العقل الصريح والبرهانيات المحضة و ما يشترك في الحكم بصحته جميع الناس لم يتكلفوا واستراحوا ، وأيضاً من فوائد الجدل على ما ذكره \*



٥- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عليّ بن الحكم، عن أبان قال: أخبرني الأ حول: أن زيد بن عليّ بن الحسين عليه السلام بعث إليه وهو مستخف، قال: فأتيته فقال لي: يا أبا جعفر ما تقول إن طرقت طارقاً منا أخرج معه؟ قال: فقلت له: إن كان أباك أو أخاك خرجت معه، قال: فقال لي: فأنا أريد أن أخرج أجاهد هؤلاء القوم فاخرج معي، قال: قلت: لا، ما أفعل جعلت فداك، قال: فقال لي: أترغب بنفسك عني؟ قال: قلت له: إنّما هي نفس واحدة فان كان لله في الأرض حجة فالمتخلف عنك ناج والخارج معك هالك وإن لا تكن لله حجة في الأرض فالمتخلف عنك والخارج معك سواء، قال فقال لي: يا أبا جعفر كنت أجلس مع أبي

**قوله (و هو مستخف) أي متوار من الأعداء .**

**قوله (إن طرقت طارقاً منا ) أي طلبك طالب منا أوورد عليك وارد منا** أودقّ أباك رجلٌ منا يريد خروجك معه والأولان من باب الكناية والأخير على سبيل الحقيقة. **قوله ( أترغب بنفسك عني )** رغب عن الشيء إذا لم يردّه ورغب فيه إذا أرادّه. **قوله ( إنّما هي نفس واحدة )** يحتمل أن يريد أن النفس الواحدة لا تنفك فيما تريده من الخطب العظيم وأن يريد أن النفس واحدة لا بدّ لها من طاعة الرّبّ وليست بمتعدّدة يمكن التدارك باحديهما لوعصت الأخرى وهذا أنسب بما بعده . **قوله ( فالمتخلف عنك ناج )** أمّا نجاة المتخلف فلتشبهه بذيل الحجّة وتخلفه عن المدّعى بغير حقّ . و أمّا هلاك الخارج فلعكس ذلك وفيه تصريح بأنّه ليس

\* المعلم الأول حفظ الاوضاع وهى ما توافق على صحته الامّة وربما توافق امة على أمر باطل يلتزم المجادل بالدفاع عنه و تصحيحه، وقد يتفق أن يكون الدفاع عن مذهب حق ثابت بالبرهان كالتوحيد وقد يكون عن طريقة باطلة و مذهب خبيث و يدافع عنه اهله و يوجب ثبات الناس عليه كالشرك والالحاد، وقد ترى اهل المعقول و أصحاب النظر أيضاً يذمون الكلام و ليس غرضهم انكار هذا العلم مطلقاً بل اذا أخذوه فى موضع البرهان و عملوا معه معاملة اليقينيّات ، فان وضعوه موضعه و اكتفوا بما هو حقيق به و اعترفوا بأن تبكيّت الخصم به لا يفيد صحته واقعاً فلا غشاة . (ش)

على الخوان فيلقمني البضعة السمينة و يبرد لي اللقمة الحارة حتى تبرد شفقة عليّ ولم يشفق عليّ من حرّ النار، إذاً أخبرك بالدّين ولم يخبرني به، فقلت له: جعلت فداك من شفقتك عليك من حرّ النار لم يخبرك، خاف عليك أن لا تقبله فتدخل النار و أخبرني أنا فإن قبلت نجوت وإن لم أقبل لم يبال أن أدخل النار، ثم قلت له: جعلت فداك أأنتم أفضل أم الأنبياء؟ قال: بل الأنبياء قلت: يقول يعقوب ليعوسف عليه السلام: «يا بني لا تنقص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً» ليم لم يخبرهم حتى

بحجّة . قوله ( سواء ) أي سواء في الفضل و ليس للخارج مزية فيه، أو سواء في الهلاك لأنّ كليهما على تقدير عدم الحجّة في معرض الهلاك والخروج معك لا يوجب النجاة . وفيه أيضاً تصريح بما مرّ .

قوله ( على الخوان فيلقمني البضعة ) الخوان - بالكسر - الذي يؤكل عليه وهو معرّب والبضعة بالفتح القطعة من اللحم وقد تكسر تقول لقمتها ألقمها وتلقمها والتقمّتها إذا أكلتها ولقمّني غيري تلقماً إذا وضعها في فيك .

قوله ( لم يبال أن أدخل النار ) في كلام زيد دلالة على أنّ من لم يبلغه الدّين غير معذور، و في كلام الأحول دلالة على أنّه معذور .

قوله ( أنتم أفضل ) خطاب الجمع من باب تغليب الحاضر على الغائب وهو للأمة و إن كانت الإمامة في البعض محض الإذعاء ، أو لأولاد الرّسول عليه السلام .

قوله ( لا تنقص رؤياك ) كما حكاهما عزّ شأنه بقوله « إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال: يا بنيّ لا تنقص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً أنّ الشيطان للإنسان عدوّ مبين » قال في الكشف : عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرّؤيا على أنّ يوسف يبلغه الله مبلغاً من الحكمة و يصفّيه للنبوّة و ينعم عليه بشرف الدّارين كما فعل بآبائه فخاف عليه حسد الإخوة وبعيهم، والرّؤيا بمعنى الرؤية إلا أنّها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة، قوله ( لم لم يخبرهم حتى كانوا لا يكيدونه ) سأل عن سبب عدم إخبارهم بشرف يوسف ونبوّته وعن غايته المترتبة عليه ثمّ أجاب بنفسه

كانوا لا يكيدونه ولكن كتمهم ذلك فكذا أبوك كتمك لأنّه خاف عليك ، قال : فقال : أما والله لئن قلت ذلك لقد حدثني صاحبك بالمدينة أنني أقتل و أصلب بالكناسة وأنّ عنده لصحيفة فيها قلتي و صليبي فحججت فحدثت أبا عبد الله عليه السلام بمقالة زيد وما قلت له ، فقال لي : أخذته من بين يديه و من خلفه و عن يمينه وعن

عنه على سبيل الاستيناف بقوله حتّى كانوا لا يكيدونه يعني لم يخبرهم بذلك حتّى لا يتحقّق الكيد منهم ، فحتّى هنا حرف ابتداء يبتدء بها كلام مستأنف لاجارّة ولا عاطفة . **قوله** (ولكن كتمهم) لكن إذا خفت لم تعمل فلذلك تدخل على الفعل فإن قلت «لكن» مخففة كانت أو مثقلة للاستدراك و رفع التوهّم المتولّد من الكلام السابق فما وجه التوهّم هنا؟ قلت: قد يتوهّم من عدم الاخبار عدم الكتمان إذ في الكتمان مبالغة ليس في عدم الاخبار فقصّد بإثبات الكتمان رفع ذلك التوهّم فتأمّل . **قوله** ( فكذا أبوك كتمك ) هذا من باب القياس بالألوية فإنّه إذا جاز كتمان النبيّ النبوة عن الإخوة خوفاً من الكيد جاز كتمان الوصيّ الإمامة عن الإخوة خوفاً من ذلك بطريق أولى . و فيه مع تقريره عليه السلام دلالة على جواز العمل بهذا القياس . **قوله** (صاحبك) و هو محمد بن عليّ الباقر عليه السلام كما هو مذکور في خطبة الصحيفة السجّادية . **قوله** ( بالكناسة ) وهي بالضم اسم موضع بالكوفة . **قوله** ( لصحيفة ) هي غير القرآن كتب فيه ما كان و ما يكون إلى يوم القيامة وهي الآن عند صاحب المنتظر عليه السلام . **قوله** (أخذته من بين يديه - إلى آخره) كما أنّ للإِنسان المجازي و هو هذه البنية المحسوسة جهات ستّ محسوسة كذلك للإِنسان الحقيقي و هو النفس المدركة للمعقولات جهات ستّ معقولة ، و أخذته من جميع الجهات كناية عن عدم إبقاء طريق له في باب المناظرة وذلك لأنّه أشار إلى أنّ خروجه لم يكن مشروعاً بأنّ أباه وأخاه مع كونهما أفضل منه لم يخرجاً ، ثمّ صرّح بذلك حيث حكم بنجاة المتخلف عنه و هلاك الخارج معه مع الإيماء إلى وجود حجّة غيره ، ثمّ دفع ما تمسكّ به على عدم وجوده من أنّ أباه لم يخبره به بأنّ عدم الاخبار للشفقة و الخوف من النّار لعدم إطاعته مع التصريح بأنّ

أباه أخبر به غيره وهو المقصود بذكر هذا الحديث. في هذا الباب ويمكن أن يكون قوله «والخارج معك هالك» أخذاً من بين يديه وقوله «فالمختلف عنك ناج» أخذاً من خلفه وقوله «إن كان أباك وأخاك خرجت معه» أخذاً عن يمينه ويساره وقوله «أخبرني» يعني بالحجّة أخذاً من فوقه وقوله «لم يخبرك خاف عليك أن لا تقبله فتدخل النار» أخذاً من تحته . وفي هذه الرواية دلالة واضحة على ذمّ زيد (١) وقال الفاضل الأسترآبادي في كتاب الرّجال: هو جليل القدر عظيم المنزلة قتل في سبيل الله وطاعته سنة إحدى وعشرين ومائة وله اثنان وأربعون سنة، وورد في علوّ قدره روايات يضيق المقام عن إيرادها. أقول. منها ما رواه المصنّف بإسناده عن سليمان بن خالد قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: «كيف صنعتهم بعمّي زيد؟ قلت: إنهم كانوا يحرسونه فلمّا شاف الناس أخذنا خشبته وفي بعض النسخ جثته فدفنناه في جرف على شاطئ الفرات فلمّا

(١) قوله « دلالة واضحة على ذم زيد » لانسلم وضوح الدلالة و منطوق الحديث أن

مؤمن الطاق تطف في الكف عن اجابة زيد و ابداء العذر للتخلف عنه و عدم الخروج معه و يدل على كون مؤمن الطاق مصيباً في تخلفه لافي قياسه وأنه يجوز للانبياء والائمة (ع) اخفاء الحكم شفقة على من يعلم أنه يعصى ولو كان مصيباً فقد ظلم النبي (ص) أباجهل و أبالهب وغيرهما اذ دعاهم الى الايمان و عرضهم على العقاب و كان مقتضى الرحمة والشفقة أن لا يدعواهم مع علمه بانهم لا يؤمنون على ان عدم علم زيد بامامة ابيه يخالف المادة ولا يصدق العقل وكيف يمكن أن يخفى على زيد بعد أربعين سنة وهو في بيت الامامة دعوى ابيه واخيه وقد علم ذلك منهم الاباعد و هل يتقفل ان يخفى زين العابدين (ع) عن زيد كونه اماماً مع علمه بان ذلك لا يمكن أن يخفى في مدة أربعين سنة ونحن مع الاعتراف بجلالة قدر زيد وعظيم منزلته لاندى عصمته و لعله اخطأ في الخروج لئذ و زعم ان ذلك جائز له وقد اغضبه هشام و ولم ير للتخلص من الاهانة الا دعوة أهل الكوفة او رأى أن أخاه لا يخرج لحفظ الدماء و صيانة الاموال والاشفاق على الشيعة ولو قدر احد من أهل البيت و جماعة من الشيعة و \*

شماله و من فوق رأسه و من تحت قدميه ولم تترك له مسلكاً يسلكه.

أصبحوا جالت الخيل يطلبونه فوجدوه فأحرقوه فقال: أفلا أوقرتموه حديداً أو ألقيتموه في الفرات صلى الله عليه ولعن الله قاتله» ومنها ما رواه أيضاً مراسلاً عنه عليه السلام قال: «إن الله عزّ ذكره أذن في هلاك بني أمية بعد إحراقهم زيداً بسبعة أيام» ومنها ما رواه أيضاً بإسناده عن عيص بن القاسم قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عليكم بتقوى الله وحده لا شريك له - إلى قوله - «ولا تقولوا خرج زيد فانّ زيداً كان عالماً و كان صدوقاً ولم يدعكم إلى نفسه إنّما دعاكم إلى الرضا من آل محمد عليهم السلام ولو ظهر لوفاء بما دعاكم، إنّما خرج إلى سلطان مجتمع لينقضه - الحديث» وروى الصدوق في عيون أخبار الرضا روايات متكررة دالة على مدحه وعلوّ قدره وكمال فضله و بالغ فيه. والذمّ في رواية الأحول على تقدير تسليم سندها مستفاد من كلامه لا

\*رضوا بالجهاد واستولوا على الامارة لرضى به أخوه و قبل منه وهذه الامور غير بعيدة من صلحاء الشيعة اذ لم يكونوا معصومين، و اما مؤمن الطاق فلم يكن معصوماً مع شدة اتصاله بالائمة عليهم السلام و دفاعه عن مذهبهم ولم يكن كلامه حقاً كله و ان اسكت زيداً و تخلص من متابعتة، ولا يدل تحسين الامام على أكثر من ذلك. و روت العامة أنّ زيداً لم يتبرء من الشيخين و لذلك رفضه أهل الكوفة و يسمون الشيعة رافضة لهذه الملة و لعله لم ير المصلحة في التبرى كما لم يتبرء أمير المؤمنين (ع) في أيام خلافته الا إيماء بالنفجر و ربما ذكرهما بالخير و لم يكن الائمة عليهم السلام متظاهرين به أيضاً و لعل اختلاف الاحول مع زيد كان راجعاً الى ذلك لا الى انكار امامة أبيه و أخيه عليهما السلام بان يكون الاحول يريد منه التظاهر بالتبرى و كان زيد ينكر لزوم ذلك و يستدل بان أباه لم يأمره به ولو كان لا يتم الايمان الا بالتظاهر في كل محفل بالتبرى منهما الامر به، وهذا وان كان بعيداً من ظاهر لفظ الحديث من جهة قول الاحول فان كان الله في الارض حجة - الى آخره - لكن سكت زيد عن جوابه ولم يقل انه ليس الله في الارض حجة و عدل عنه الى قوله «أخبرك بالدين و لم يخبرني به» فيمكن حمله على حكم آخر من احكام الدين ولا بد من ذلك لثلاث يتخالف ما هو معلوم في القتل والمادة من كون زيد عالماً بدعوى أبيه و أخيه الامامة و عدم امكان جهله به عادة . والله العالم بحقائق الامور (ش)

## (باب)

## ( طبقات الانبياء و الرسل والائمة (ع) )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أبي يحيى الواسطي، عن هشام بن سالم و درُست بن أبي منصور عنه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام «الأنبياء والمرسلون على أربع

من كلام المعصوم وإنما المستفاد من كلامه هو أخذه من جميع الجهات، ويمكن حملاً على وقوع الخروج بدون إذنه وإظهار كراهة ذلك شفقة عليه نظير ذلك أنه لم يأذن لنا المعصوم بترك التقيّة في سبّه (١) فلو تركها أحد فقتل كان مرحوماً مغفوراً مثاباً كما دلّ عليه بعض الروايات.

**قوله** (الأنبياء والمرسلون) الأنبياء جمع نبي بالهمزة أو بالياء المشدّدة والأوّل بمعنى الفاعل مأخوذ من نبأ وهو الخبر سمّي به لأنّه مخبر عن الله تعالى ما أَرادَه من الخلق. و الثاني فعيل بمعنى المفعول مأخوذ من النبوة وهي ما ارتفع من الأرض سمّي به لأنّه مرفوع القدر مشرف على الخلائق والرّسول أعلى مرتبة و أعظم درجة من النبي كما ستعرفه؛ فذكره بعد النبي من باب ذكر الخاصّ بعد العام.

**قوله** (على أربع طبقات) بعضها فوق بعض كما قال جلّ شأنه «ولقد فضلنا بعض النبيّين على بعض وآتيناه داود زبوراً» ثمّ حصر الطبقات في الأربع لأنّه لم يوجد غيرها لالاّ أنّه لم يحتمل غيرها عقلاً لأنّ الاحتمال العقلي زائد عليها (٢).

(١) قوله « بترك التقيّة في سبه » والاصح أن أمره بالتقيّة اباحة لايجاب و ليست التقيّة واجبة مطلقاً الا اذا توقف عليها حفظ دم النير و صيانة ماله و عرضه و أما حفظ نفسه فالتقيّة فيه رخصة الا اذا توقف حفظ الدين عليها أو على تركها؛ ولذلك لم يتقّ ميشم الثمار و أمثاله عليهم الرحمة. اذ لم يفهموا من الامر في مقام توهم الحظر الا الاباحة للاشفاق على الشيعة. و أما الترديد في سند الحديث و احتمال كونه موضوعاً فليس بوجه اذ ليس فيه من يتهم وان احتمل فيه السهو والوهم و أمثال ذلك. (ش)

(٢) قوله « لان الاحتمال العقلي زائد عليها » والوجه أن المقصود ذكر طبقاتهم \*

طبقات : فنبىُّ مبنياً في نفسه، لا يعدو غيرها . و نبىُّ يرى في النوم و يسمع

قوله ( فنبىُّ مبنياً في نفسه) الظاهر أن مبنياً اسم مفعول من أنبأه أو نبأه إذا أخبره يعني ما أوحى إليه مختصُّ به لا يجري على غيره وليس له إمام يقتدي به و أمّا الوحي إليه فيحتمل أن يكون من الرؤية في النوم و سماع الصوت والمعانة في اليقظة. قوله (و نبىُّ يرى في النوم - الخ) أي يرى الأوامر والنواهي في النوم أو

\* في الجملة كلية وان كانت كل طبقة مشتملة على درجات عديدة، و بيان ذلك أن الانسان و كل موجود مرتبط مع المبدء الاعلى نحواً من الارتباط كما سبق فى كتاب التوحيد «داخل فى الاشياء لا بالمازجة خارج عنها لا بالمباينة» والفرق بين الانسان و الموجودات الاخر أنه مرتبط بالمبدء فى شعوره و عقله لا فى اصل وجوده فقط المشترك فيه مع كل شيء و له قوى عديدة يدرك بها و أظهرها و أهمها السمع والبصر والعقل هى شديدة التوجه و الالتفات الى الدنيا و عالم المادة لان الناس غالباً يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنيا وهم عن الاخرة هم غافلون ولم يكن المصلحة فى أن يفجر أمامه و يعاين عالم الغيب و هو بعد فى جلباب الطبيعة الابدقار أن يعترف بوجوده فى الجملة ففتح الله تعالى من ذلك العالم على قلبه باباً فى المنام و لكل نفس طريق منه الى ذلك العالم يرى منه كشبح من بعيد يشبه عليه حقيقته و يرى معه اموراً يحتمل منه خطأ كخطاء الحس و لا يميز بين حقه و باطله ولكن وسع الله على قلوب الاولياء غير الحجج حتى يطلعوا على اكثر مما يطلع عليه غالب الناس والاشتباه والشك عليهم أقل و يختلف مراتبهم كما يختلف مراتب غيرهم فى كثرة الرؤيا الصالحة ووضوحها وليس صرف ارتباط قلوب الاولياء بل ولا الحجج مع عالم الغيب نبوة كلما اشدت وقوى وأمنوا من الغلط والاشتباه الا أوحى اليهم الامر والنهى سواء كان خاصاً بأنفسهم أو بقومهم قليلاً أو كثيراً أو لعامة الناس فقط أو لعامة الناس والانبياء الذين يأتون بعدهم وهذه مراتب ودرجات فى الفضيلة و لا فضلية، ثم ان اتصالهم بعالم الغيب قد يكون بحيث يغلب حكم ذلك العالم على عقولهم فقط دون السمع والبصر لان العقل لكونه أقرب الى ذلك العالم لتجرده سريع الاتصال به وشديد الاستعداد له فيتصل بذلك العالم قبل سائر القوى فان كان قوياً جداً اتصل به فى اليقظة و ان كان دونه اتصل به فى المنام حيث لا يشغله سائر الحواس عن ادراك الباطن وقد يكون اتصالهم بعالم \*

الصوت ولا يعاينه في اليقظة ولم يبعث إلى أحد و عليه إمام مثل ما كان إبراهيم على لوط <sup>عليهما السلام</sup> . و نبي يرى في منامه و يسمع الصوت و يعاين الملك و قد أرسل إلى طائفة

يرى الملك فيه و يسمع صوته في اليقظة ولا يعاينه مطلقاً أو بصورته الأصلية و الظاهر هو الأخير لأن لوطاً قد رآه بصورة الإنسان .

**قوله** (وعليه إمام) الإمام الذي يقتدى به وجمعه أئمة و أصله أئمة على أفعله فأدغمت الميم و نقلت حركتها إلى ما قبلها و هو الهزة فلمّا حرّكوها بالكسر جعلوها ياء . **قوله** (مثل ما كان إبراهيم على لوط <sup>عليهما السلام</sup>) فإن لوطاً كان يقتدي بإبراهيم . قال القاضي: هو ابن أخت إبراهيم و أول من آمن به ، و قيل: إنه آمن به حين رأى النار لم تحرقه . و المفهوم من بعض رواياتنا أنه ابن خالته .

**قوله** (إلى طائفة) هم كقوم يونس الذين هرب عنهم و خرج من بينهم حين ما قرب موعد العذاب بدون إذن ربّه فالتقمه الحوت و هو ملهم ، ثم نجّاه الله تعالى و

\* الغيب بحيث يغلب حكمه على العقل مع السمع و قد يتجاوز ذلك فيغلب على البصر أيضاً فان كان الغلبة على العقل فقط سمى الهاماً و قد اطلق عليه الوحي في القرآن و ان غلب مع ذلك على السمع سمع الصوت أيضاً و ان غلب على البصر عاين الملك في اليقظة و هذه مراتب متفاضلة لا يمكن أن يغلب على البصر من غير أن يغلب على السمع في وقت أصلاً أو يغلب على السمع من غير أن يغلب على العقل ولكن العكس ممكن بأن يغلب على العقل من غير أن يغلب على السمع و لا يمنع المرتبة العليا عن حصول المرتبة الدنيا كما لا يمنع كمال العلم في العلماء أن يعرفوا الكتابة و الحروف و المقدمات و لذلك قد يتفق لاعظم الانبياء كإبراهيم (ع) أن يوحى اليهم في المنام قال الله تعالى « وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه » و الوحي هو الالتقاء في القلب أغنى الالهام ، و من وراء حجاب سماع الصوت من غير معاينة ملك أو يرسل رسولا من معاينة ملك ، و لابد للماقل أن يتفكر في هذه الآية و ينصف من نفسه و يقايس بين القرآن و قول سائر فصحاء العرب و هل كان لاحد منهم أن يفرق بين وجوه الوحي بهذه الدقة و البيان اين كلام النبي (ص) و كلام مسيلمة و الاسود العنسي و غيرها (ش)



قلّوا أو كثروا، كيونس قال الله ليونس: «و أرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» قال، يزيدون ثلاثين ألفاً و عليه إمام والذي يرى في نومه و يسمع الصوت ويعاين في اليقظة و هو إمام مثل أولي العزم؛ وقد كان إبراهيم عليه السلام نبياً و ليس بإمام

أرسله إليهم بعد قبول توبتهم. **قوله** (أو يزيدون) قيل «أو» يستعمل لأحد الأمرين مبهماً عند المتكلم ولاوجه للإبهام هنا (١) و أجيب بأن المراد أو يزيدون -في المنظر بحيث إذا نظر إليه ناظر قال: مائة ألف أو أكثر. و بالجملة «أو» ههنا لأحد الأمرين مبهماً عند غيره تعالى من الناظرين.

**قوله** (والذي يرى في نومه) إشارة إلى الطبقة الرابعة وإنما غير العبارة للدلالة على التفاوت بينهما و بين السوابق في المعنى إذ فيها ما ليس في السوابق من الفضل والكمال و علو المرتبة.

**قوله** (مثل أولي العزم) والعزم يطلق على إرادة الفعل والقطع عليه و الصبر والاحتمال والثبات والجدّ، و اولو العزم من الرسل هم الذين كانوا من (٢)

(١) قوله «ولاوجه للإبهام هنا» قد يكون تفصيل الذكر منافياً للبلاغة حيث لا يكون المقام مقتضياً والاجمال أبلغ و أفصح وهنا كذلك لان المقصود ارسال يونس الى بلد كبير و أناس كثيرين أكثر من مائة ألف و تعيين عدد اهل البلد غير مناسب و تطويل بلاطائل كان يقال كانوا مائة ألف و خمسة عشر ألفاً و ثلثمائة وستة وعشرين ولم يكن المقام مقام الاحصاء وقد يقول الخطيب تكلمت في محفل فيه نحو عشرة آلاف نفس و غرضه يحصل بهذا المقدار تقريباً فلو قال عشرة آلاف و تسع و ثمانين ومائة لم يدخل في غرضه و قد يقتضى المقام التفصيل كحساب الدخل والخرج أو الاعجاز ببيان عدد شيء من غير احصاء فيجب ذكره تفصيلاً. (ش)

(٢) قوله «اولو العزم من الرسل» هم الذين كانوا بناء على أن اولي العزم جماعة خاصة من الانبياء ولم يكن كلهم صاحب عزم وقوة ارادة و يحتمل قوياً أن يكون «من» في قوله تعالى «اولو العزم من الرسل» للتمييز فيكون كلهم اولي عزم بل هو اولي و اوضح من تخصيص العزم ببعضهم لكن جرى في الحديث على الاصطلاح الشائع بين الناس. (ش)

حتى قال الله : إني جاعلك للناس إماماً ، قال : ومن ذريتي ، فقال الله : لا ينال عهدي الظالمين ، من عبد صنماً أو وثناً لا يكون إماماً .

٢- محمد بن الحسن ، عمّن ذكره ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن سنان ، عن زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله تبارك وتعالى اتخذ إبراهيم عبداً قبل أن يتخذه نبياً ، وإن الله اتخذهُ نبياً قبل أن يتخذه رسولاً ، وإن الله

أصحاب الشرايع واجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا لكمال قوتهم في دين الله على إقامتها وإنفاذها وتبليغها أو تحمّل المشاقّ والمجاهدة والقتال والأذى من سفهاء الأمّة الطاعنين فيها وهم خمسة كما سيجيء .

**قوله** ( جاعلك للناس إماماً ) يأتّمون بك ويتبعونك في الأقوال والأعمال والعقائد . **قوله** ( ومن ذريتي ) قال القاضي : هو عطف على الكاف أي وبعض ذريتي كما تقول زيدا في جواب سأكرمك ، وقال قطب المحققين : العطف في مثل هذا للتلقين أي قل سأكرمك وزيدا ، وقال الزمخشري في الفائق : الذرّيّة من الذرّ بمعنى التفريق لأنّ الله تعالى ذرّهم في الأرض ، أو من الذرّ بمعنى الخلق فهي من الأَوَّل فعلية أو فُعُولَة ذُرُورَة فقلبت الرّاء الثالثة ياء كما في تقضيت . ومن الثاني فُعُولَة أو فُعَيْلَة قلبت الهمزة ياء وهي نسل الرّجل ، وقال المطرزي في المغرب : ذرّيّة الرّجل أولاده ويكون واحداً وجمعاً ومنه «هب لي من لدنك ذرّيّة طيبة» . **قوله** ( فقال الله لا ينال عهدي الظالمين ) أي الموصوفين بالظلم وقنّاماً ، قال القاضي فيه إجابة إلى ملتمسه و تنبيه على أنّه قديكون من ذرّيّته ظلمة وأنهم لا ينالون الإمامة من الله لأنّها أمانة من الله وعهده ، والظالم لا يصلح لها وإنّما ينالها البررة الأتقياء منهم ، وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل البعثة وأنّ الفاسق لا يصلح للإمامة .

**قوله** ( إن الله تعالى اتخذ إبراهيم عبداً قبل أن يتخذه نبياً . الخ ) قبلية العبوديّة على النبوة والنبوة على الرّسالة ظاهرة فإنّ الرّسالة أرفع درجة من النبوة كما يظهر من الأحاديث في الباب الآتي والنبوة أرفع درجة من العبوديّة

اتَّخَذَهُ رَسُولًا قَبْلَ يَتَّخِذَهُ خَلِيلًا، وَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا قَبْلَ أَنْ يَجْعَلَهُ إِمَامًا  
فَلَمَّا جَمَعَ لَهُ الْأَشْيَاءَ قَالَ: «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا» قَالَ: فَمَنْ عَظَمَهَا فِي عَيْنِ  
إِبْرَاهِيمَ قَالَ: «وَمَنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» قَالَ: لَا يَكُونُ السَّفِيهَ  
إِمَامَ النَّقِيِّ.

٣- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْخُثْعَمِيِّ، عَنْ هِشَامٍ  
عَنْ ابْنِ أَبِي يَعْفُورٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: سَادَةُ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ خَمْسَةٌ

فَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَهُمْ دَرَجَةُ الْعِبَادِيَّةِ وَ لَيْسَتْ لَهُمْ دَرَجَةُ النَّبُوَّةِ، وَ أَمَّا قَبْلِيَّةُ  
الرَّسَالَةِ عَلَى الْخَلَّةِ وَالْخَلَّةِ عَلَى الْإِمَامَةِ فَالْوَجْهُ فِيهَا أَنَّ الْخَلَّةَ قِيلَ هِيَ فَرَاغُ الْقَلْبِ  
عَنْ جَمِيعِ مَا سِوَاهُ وَ الْخَلِيلُ مَنْ لَا يَتَسَّعُ الْقَلْبُ لغيرِهِ وَ قَدْ كَانَ إِبْرَاهِيمَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ  
كَمَا يَرِشِدُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ حِينَ قَالَ لَهُ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَلَيْكَ حَاجَةٌ وَ قَدْ رَمَى بِالْمُجَنِّقِ أَمَّا  
إِلَيْكَ فَلَا، فَنفَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ الْعَظِيمَةِ أَنْ يَكُونَ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَ لَا شَبَهَةَ  
فِي أَنَّ هَذِهِ الدَّرَجَةَ فَوْقَ دَرَجَةِ الرَّسَالَةِ إِذْ كُلُّ رَسُولٍ لَا يَلْزِمُ أَنْ تَكُونَ لَهُ هَذِهِ  
الدَّرَجَةُ. وَ قِيلَ: الْخَلَّةُ صِفَاءُ الْمَوَدَّةِ وَ لَا يَبْعَدُ إِرْجَاعُهُ إِلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ لِأَنَّ مَنْ  
كَانَتْ مَوَدَّتُهُ لِلَّهِ تَعَالَى صَافِيَةً لَمْ تَكُنْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى غَيْرِهِ أَصْلًا وَ لَا يَنْظُرُ إِلَى سِوَاهُ  
قَطْعًا وَ إِلَّا لَكَانَتْ مَوَدَّتُهُ مَشْوَبَةً فِي الْجُمْلَةِ. وَ قِيلَ: الْخَلَّةُ اخْتِصَاصُ رَجُلٍ بِشَيْءٍ  
دُونَ غَيْرِهِ، وَ لَا رَيْبَ فِي أَنَّهُ كَانَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَرَبٌ مِنْهُ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ لغيرِهِ وَ هَذِهِ الدَّرَجَةُ  
أَيْضًا فَوْقَ دَرَجَةِ الرَّسَالَةِ. وَ أَمَّا الْإِمَامَةُ فَهِيَ أَفْضَلُ مِنَ الْخَلَّةِ لِأَنَّهَا فَضِيلَةٌ شَرِيفَةٌ وَ  
دَرَجَةٌ رَفِيعَةٌ وَ أَجَلُ قَدْرًا وَ أَعْظَمُ شَأْنًا وَ أَعْلَى مَكَانًا وَ أَمْنَعُ جَانِبًا وَ أَبْعَدُ غَوْرًا مِنْ  
أَنْ يَبْلُغَهَا الْبَشَرُ بَعْقُولَهُمْ، وَ قَدْ شَرَّفَ اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَا فَقَالَ: «إِنِّي جَاعِلُكَ  
لِلنَّاسِ إِمَامًا» بَعْدَ مَا عَظَّمَهُ الدَّرَجَاتِ السَّابِقَةَ فَمِنْ جِهَةِ عَظَمِ الْإِمَامَةِ فِي عَيْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ  
سُرُورًا بِهَا «وَمَنْ ذُرِّيَّتِي» فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِيْمَاءً إِلَى إِجَابَةِ دَعَائِهِ وَ تَصْرِيحًا بِأَنَّ الظَّالِمَ  
فِي الْجُمْلَةِ لَا يَنَالُهَا «لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ» فَأَبْطَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ إِمَامَةَ كُلِّ سَفِيهٍ وَ  
تَقَدَّمَ كُلُّ ظَالِمٍ عَلَى الْبِرِّ النَّقِيِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ قَرَّرَتْهَا فِي الصَّفْوَةِ. ثُمَّ أَكْرَمَهُ  
اللَّهُ تَعَالَى بِأَنْ جَعَلَهَا فِي ذُرِّيَّتِهِ أَهْلَ الصَّفْوَةِ وَ الطَّهَارَةِ فَقَالَ: «وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ

وهم أولوا العزم من الرسل وعلهم دارت الرحى: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى و محمد صلى الله عليه وآله وعلى جميع الأنبياء .

يعقوب نافلة و كلاً جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين» فلم تنزل الإمامة والخلافة في ذريته الطاهرة يرثها بعض عن بعض قرناً بعد قرن حتى ورثها الله تعالى نبينا ﷺ فقال: «إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي و الذين آمنوا والله ولي المؤمنين» فكانت لهم خاصة فقلدها ﷺ علياً عليه السلام بأمر الله تعالى فصارت في ذريته الأصفياء الأتقياء البررة الكرماء الذين هم أولوا الأمر كما قال الله تعالى: «يأيتها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» ثم طائفة من اللصوص المتغلبة الذين نشأت عقولهم وعظائمهم ولحومهم في عبادة الأوثان غصبوها من أهل الصفوة فضلّوا وأضلّوا كثيراً .

**قوله** (وعلهم دارت الرحى) (١) يقال: دارت رحى الحرب إذا قامت على ساقها وأصل الرحى هي التي يطحن بها والمعنى يدور عليهم الإسلام ويمتدّ قيام أمره على سنن الاستقامة والبعد من أحداث الظلمة الكفرة فهم بمنزلة القطب من الرحى، ويفسر هذا الحديث ما رواه المصنّف في باب الشرايع من كتاب الكفر والإيمان بإسناده عن سماعة بن مهران «قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله عز وجل «فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل» فقال: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى و محمد صلى الله عليه وعليهم قلت: كيف صاروا أولي العزم؟ قال: لأنّ نوحاً بعث بكتاب وشريعة، وكلّ من جاء بعده نوح أخذ بكتاب نوح وشريعته ومنهاجه حتى جاء إبراهيم عليه السلام بالصحف، وبعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرأ به، فكلّ نبيّ جاء

(١) قوله «وعلهم دارت الرحى» ظاهر هذا الحديث ان كلمة اولي العزم خاصة ببعض

الرسل ويحتمل كما قلنا أن جميعهم اولوا العزم وأمر الله تعالى نبيه (ص) بالصبر كما صبر الرسل اولوا العزم لأن بعضهم لم يكونوا اولي عزم لان نفى العزم يناقى النبوة الا أن يتكلف في تأويله بما يخرج به عن الفصاحة. (ش)

٤- عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الحسين، عن إسحاق بن عبد-  
 العزيز أبي السفّاح، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: إن الله اتخذ  
 إبراهيم عليه السلام عبداً قبل أن يتّخذ نبيّاً، واتّخذ نبيّاً قبل أن يتّخذ رسولاً، و  
 اتّخذ رسولاً قبل أن يتّخذ خليلاً، واتّخذ خليلاً قبل أن يتّخذ إماماً فلما  
 جمع له هذه الأشياء - وقبض يده - قال له: يا إبراهيم إنني جاعلك للناس  
 إماماً، فمن عظمها في عين إبراهيم عليه السلام قال: يا ربّ و من ذريّتي، قال: لا ينال  
 عهدي الظالمين.

## (باب)

### ( الفرق بين الرسول والنبي والمحدث )

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر، عن  
 ثعلبة بن ميمون عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: «وكان  
 بعد إبراهيم أخذ بشريعة إبراهيم ومنهاجه وبالصحف حتّى جاء موسى بالنورا وشريعته  
 ومنهاجه، وبعزيمة ترك الصحف، فكلّ نبيّ جاء بعد موسى أخذ بالتوراة وشريعته و  
 منهاجه حتّى جاء المسيح عليه السلام بالإنجيل وبعزيمة ترك شريعة موسى ومنهاجه، فكلّ  
 نبيّ جاء بعد المسيح أخذ بشريعته ومنهاجه حتّى جاء محمد عليه السلام فجاء بالقرآن و  
 بشريعته ومنهاجه فحالاله حلال إلى يوم القيامة و حرامه حرام إلى يوم القيامة  
 فهؤلاء أوّلوا العزم من الرّسل عليهم السلام »

قوله ( و قبض يده ) لعلّ المراد أخذيده (١) ورفعته من حضيض الكمالات  
 الانسانية إلى أوجها هذا إذا كان الضمير في يده راجعاً إلى إبراهيم عليه السلام وإن

(١) قوله « لعل المراد أخذ يده » ليس شيء من المعاني التي ذكرها الشارح موجهاً  
 بل المراد أن الامام (ع) لما قال جمع الله لإبراهيم هذه الاشياء وهى الرسالة والخلة والامامة  
 جمع يده الشريفة علامة على جمع الامور المذكورة فيه، فقوله « و قبض يده » يعنى قبض الامام  
 (ع) يد نفسه. (ش)

رسولاً نبياً ما الرسول وما النبي؟ قال: النبي الذي يرى في منامه و يسمع

كان راجعاً إلى الله تعالى فقبض يده كناية عن إكمال الصنعة وإتمام الحقيقة في ذاته وصفاته ﷺ أو تشبيهه للمعقول بالمحسوس للإيضاح فإن الصانع منا إذا كمل صنعه لشيء رفع يده عنه ولا يعمل فيه شيئاً لتتمام صنعته.

**قوله** (قال: النبي الذي يرى في منامه و يسمع الصوت ولا يعاين الملك) أي النبي الذي يرى الملك في منامه أو يرى الرؤيا فيه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام و يسمع صوت الملك في اليقظة ولا يعاينه ، وفي الخبر الثاني النبي ربما سمع الكلام و ربما رأى الشخص ولم يسمع يعني ربما سمع كلام الملك في حال اليقظة من غير معاينة و ربما رآه من غير سماع منه (١) وفي الثالث والرابع اقتصر بالرؤية في المنام ليقال بين الخبر الأول والثاني منافاة من وجهين أحدهما أنه قال في الأول لا يعاين الملك و قال في الثاني يعاينه من غير سماع ، والثاني أنه قال في الأول « و يرى في منامه » ولم يذكره في الثاني ، لأننا نقول الوجه الأول مدفوع بأن قوله في

(١) قوله « و ربما رآه من غير سماع منه » رؤية الملك من غير سماع شيء معقولة ممكنة و ليس من الوحى فى شيء و لا دلالة فيه على النبوة و قلنا سابقاً أن الرؤية بغير سماع صوت غير ممكن فى تحقق الوحى و لا يخفى أن هذه الاربعة الاحاديث فى هذا الباب يخالف ماورد فى كثير من الاحاديث الاخرى ان ائمة عليهم السلام كانوا يرون الملائكة وهذه الاربعة متفقة على أن الامام لا يراهم و انما يسمع صوتهم فقط و الاولى رد علم ذلك اليهم لانه من خواص الولاية والنبوة ليس لنا الخوض فى شيء لاحاطة لنا به كما أن العامى لا يتعقل معنى الاجتهاد و يتنافى عنده كون رجل مجتهداً أعلم ولا يعلم بعض المسائل و يكون غيره عالماً به او يكون المجتهد جاهلاً ببعض العلوم كالنجوم وداوالتفسير و اصول الدين وكذلك نحن بالنسبة الى الامامة و الذى لا ريب فيه أن بعض الصحابة رأوا الملك وسارة زوجة إبراهيم رأت الملائكة كما فى القرآن بل رأتهم امرأة لوط و بعض فساق قومه على ما فى الروايات وورد أن عمران بن الحصين من أصحاب النبي (ص) كان يسلم عليه الملائكة حتى اكتوى فلم يجيئوا ولم يسلموا عليه فكان محدثاً مثل الامام. (ش)

الصوت ولا يعاين الملك والرَّسول الذي يسمع الصوت و يرى في المنام و يعاين

الخبر الأول «ويسمع الصوت ولا يعاين الملك» معناه ويسمع كلامه من غير معاينة و هذا نظير قوله في الخبر الثاني « ربما سمع الكلام » إذ معناه كما ذكرنا أنه ربما سمع كلام الملك من غير معاينة بقريئة قوله « و ربما رأى الشخص و لم يسمع » و ليس في الخبر الأول أنه لا يعاين الملك من غير سماع فلا منافاة من هذا الوجه ، والوجه الثاني أيضاً مدفوع بأن سماع كلام الملك و رؤية شخصه من غير سماع أرفع من الرؤية في المنام فوقع ذنبك الأمرين دلّ على وقوع هذا بالطريق الأولى ، على أن المقصود من تفسير النبي هو امتيازُه عن الرسول (١) والإمام وقد حصل ذلك بذكر بعض صفاته ولا يقتضي ذلك ذكر جميعها و لذلك اقتصر في الثالث والرابع بذكر الرؤية في المنام فقط فلا منافاة بين هذه الأحاديث.

**قوله (والرَّسول هو الذي يسمع الصوت-الخ) أي الرَّسول الذي يسمع**

(١) قوله امتيازُه عن الرسول، لا ريب أن الامتياز بين الرسول والنبي ليس امتيازاً بالنبأين بل بالعموم والخصوص المطلق لان نبينا (ص) كان خاتم النبيين و اطلق عليه كلمة النبي في آي كثيرة في القرآن وجمع بينهما في قوله تعالى «ولكن رسول الله وخاتم النبيين» والغرض في هذه الاحاديث بيان مادة الافتراق للعموم المطلق ولا يخفى لزوم قيد زائد في تعريف النبي والرسول على ما في الروايات سكت عنه فيها للموضح بدهاء أن كل من رأى الملك و سمع الصوت في اليقظة ليس نبياً كما اتفق للناس في عهده (ص) و قبله كما أن كل من رأى السلطان و تكلم معه ليس وزيراً و أميراً بل النبي والرسول هو الذي رأى أو سمع و أمره الله تعالى بتبليغ أمر أو نهى على نحو يلزم به الحجة على السامعين والمخاطبين و يكون مستقلاً فيما أمر بتبليغه لاعلى نحو القيد و التفسير كالائمة عليهم السلام . و امتياز النبي عن الامام بمقتضى الروايات أن النبي يرى في النوم والامام لا يرى وأما في سماع الصوت فلا فرق بينهما و في معاينة الملك اختلفت الروايات ففي بعضها يعاين الامام و في بعضها لا يعاين على ما قلنا و ليس الرؤية في المنام فضلاً بل هي أدون من سماع الصوت في اليقظة على ما مر في باب طبقات الانبياء الا أن يقال الرؤية و ان كانت في النوم أفضل\*

الملك . قلت الامام ما منزلته؟ قال : يسمع الصوت ولا يرى ولا يعاين الملك ، ثم تلا هذه الآية : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » (ولامحدث) .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مرار قال : كتب الحسن بن العباس المعروف إلى الرضا عليه السلام : جعلت فداك أخبرني ما الفرق بين الرسول والنبي والإمام؟ قال : فكتب - أوقال - : الفرق بين الرسول والنبي والإمام أن الرسول الذي ينزل عليه جبرئيل فيراه و يسمع كلامه و ينزل عليه الوحي و ربه رأى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام . والنبي ربما سمع الكلام و ربه رأى الشخص ولم يسمع والإمام هو الذي يسمع الكلام ولا يرى الشخص .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن الأحمول قال : سألت

صوت الملك في اللحظة من غير معاينة و يراه أو يرى الرؤيا في المنام و يرى الملك مع سماع منه فاعتبر في هذا الخبر في النبي ثلاث خصال و اعتبر في الخبر الثاني خصلتين معاينة الملك مع سماع منه والرؤية في المنام ، وفي الخبر الثالث والرابع خصلة واحدة هي رؤية الملك مع سماع منه ، ولا منافاة بين هذه الأخبار لأن المقصود هو امتياز الرسول عن النبي والإمام ، وقد حصل بذكر أخص صفاته أعني معاينة الملك والسماع منه على أن في الثلاثة الأخيرة إشارة إلى اعتبار ما اعتبره في الأول بطريق الأولوية كما مر .

من السماع و ان كان يقطعه ولذلك اختصت بالانبياء وهو بعيد و في رواياتنا أن أوصياء خاتم النبيين أفضل من الانبياء فيشكل كون الانبياء مفضلين بشيء لا يحصل لهم ، وفي بعض الروايات أن مرتبة الإمامة أعلى من مرتبة النبوة والحق ارجاع هذه الامور اليهم و التوقف فيها و الاكتفاء بما نفهمه من متبادر اللفظ و هو ان النبي مأمور بتبليغ الاحكام و الشريعة و الائمة بتنفيذها و تفسيرها ، وأما كيفية ارتباطهم مع الله والفرق بين ارتباطهم وارتباطهم فهم أعلم به و نعلم بالاجمال أن كل من رأى ملكاً من الملائكة أو سمع صوتاً حقاً أو ألهم اليه معنى ليس نبياً ولا اماماً اذ الم يؤمر بوجه تمت به الحجة بتبليغه والعمل به ولم يقارن بآية تدل على صدقه اذ قد اتفق هذه الامور لجماعة على ما ورد في الروايات ، و نعلم أن لانبى بعد خاتم الانبياء ولا امام غير الائمة الاثنى عشر وأن كل من ادعى شيئاً من ذلك فدعواه باطلة . (ش)



أبا جعفر عليه السلام عن الرسول والنبي والمحدث، قال: الرسول الذي يأتيه جبرئيل قبله فيراه ويكلّمه فهذا الرسول، وأمّا النبي فهو الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام ونحو ما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وآله من أسباب النبوة قبل الوحي حتى أتاه جبرئيل عليه السلام

**قوله** (قبلاً) يقال: رأيتُه قبلاً بفتح القاف والباء وضمّهما وضمّ الأوّل وفتح الثاني وكسر الأوّل وفتح الثاني أي مقابلة وعياناً.

**قوله** : ( و نحو ما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وآله من أسباب النبوة قبل الوحي) هذا صريح في أنّ الرؤيا المتقدّمة على إتيان جبرئيل عليه السلام ليست وحيّاً ، وقد صرّح به بعض العامة أيضاً ؛ نعم هي شبه الوحي في الصّحة إذ لا مدخل للشيطان فيها وإنّما الرؤية التي هي وحيٌّ ما كان بعد الإرسال وإنّما بدأ بالرؤيا قبل الوحي لأنّ فجأة الملك و صريح الوحي لاتطبقه القوى البشريّة فبدأ بها ليأسر ويستعدّ لعظم ما أريد منه حتّى لا يأتيه الملك إلّا بعد تمهيد مقدّماته. قال السهيلي أنواع الوحي (١) سبعة الأوّل الرؤيا الصادقة لقوله تعالى « يا أبت افعل ما تؤمر » الثاني النفت في الروح لقوله صلى الله عليه وآله : « إنّ روح الأمين نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتّى تستكمل أجلها و رزقها فاتّقوا الله و أجملوا في الطلب (٢) الثالث أنّه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس وهو أشدّ عليه و كان كذلك ليستجمع عنده تلك الحالة فيكون أدعى لما يسمع، الرابع أن يمثّل له الملك رجلاً كما كان يأتيه في صورة دحية الكلبي، وكان دحية حسن الهيئة و حسن الجمال، الخامس

(١) قوله « قال السهيلي » في الروض الانف شرح سيرة ابن هشام و تسبيحه الاقسام لابن أبي مامر في تفسير الآية الكريمة « وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا، لان الاول والثاني من الاقسام السبعة داخلان في قوله تعالى « وحياً » و الثالث والسادس في قوله « أو من وراء حجاب، والرابع والخامس والسابع في قوله تعالى « أو يرسل رسولا. (ث)

(٢) رواه الكليني في الكافي كتاب المعيشة باب الاجمال في الطلب.

من عند الله بالرسالة وكان ﷺ حين جمع له النبوة وجاءته الرسالة من عند الله يجيئه بها جبرئيل ويكلمه بها قبلاً ومن الأنبياء من جمع له النبوة ويرى في منامه ويأتيه الروح ويكلمه ويحدثه ، من غير أن يكون يرى في اليقظة. وأمّا المحدث فهو الذي يحدث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه.

٤- أحمد بن محمد، ومحمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن علي بن حسان عن ابن فضال، عن علي بن يعقوب الهاشمي، عن مروان بن مسلم، عن بريد، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام في قوله عز وجل: « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي » (ولا محدث) « قلت: جعلت فداك ليست هذه قراءتنا فما الرسول والنبي والمحدث؟ قال: الرسول الذي يظهر له الملك فيكلمه ، والنبي هو الذي يرى في منامه وربما اجتمعت النبوة والرسالة لواحد، والمحدث الذي يسمع الصوت ولا يرى الصورة قال: قلت: أصلحك الله كيف يعلم أن الذي رأى في النوم حق وأنه من الملك؟ قال: يوفق لذلك حتى يعرفه، لقد ختم الله بكتابكم الكتب وختم

أن يترأى له جبرئيل عليه السلام في صورته التي خلق عليها له ستمائة جناح يثمر منها اللؤلؤ والياقوت، السادس أن يكلمه الله تعالى من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الأسرى. السابع ما ثبت أن إسرافيل وكُل به عليه السلام ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي ثم وكُل به جبرئيل فجاءه بالقرآن.

**قوله:** ( و حين جمع له النبوة - الخ ) أي حين جمع له أسباب النبوة من الرؤية في المنام وسماع الصوت من غير معاينة وغير هامماً أو حاه جبرئيل عليه السلام و كلمه عياناً و مواجهة فهو نبي و رسول. و من الأنبياء من جمع له أسباب النبوة و لم يعاين الملك في اليقظة فهو نبي و ليس برَسُول ، فالرَسُول أخص مطلقاً من النبي .

**قوله:** ( يوفق لذلك حتى يعرفه ) (١) معنى التوفيق هنا خلق القدرة على

(١) قوله «يوفق لذلك حتى يعرفه» شبهة كانت تختلج في ذهن الناس على عهد النبي

(ص) وبمده واجب عنها في القرآن وذلك لانهم غالباً لم يكونوا يهتمون بالنبي (ص) في\*

بنبيكم الأنبياء .

تمييز الخطأ عن الصواب، و اعلم أن رؤيا الأنبياء ﷺ لازمة الوقوع لأنها صادقة حقّاً لأضغاث أحلام ولا تخيل ولا مدخل للشيطان و خبث الظاهر والباطن فيها . و أمّا رؤيا غيرهم فقد تصدق وقد لاتصدق، والصادق جزء من خمسة و أربعين جزءاً و من سبعين جزءاً من النبوة على ما دلّت عليه الأخبار .

قوله: ( لقد ختم الله بكتبكم الكتب - الخ ) أجمعت الأمة سلفاً وخلفاً على

\* رؤيته صورة و سماعه صوتاً بالامر والنهي ولكن كانوا يقولون من أين يعلم ان ما يراه حق واقع بل هو خيال باطل يتمثل له كما يتمثل للمصرّوعين والمبرسمين كذلك الرؤيا في المنام قد تكون حقّاً وقد تكون باطلاً لكن محمداً أشبه عليه الامر فزعم ما ليس بحق حقاً وقال الله تعالى « ما كذب الفؤاد ما رأى . أفتمارونه على ما يرى، وقد كانت الملاحدة يهودون الناس الحشيش يشربونه فيتمثل في أذهانهم صور غير واقعة حتى يتمكن في خاطرهم امكان رؤية شيء غير حقيقي ثم لا يتمجبون من دعواهم حصول مثل ذلك للنبي (ص) و التحقيق أنه كما يمكن تمثيل شيء لاحقيقة له في الحس المشترك كالشملة الجوالّة كذلك يمكن تمثيل شيء حقيقي وليس الامتياز بين الحقيقة وغيرها أن الحقيقي يشترك في ادراكه كل الناس و غير الحقيقي يختص به أحدهم كما توهم و ذلك لان الشملة الجوالّة يشتركون في ادراكها ولاحقيقة لها والرؤيا الصادقة التي لها تعبير كرؤيا فرعون سنى القحط كانت لها حقيقة و اختص هو برؤيتها، وكما أن الانسان يدرك بالوجدان حال اليقظة انه يقظان و ليس نائماً و يدرك الاشياء حقيقة كذلك كان الانبياء يدركون اموراً و يرفون أنها حق واقع بالعلم الضروري و كان الله تعالى يقرن وحيه بآيات تدلهم وغيرهم كما اذا ألهم أحد بأن زيداً يجيء غداً في الساعة المعينة فجاء في تلك الساعة و تكرر مثله مرة أو مرات حصل له العلم بصحة الهامه وميز بينه وبين الخاطر المجهول المبدء و ربما يحاسب المحاسب و يتيقن بصحة حسابه و ان كان قديحطىء ولكن لا يشك في صحة هذا الحساب فكيف الانبياء وهم قد علموا أن الله تعالى يحفظهم من شوب الباطل بالحق و ظهور الكذب فى صورة الصادق و أن ما يروونه ليس خيالا حاصل في ذهنهم من غير أن يكون له مبدء فى الخارج بل له مبدء خارجي حصل الصورة فى ذهنهم بتأثير ذلك المبدء و ما ورد من قوله « فان كنت فى شك مما أنزلنا » فهو مأول بما ذكر فى التفاسير . (ش)

## ( باب )

( أن الحجّة لا تقوم لله على خلقه الا بامام )

- ١- محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن الحسن بن محبوب، عن داود الرقي، عن العبد الصالح عليه السلام قال: «إن الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلا بامام حتى يعرف» .
- ٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: «إن أبا عبد الله عليه السلام قال: «إن الحجّة لا تقوم لله عزّ وجلّ على خلقه إلا بامام حتى يعرف» .

أنّ محمداً عليه السلام خاتم الأنبياء وآية الحزاب والروايات المتظافرة نصوص في ذلك . وما ذكره بعض المخالفين من تجويز الاحتمال في ألفاظها ضعيف ، و قيل: ما ذكره الغزالي في الاقتصاد فإلحاد وتطرّف خبيث إلى تشويش في عقيدة المسلمين في ختمه النبوة عليه السلام ، وقال بعضهم: ليس في كلام الغزالي ما يوهم ذلك وإنما رماه به حساده ولقد جار عليه ابن عطية في ذلك والغزالي منزّه عنه وقد تبرأ عن هذه المقالة في كتبه لأنّه إنّما يقوله المبتدعة القائلون بأنّ النبوة مكتسبة و احتجوا على ذلك بما وقع في حديثهم الطويل من زيادة قوله « و سيكون بعدي ثلاثون كلّهم يدّعي أنّه نبيّ ولا بنيّ بعدي إلاّ من شاء الله » قيل هذه الزيادة إنّما زادها محمد بن سعيد الشامي المصلوب على الزندقة وإنّما زادها لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة ، ولم تحفظ إلاّ من طريقه وتأوّلها بعضهم لوصحت بعيسى عليه السلام للإجماع والأخبار على نزوله و هو ضعف على ضعف لأنّه لا ينزل رسولا إلى الأرض حينئذ .

قوله : ( إنّ الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلاّ بامام حتى يعرف ) لعلّ المراد أنّ حجّته تعالى على الخلق يوم القيامة بأنك لم اعتقدت هذا؟ ولم قلت هذا؟ ولم فعلت هذا؟ ولم تفعل ذلك؟ لا يتم إلاّ بسبب نصب إمام يبين لهم العقليّات والعمليّات

٣- أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن عباد بن سليمان، عن سعد بن سعد، عن محمد بن عمار، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: إن الحجة لاتقوم لله على خلقه إلا بإمام حتى يعرف .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن البرقي، عن خلف بن حماد، عن أبان بن تغلب قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: الحجة قبل الخلق ومع الخلق و بعد الخلق .

## ( باب )

### ( أن الارض لاتخلو من حجة )

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن أبي عمير، عن الحسين بن أبي العلاء قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: تكون الأرض ليس فيها إمام؟ قال: لا، قلت: يكون إمامان؟ قال: لا إلا وأحدهما صامت.

لظهور أن عقول البشرية لاتستقل بتعيين العقائد والأعمال . وقوله «حتى يعرف» إما بتشديد الراء يعنى حتى يعرف الإمام ما ينبغي من العقائد والأعمال . أو بتخفيفها على البناء للمفعول أي حتى يعرف الامام أو الحق والباطل وفي بعض النسخ «حي» وفي بعضها «حق» بدل حتى .

**قوله** ( الحجة قبل الخلق ومع الخلق وبعد الخلق ) الحجة قبل الخلق في الميثاق ، و مع الخلق في هذه الدار ، و بعد الخلق في دار الآخرة و البرزخ ، ويحتمل أن يراد بالحجة قبل الخلق آدم و بالحجة بعد الخلق صاحب المنتظر لأنه آخر من يموت و بالحجة مع الخلق سائر الأنبياء والأوصياء . و بالجملة هذا الحديث يفيد أنه لا بد لله تعالى من حجة على الخلق حتى أن زمانهم بداية و نهاية و ما بينهما لا يخلو منه فمن زعم أن الزمان خال منه فهو ضال مضل و ميته ميته جاهلية . **قوله** ( قلت : يكون إمامان ؟ قال : لا - الخ ) في طريق العامة أيضاً يدل على اعتبار الوحدة في الإمام ، قال الابي في كتاب إكمال-

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن منصور بن يونس، وسعدان بن مسلم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إنَّ الأرض لا تخلو إلّا وفيها إمام، كيما إن زاد المؤمنون شيئاً ردّهم وإن نقصوا

الإكمال و حديث إذا بويح الخليفتان فاقتلوا الآخر منهما يدل على أن شرطها الوحدة و عدم التعدّد، وقال بعضهم: إن هذا الشرط إنّما هو بحسب الإمكان فلو بعد موضع إمام حتّى لا يتعدّد حكمه في بعض الأقطار البعيدة جاز نصب غيره بذلك القطر. وفيه إن الكلام في خليفة الأصل وإلا فيجوز التعدّد في نائبه قطعاً، اللهم إلّا أن يقول ذلك القائل: إنّه يجوز لأهل الأقطار البعيدة أن ينصبوا لأنفسهم خليفة كما نصبوا أولاً، وفي شرح نهج البلاغة أن في آخر الزّمان لا يكون في كل وقت و زمان إلّا إمام واحد و أمّا الأنبياء و الأصياء في الزّمان الأوّل كانوا في عهد واحد جماعة كثيرة و في آخر الزّمان مذهب رسول الله ﷺ إلى قيام الساعة لا يكون في كل حين إلّا وصيّ واحد (١).

قوله (إن الأرض لا تخلو إلّا وفيها إمام) أي لا تخلو من الخلق من الخلو

(١) «الوصي واحد»، وقد علمنا بالتجربة والتاريخ أن الحكومة تندرج إلى السعة والمظلم من أول عصر الخليقة إلى زماننا فقد كان في العصور القديمة في ناحية كالشام ملوك كثيرة و كان أعظم ملك في القديم مصر و أعظم ملوكهم الفراعنة ثم ملك العراق وهم الكلدانيون و بعد ذلك عظم الحكومات واتسع الدول فكان الروم و فارس أعظم من كل ملك قبلهما، ثم ملك الاسلام و كان أعظم من ملك الروم و فارس، ثم وجد دول في العصور الأخيرة عظيمة جداً والناس يميلون إلى قبول حكومة واحدة لجميع أهل الأرض و لذلك أسسوا مجلس الأمم وهي أحسن من قبول حكومات متعددة متنافرة كل يجر النار إلى قرصه و يسمى في جلب نفع أمته والاستئثار بنعم الله تعالى دون غيره ولو كان حكم واحد سارياً و إمام واحد في جميع أقطار الأرض ينظر على السواء إلى جميع الاجناس و الأمم من العرب والعجم والاسود والابيض ولا يرجح شعباً على شعب و أمة على أمة كما هو مذهبنا فهو أحسن و أعدل و أوفر نعمة و أقوى مقدرة و أقل فتنة عجل الله فرجه و سهل مخرجه اذ لا يمكن حصوله لغيره مع اختلاف الاراء و تشتت الاهواء (ش)

شيئاً أتمّه لهم .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن ربيع بن محمد المسملي، عن عبدالله بن سليمان العامري، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما زالت الأرض إلاّ والله فيها الحجّة، يعرف الحلال والحرام ويدعو الناس إلى سبيل الله .

٤- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن الحسين بن أبي العلاء، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: تبقى الأرض بغير إمام؟ قال: لا .

٥- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أحدهما عليه السلام قال: قال: إنّ الله لم يدع الأرض بغير عالم، ولولا ذلك لم يعرف الحق من الباطل .

وهو الخالي، أو لا تمضي من خلا فلان إذا مضى، أو لا تكثر نباتها ولا تنبت حشيشها من أخلت الأرض إذا كثرت خلاها وهو النبات الرطب .

**قوله** ( كيما إن زاد المؤمنون شيئاً ردّهم ) الظاهر أنّ المراد بالمؤمنين كلّهم ففيه دلالة على أنّ إجماعهم حجّة وإلّا لزم أن يترك الإمام ما وجب عليه وهو باطل قطعاً . **قوله** ( عن ربيع بن محمد المسملي ) هو ربيع بن محمد بن عمر بن حسان الأصم المسملي، ومسلمية قبيلة من مذحج، روى عن أبي عبدالله عليه السلام .

**قوله** ( ما زالت الأرض إلاّ والله فيها الحجّة - الخ ) أي ما زالت الأرض من حال إلى حال وما مضى عصر من الأعصار أو ما زال أهلها إلاّ والحال أنّ الله تعالى فيه حجّة والغرض أنّ له تعالى في الأرض بعد نبينا عليه السلام إلى وقت زوالها حجّة يعرف الحلال والحرام ويدعو الناس إلى سبيل الله ويجذبهم إلى طاعته وانقياد أمره ونهيه كيلا يقولوا يوم القيامة «إنّا كنّا عن هذا غافلين» .

**قوله** ( لم يعرف الحق من الباطل ) لظهور إلف النفس بالمحسوسات والوهميات والمتخيلات المؤدّية إلى الباطل والشبهات فلولم يكن استاد مرشد مؤيد من عند الله تعالى بالصمّة عن الخطأ والغلط في العقائد والأقوال والأعمال من جميع الوجوه لمال كل نفس إلى هواها والتبس عليه الحق والباطل، فربما يعتقد أنّ الحق

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم ابن محمد، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تعالى أجل وأعظم من أن يترك الأرض بغير إمام عادل .

٧- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أسامة ، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أسامة ، و هشام بن سالم ، عن أبي حمزة ، عن أبي إسحاق ، عن يثيق به من أصحاب -

باطلٌ و الباطل حقٌ كما ترى في كثير من المتكلمين بقولهم من الحكماء و المتكلمين، هذا على فرض بقاء الأرض و أهلها بغير إمام و إلا فالحق الثابت أنه لا بقاء لهما بدونه طرفة عين . قوله ( إن الله تعالى أجلٌ و أعظم من أن يترك الأرض بغير إمام عادل ) و هو الحجة لله تعالى على الخلق كما قال جل شأنه لئلا يكون للناس على الله حجة و اعلم أن الإمامية تمسكوا على وجوب وجود الامام من قبله تعالى بعد الآيات و الروايات المنقولة من طرق العامة و الخاصة البالغة حد التواتر معنى بأنه إذا كان للخلق رئيس قاهر يمنعهم من المحظورات و يحثهم على الواجبات كانوا معه أقرب إلى الطاعات و أبعد عن المعاصي منهم بدونه و اللطف واجب على الله تعالى، و اعترض عليهم المخالفون وقالوا: إنما يكون لطفًا واجبًا إذا كان ظاهرًا زاجرًا عن القبائح قادرًا على تنفيذ الأحكام و إعلاء لواء كلمة الإسلام و هذا ليس بالازم عندكم فالإمام الذي ادعيت وجوبه ليس بلطف و الذي هو لطف ليس بواجب . و الإمامية أجابوا عن ذلك بأن وجود الإمام لطف (١) سواء

(١) قوله «وجود الامام لطف» ذكرنا لتقريب الذهن الى التصديق بذلك سابقاً أن

الله تعالى خلق جميع ما يحتاج اليه الناس في معاشهم و معادهم سواء كانت البيئة مستعدة للاستفادة منه أو لا كما يستدفعه العلم و أنواع الصنائع و الحرف، فان كانوا مستعدين لقبوله ظهر و اشتهر و الا خمل و انغمز، و الامام المعصوم من أهم ما يحتاج اليه الناس لان الحكومة و الامامة من أهم المشاغل و المناصب و لا يتعقل أن يهمل الله العليم الخبير اللطيف الذي لم يهمل ساير امورهم أمر الحكومة و الامامة سواء قبله الناس أو أعرضوا عنه و لم يسفدوا منه و\*



أمير المؤمنين عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال : اللهم إنك لاتخلي أرضك من حجة على خلقك .

٨- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال قال : والله ما ترك الله أرضاً منذ قبض آدم عليه السلام إلا وفيها إمام يهتدى به إلى الله وهو حجته على عباده ولا تبقى الأرض بغير إمام حجة لله على عباده .  
٩- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي-علي بن راشد قال : قال أبو الحسن عليه السلام : إن الأرض لاتخلو من حجة وأنا والله ذلك الحجّة .

تصرّف أولم يتصرّف كما نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : «لاتخلوا الأرض من قائم لله بحجة إما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً لئلا يبطل حجج الله وبيئاته ، و تضرّفه الظاهر لطف آخر . والحق أن الرئيس العالم العادل المتصرّف لطف من الله تعالى به على عباده وإنما جاء عدم التصرّف من سوء آدابهم كما أن النهي عن شرب الخمر مثلاً لطف صدر منه تعالى و إنما جاء عدم قبوله من قبل العبد على أن عدم تضرّفه ممنوع لأن له تضرّفات عجيبة في نوع الإنسان وتدبيرات غريبة في عالم الإمكان يرى ذلك من له عين صحيحة و طبيعة سليمة .

**قوله ( اللهم إنك لاتخلي أرضك من حجة لك على خلقك )** لاتخلي من الإخلاء أي لاتجعلها خالية منه ، وهذا الكلام في اللفظ إخبار وفي المعنى إنشاء للتأسّف بإعراض الخلق عنه أو للشكاية منهم إليه تعالى .  
**قوله ( إن الأرض لاتخلو من حجة وأنا والله ذلك الحجّة )** أريد أن الأرض في الحال لاتخلو من حجة بدليل قوله «أنا والله ذلك الحجّة» ولو أريد جميع الأزمنة لاحتيج في هذا القول إلى تأويل وإنما كد الحكم بالقسم لرفع الشك عن الشاك وزيادة التقرير للمقرّ .

\* لو لم يخلقه الله تعالى كانت الحجّة للناس على الله تعالى وإذا خلقه كانت الحجّة له تعالى على الناس . (ش)

١٠- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أبقى الأرض بغير إمام؟ قال: لو بقيت الأرض بغير إمام لساخت .

**قوله (لساخت) أي لغاصت في الماء وغابت، ولعلّه كناية عن هلاك البشر وفنائهم (١) ، و يحتتمل أن يريد الحقيقة لأنّ الغرض الأصلي من انكشاف بعض**

(١) قوله د و لعله كناية عن هلاك البشر ، أنكر السيد المرتضى (ره) في الشافي أن يكون مذهب الامامية زوال الارض وهلاكها تكويناً اما قولهم ولولا الحجة لساخت الارض، فان ثبت صدوره من الامام المعصوم كان المراد الفتنة والضلال و هلاك الناس بزوال الامن والسعادة لان عدم وجود الامام العادل المتصرف اما أن يكون بعدم وجود أمير مطلقاً و فساد ظاهر، و اما بوجود جائر أو جاهل و هو مثله. و قد بحث في هذه المسئلة بعض الفلاسفة و في كتاب السياسة المدنية للفارابي البحث عن أنواع المدينة واقسام الحكومات و ذكر شروط المدينة الفاضلة و آراء أهلها و اخلاقهم، و قال: الرئيس الاول من هو على الاطلاق هو الذي لا يحتاج في شيء أصلاً أن يرأسه انسان بل يكون قد حصلت له العلوم والمعارف بالفعل ولا تكون به حاجة في شيء الى انسان يرشده وتكون له قدرة على وجوه ادراك شيء شيء مما ينبغي أن يعمل من الجزئيات و قوة على جودة الارشاد لكل من سواه الى كل ما يعلمه و قدرة على استعمال كل من سبيله أن يعمل شيئاً ما في ذلك العمل الذي هو معد نحوه و قدرة على تقدير الاعمال و تحديدها وتسديدها نحو السعادة جودة ، وانما يكون ذلك في أهل الطبايع العظيمة الفائقة اذا اتصلت نفسه بالعقل الفعال وانما يبلغ ذلك بأن يحصل له أو للعقل المنفعل ثم ان يحصل له بعد ذلك العقل الذي يسمى المستفاد في حصول المستفاد يكون الاتصال بالعقل الفعال على ما ذكر في كتاب النفس و هذا الانسان هو الملك بالحقيقة عند القدماء و هو الذي ينبغي أن يقال فيه أنه يوحى اليه فان الانسان انما يوحى اليه اذ بلغ هذه الرتبة الى آخر ما قال. و نقلنا كلامه بعين ألفاظه، ثم قال و الناس الذين يدبرون برئاسة هذا الرئيس هم الناس الفاضلون والاخيار السعداء فان كانوا امة فذلك هي الامة الفاضلة و ان كانوا اناساً يجتمعون في مسكن واحد كان ذلك المسكن الذي يجمع جميع \*

١١- عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قلت له: أتبقي الأرض بغير إمام؟ قال: لا، قلت: فأنّا نروى عن أبي عبد الله عليه السلام أنّها لا تبقى بغير إمام إلاّ أن يسخط الله تعالى على أهل الأرض أو على العباد فقال: لا، لا تبقى إذا لساخت .

١٢- عليّ عن محمد بن عيسى، عن أبي عبد الله المؤمن، عن أبي هراسة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لو أنّ الامام رفع من الأرض ساعة لماجت بأهلها كما يموج البحر بأهله.

١٣ - الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام هل تبقى الأرض بغير إمام؟ قال : لا ، قلت : إنّا نروى أنّها لا تبقى إلاّ أن يسخط الله عزّ وجلّ على العباد؟ قال: لا تبقى إذا لساخت .

الأرض هو أن يكون مسكناً لهم و كونه مسكناً لغيرهم من الحيوانات المتنقّسة إنّما هو بالعرض فإذا فات الغرض الأصلي عاد إلى وضعه الطبيعي .

قوله ( أو على العباد ) الشكّ من ابن فضيل (١) أو ممّن روى عنه.

قوله ( قال: لا، لا تبقى إذا لساخت ) نفى بلا ما يفهم من كلام الرّاوي من أنّ الأرض تبقى بغير إمام وأهلها مبعوضين ثمّ بيّن الأمر بأنّها لا تبقى بغير إمام بل تغوص في الماء . قوله ( لماجت بأهلها كما يموج البحر بأهله ) ماج البحر يموج موجاً اضطربت أمواجه وكذلك الناس يموجون . شبه اضطراب الأرض وأهلها بموج البحر وأهلها للايضاح و كنى به عن زوالها وزوال أهلها لأنّ الاضطراب المذكور يستلزمها والباء في الموضعين للتعدية أو بمعنى مع .

\* من تحت هذه الرئاسة هو المدينة الفاضلة . ثم قال بعد ذلك: والمدينة الفاضلة تضادها المدينة الجاهلة والمدينة الفاسقة والمدينة الضالة ، ثم البهيمنون بالطبع والغرض من نقل كلامه أن يعلم تطابق النقل والعقل على صحة مذهب الشيعة في الامامة . (ش)

(١) قوله « الشك من ابن الفضيل أو ممن روى عنه، لفائدة في هذه الحاشية لان

الشك لا بد أن يكون من أحد الرواة. (ش)

## ( باب )

(أنه لولم يبق في الارض الا رجلان لكان أحدهما الحجّة)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن ابن الطيّار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لولم يبق في الأرض إلا اثنان لكان أحدهما الحجّة.

٢- أحمد بن إدريس و محمد بن يحيى جميعاً ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن عيسى . بن عبيد ، عن محمد بن سنان ، عن حمزة بن الطيّار ، عن أبي - عبد الله عليه السلام قال : لوبقي اثنان لكان أحدهما الحجّة على صاحبه.

محمد بن الحسن عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عيسى مثله.

٣- محمد بن يحيى ، عن ذكره ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، عن جعفر ابن محمد ، عن كرام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لو كان الناس رجلين لكان أحدهما الامام ، وقال : إن آخر من يموت الامام لثلاث يحتاج أحد على الله عز وجل أنه تتركه بغير حجّة لله عليه .

٤- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد البرقي ، عن علي بن إسماعيل ، عن ابن سنان ، عن حمزة بن الطيّار ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لولم

قوله ( لولم يبق في الأرض إلا اثنان لكان أحدهما الحجّة ) نظيره من طرق العامة مارواه مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال : « لا يزال هذا الأمر في قرش ما بقي من الناس اثنان ، وذلك لأنّه كما يحتاج الناس إلى الحجّة من حيث الاجتماع لأمر لهم دخل في نظامهم ومعاشهم كذلك يحتاجون إليه من حيث الانفراد لأمر له مدخل في معرفة مبدءهم ومعادهم ، و على هذا لو فرض انحصار الناس في اثنين لوجب احتياج أحدهما إلى الآخر و هو الإمام للأوّل وفيه دلالة على أنّه لا يجتمع إمامان في عصر كما مرّ . قوله ( لثلاث يحتاج أحد على الله عز وجل ) إشارة إلى أن الدليل على ذلك قوله تعالى « لثلاث يكون للناس على الله حجّة ، إذ كما أن للكثير

يبقى في الأرض إلاّ اثنتان لكن أحدهما الحجّة - أو الثاني الحجّة - . الشك من أحمد بن محمد .

٥- أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن النهدي ، عن أبيه ، عن يونس ابن يعقوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : لو لم يكن في الأرض إلاّ اثنتان لكن الإمام أحدهما .

## (باب)

### (معرفة الإمام و الرد اليه)

١- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الوشاء قال : حدثنا محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : إنّما يعبد الله من يعرف الله ، فأما من لا يعرف الله فأنما يعبد هكذا ضلالاً . قلت :

حجّة على الله تعالى على تقدير عدم الإمام كذلك للواحد حجّة عليه على هذا التقدير . قوله ( الشك من أحمد بن محمد ) لعله الأظهر وإلاّ فيحتمل (١) أن يكون من ابن الطيّار وفيه دلالة على اهتمامهم بنقل المعنى بلفظ المسموع . (٢) قوله ( إنّما يعبد الله من يعرف الله ) أي من يعرفه على وجه يليق به و وجه الحصر ظاهر لأنّ من لم يعرفه أصلاً كالملاحدة لا يبعده ولا يتصور عبادته و من عرفه لأعلى وجه يليق به كالمجسّمة والمشبّهة والمصورة و منكر الولاية فهو

---

(١) قوله « لعله الأظهر والا فيحتمل » كلام الشارح هنا خارج عن طريقة المحدثين و أصحاب النقل مطلقاً لأن قول صاحب الكتاب فيما نقله لا يعارض احتمال غيره والا فيمكن أن يحتمل أن يكون الرواية عن محمد بن اسماعيل عن ابن أبي عمير عن حمزة بن ثوبان قال : سمعت عن أبي إبراهيم ، ولكن صاحب الكتاب رواه عن علي بن اسماعيل عن ابن سنان عن حمزة بن طيار قال سمعت عن أبي عبد الله ويحتمل أن يسهو فيه وهذا لا يقبل من مدعيه . (ش)  
( ٢ ) قوله « بنقل المعنى باللفظ المسموع » و كذلك يدل على عدم امكان ذلك و عدم موقيتهم و قد سبق في المجلد الثاني أن نقل الحديث بالمعنى متفق عليه . (ش)

جعلت فداك فما معرفة الله؟ قال: تصديق الله عزّ وجلّ وتصديق رسوله ﷺ وموالاته عليّ عليه السلام والائتمام به وبأئمة الهدى عليهم السلام والبراءة إلى الله عزّ وجلّ من عدوّهم هكذا يعرف الله عزّ وجلّ .

٢- الحسين عن معلّى، عن الحسن بن عليّ، عن أحمد بن عائذ، عن أبيه، عن ابن أذينة قال: حدّثنا غير واحد، عن أحدهما عليه السلام أنّه قال: لا يكون العبد مؤمناً حتّى يعرف الله ورسوله والأئمة كلّهم وإمام زمانه ويردّ إليه ويسلم له، ثمّ قال: كيف يعرف الآخر وهو يجهل الأوّل .

ضالّ يعبد إلهاً آخر غير مستحقّ للعبادة و يضع اسم الله تعالى و العبادة في غير موضعهما كما أشار إليه بقوله «فأما من لا يعرف الله فأنّما يعبد هكذا ضالّاً» و لعلّ «هكذا» إشارة إلى أهل الخلاف أو إلى الشمال لأنّ الضالّ من أصحاب الشمال أو إلى الخلف لأنّ المقبل إلى ما يقابل المطلوب وصفه بالضلالة أخرى و أجدرو نعمته بالغواية أقوى و أظهر، و الضلال الضياع و الهلاك . يقول: ضلّ الشيء يضلّ ضالّاً إذا ضاع و هلك، و خلاف الرّشاد، وهو إمّا تمييز عن نسبة في «يعبد» أو حال عن فاعله على سبيل المبالغة أو على جعل المصدر بمعنى الفاعل .

قوله ( وموالاته عليّ ) عطف على التصديق، والمولات ضدّ المعادات. وفيه تصديق بولايته مع زيادة هي المحبّة البالغة له.

قوله ( والائتمام به ) أي الاقتداء به في عقائده وأعماله وأقواله. وفيه دلالة على أنّ العمل معتبر في تحقّق المعرفة و هو كذلك لأنّ من لم يمثل بأوامره ولم ينزجر عن نواهيه فهو ليس من أهل العلم والمعرفة كما قال الله تعالى «إنّما يخشى الله من عباده العلماء». قوله ( ويردّ إليه ويسلم له ) أي يردّ إليه المشكلات و يرجع إليه في المعضلات ثمّ يسلم له في كلّ ما يقول ويصدّقه في كلّ ما ينطق و إن لم يظهر له وجه الحكمة والمصلحة، لعلمه بأنّه عالم بجميع ما أنزله الله على رسوله، كما يرشد إلى ذلك قوله تعالى « فلا وربّك لا يؤمنون حتّى يحكموك فيما شجر بينهم ثمّ لا يجدوا في أنفسهم حرجاً ممّا قضيت و يسلموا تسليماً » .

قوله ( كيف يعرف الآخر و هو يجهل الأوّل ) لعلّ المراد بالأوّل هو الله

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أخبرني عن معرفة الامام منكم واجبة على جميع الخلق؟ فقال: إن الله عز وجل بعث محمدًا عليه السلام إلى الناس أجمعين رسولاً و حجة الله على جميع خلقه في أرضه، فمن آمن بالله و بمحمد رسول الله واتبعه و

ورسوله وبالأخر هو الامام. وفيه رد على المخالفين حيث قالوا عرفنا علياً بأنه إمام مفترض الطاعة وهم لم يعرفوا الله ورسوله لأنهم عرفوا إلهاً لم يأمر بخلافة علي ولم يجعله حجة بعد رسوله و عرفوا رسولاً لم ينص بخلافة علي ولم يصرح بإمامته بعده، والاله الموصوف بهذه الصفات ليس باله، والرسول المنعوت بهذه النعوت ليس برسول، فهم لمّا لم يعرفوا الأوّل لم يعرفوا الآخر، و يحتمل أن يكون المراد بالآخر إمام الزمان و بالأوّل الائمة قبله يعني كيف يعرف الآخر من لم يعرف الأوّل والحال أن إمامة الآخر تثبت بنص الأوّل وهذا أظهر و الأوّل أنسب ببعض أحاديث هذا الباب .

**قوله** (على جميع الخلق) بحيث لا يشذ منهم واحد سواء آمن بالله ورسوله أو لم يؤمن. **قوله** (فقال إن الله بعث) حاصل الجواب أن معرفة الرسول واجبة على الخلق كلّهم و أمّا معرفة الإمام منّا فإنما يجب على من آمن بالله ورسوله لثبوت الإمام بأمرهما. و أمّا من لم يؤمن بهما فإنما يجب عليه أو لا معرفتهما والإيمان بهما فإذا عرفهما و آمن بهما وجب عليه معرفة الإمام منّا والإيمان به لما عرفت فقد لاح منه أن الامام حجة من قبلهما وإذا كان كذلك وجب الرد إليه والتسليم له كما وجب الرد إليهما والتسليم لهما فافهم. **قوله** (فمن آمن) إلى قوله «واجبة عليه» هذه الشرطية دلّت على لزوم وجوب معرفة الامام على كلّ من آمن بالله ورسوله لأنّ الإيمان بهما لا يتحقق إلا بمعرفتهما وبالإقرار بجميع ما أنزل إلى الرسول وما جاء به و ممّا أنزل إليه وجاء به ولاية الامام، ويلزم من ذلك أن من لم يعرف الامام لم يؤمن بالله و برسوله لفقد ذلك الإقرار المعتبر في حقيقة الإيمان بهما، و لتعلّق معرفته حينئذ باله و رسول اخترعهما بزعمه كما مرّ آنفاً .

صدِّقه فانَّ معرفة الامام منَّا واجبةٌ عليه ومن لم يؤمن بالله وبرسوله ولم يتَّبِعْهُ ولم يصدِّقه و يعرف حقَّهما فكيف يجب عليه معرفة الامام و هو لا يؤمن بالله ورسوله و يعرف حقَّهما؟! قال: قلت: فما تقول فيمن يؤمن بالله ورسوله و يصدِّق رسوله في

**قوله** ( و من لم يؤمن بالله و برسوله ) دلَّت هذه الشرطيَّة على أنَّ من لم يؤمن بالله و برسوله لا يجب عليه معرفة الامام و إنَّما يجب عليه أوَّلاً و بالذات معرفتهما والايان بهما، ثمَّ يجب عليه بعد ذلك معرفة الامام. وقوله « وهو لا يؤمن » بيان للملازمة توضيحه أنَّ وجوب معرفة الامام فرع لمعرفتهما (١) والايان بهما لثبوت ذلك من قولهما ، و انتفاء الاصل يوجب انتفاء الفرع، فالواجب عليه أوَّلاً معرفة الأصل و الايمان به فاذا تحقَّق ذلك وجب عليه معرفة الفرع . و قوله « و يعرف حقَّهما » في الموضوعين عطف على المنفي إلاَّ أنَّه في الأوَّل مجزوم وفي الآخر مرفوع. **قوله** ( قال: قلت: فما تقول فيمن يؤمن ) لاموقع لهذا السؤال (٢)

(١) قوله « فرع لمعرفتهما » قد عرفت أنَّ ما يسمى بالقوة المقننة والمجربة في اصطلاح زماننا ليس مفوضاً الى العباد يضعون الاحكام كيف شاؤوا و ينصبون لاجرائه من ارادوا. هذا مذهبنا، وفي مذهب أهل السنة التشريع من الله تعالى ومجريه من نصبوه للامامة منهم، وفي مذهب النصارى والملاحدة جعل الاحكام و اجرائها على الناس عقلائهم و اهل الحنكة منهم وقد سبق في الروايات ويأتى ما يدل على مذهبنا، والدليل العقلي عليه أيضاً كما سبق ونقلنا عن الفارابي ما يؤيده و عليهذا فمعرفة الامام (ع) وهو من فوض اليه من الله تعالى أمر اجراء الاحكام الالهية و تفسير المتشابهات منها متفرعة على جعل أصل الشريعة من الله تعالى، والاعتراف بصدق الرسول في تبليغها فمن لم يؤمن بالله تعالى و برسوله ولم يصدِّق بشريعته لا يؤمن بالامام قهراً و ليس المراد عدم وجوب معرفة الامام شرعاً على الكفار بل كما هم مأمورون بالايان بالتوحيد والرسالة مأمورون بالايان بالامامة ولكن لا يتمشى منهم هذا الا بعد الايمان بدينك. (ش)

(٢) قوله « لاموقع لهذا السؤال » كان السائل استبعد أنَّ تكون معرفة الامام واجبة و المسلمون جميعاً مع اقرارهم بالله و رسوله «س» و بالشريعة التي أتى بها لم يعرفوا\*



جميع ما أنزل الله، يجب على أولئك حق معرفتكم؟ قال: نعم أليس هؤلاء يعرفون

بعد الشرطيّة الأولى، اللهم إلا أن يحمل ذلك على الماضي والحال وهذا على الاستقبال فكأنه يسأل عن وجود الحجّة ووجوب معرفته على كلّ من يؤمن بالله ورسوله إلى يوم القيامة.

قوله ( أليس هؤلاء - الخ ) الاستفهام لتقرير المخاطب على المنفي وهذا الكلام

«هذا الامر الواجب و خفى عليهم مع كونه من أعظم الواجبات ولو كان كذلك لكان وجوبه عليهم أظهر من الصلاة والزكاة والحج و لتكرر ذكره في القرآن كما تكرر الصلاة والزكاة فسؤال السائل سؤال تعجب كما نرى من عوام زماننا يقولون لو كان خلافة أمير المؤمنين «ع» من الأصول بل من أهم الفروع لورد التصريح بها في القرآن نصاً يزيل الشبهة بحيث لم يسهل تأويلها على المخالفين فأجاب الامام «ع» بقوله نعم أليس هؤلاء يعرفون يعنى أن امر الاحتياج الى امام يقيم الدين كان من الواضح بحيث يعترف به الانسان فطرة و ليس أمراً مشتبهاً متوقفاً على التكرار والتأكيد و لذلك اعترفوا بامامة أئمتهم الا ترى أنه لو أمر في القرآن مكرراً في كل سورة بأن من درن ثيابه ووسخ بدنه غسله، أو أن من مرض رجع الى الطبيب الحاذق و من خرب داره أو بستانه لزمه الرجوع الى البناء والغارس لخرج عن الفصاحة بحيث دل على عدم كونه حياً من الله تعالى كما في الكتب التي فيها أمثال هذه الاوامر و انما احتجنا نحن الى التكرار والتأكيد لتعصب الخلفاء و أهل السياسة قرب أمر ظاهر يحتاج الى توكيد التوضيح الا ترى أننا نقعد أبواباً لا يثبت أن الحسن والحسين عليهما السلام من اولاد رسول الله «ص» و نرد فيها أحاديث و روايات من طرق العامة والخاصة في ذلك مع أننا لانقل أمراً أوضح منه فحاصل جواب الامام «ع» ان وجوب معرفة الامام بعد اثبات الشريعة مركزوز في أذهان الناس و ان اخطاؤا فسي تطبيق الامامة على من لا يستحق. و في الحديث التالي و من لا يعرف الله عزوجل ويعرف الامام منا أهل البيت، يدل على عدم انفكاك معرفة الله تعالى عن معرفة الامام قهراً ارتكازاً لان الله يأمر وينهى والامام يفسر و يجرى و لذلك ضم قوله يعرف الامام الى قوله لا يعرف الله بواو المعية بتقدير أن و مثل هذه يستعمل في الحكم المتوقف على الشيئين معاً نحو\*

فلاناً و فلاناً؟ قلت: بلى، قال: أترى أنّ الله هو الذي أوقع في قلوبهم معرفة هؤلاء والله ما أوقع ذلك في قلوبهم إلا الشيطان، لا والله ما ألهم المؤمنين حقاً إلا الله تعالى.

٤- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن جابر قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول إنّما يعرف الله عزّ وجلّ و يعبد من عرف الله و عرف إمامه ممّن أهل البيت و من لا يعرف الله عزّ وجلّ و [ لا ] يعرف الامام ممّن أهل البيت فانّما يعرف و يعبد غير الله هكذا والله ضالّلاً.

٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن فضالة بن أيوب، عن معاوية بن وهب، عن ذريح قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وآله فقال: كان أمير المؤمنين عليه السلام إماماً ثمّ كان الحسن إماماً، ثمّ كان الحسين إماماً، ثمّ كان عليّ بن الحسين إماماً، ثمّ كان محمد بن عليّ إماماً، من أنكر ذلك كان كمن أنكر معرفة الله تبارك و تعالى و معرفة رسوله صلى الله عليه وآله، ثمّ قال: قلت: ثمّ أنت جعلت فداك؟ فأعدها عليه ثلاث مرّات، فقال: لي إنّي

إمّا متّصل بما قبله ليبيان أنّ الأئمة اتّفقوا على وجوب معرفة حقّ الامام إلا أنّ هؤلاء أخطأوا في تعيينه لا غواء الشيطان والمؤمنون أصابوا لإلهام الرحمن أو استيناف لدفع ما عسى يختلج في قلب المخاطب من أنّه إذا وجب على كلّ من آمن بالله و برسوله أن يعرف الامام منكم لوجود النصّ منهما فيكم فكيف عرف هؤلاء إماماً من غيركم و توضيح الدّفع أنّ ذلك إنّما هو من إغواء الشيطان و نفثه في قلوبهم كما هو دأب ذلك الخبيث في إضلال الناس لامن إلهام الله تعالى و إنّما ألهم الله تعالى حقّاً في قلوب المؤمنين الذين آمنوا بالله و برسوله و بجميع ما أنزل إليه. و فيه تنبيه على أنّ هؤلاء ليسوا بمؤمنين وقد مرّ وجه ذلك.

قوله (من أنكر ذلك) يعني أنكر ذلك كلّّه أو بعضه كان كمن أنكر معرفة الله و معرفة رسوله لأنّ معرفتهم لازمة لمعرفتهما شرعاً و إنكار اللازم يوجب إنكار الملزوم. قوله (ثمّ أنت جعلت فداك) الظاهر أنّ هذا الكلام إخبار بأذعانه و

إِنَّمَا حَدَّثْتُكَ لَتَكُونَ مِنْ شُهَدَاءِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَرْضِهِ.

٦- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن مَنْ ذَكَرَهُ، عن محمد بن عبد الرّحمن بن أبي ليلى، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إِنَّمَا لَتَكُونُونَ صَالِحِينَ حَتَّى تَعْرِفُوا وَلَا تَعْرِفُوا حَتَّى تَصَدَّقُوا وَلَا تَصَدَّقُوا حَتَّى تَسْلَمُوا

تصديقه بامامته لاستفهام عنه بقرينة ترك الجواب مع قوله « إِنَّمَا حَدَّثْتُكَ لَتَكُونَ مِنْ شُهَدَاءِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَرْضِهِ » وفي بعض النسخ « أَحَدُكُمْ » إذ لو لم يكن مصدّقاً بامامته لم يكن من الشهداء ، و المراد بكونه من الشهداء أن يشهد بما حدّثه على من هو أهل له مستعدّ لقبوله .

**قوله** (إِنَّمَا لَتَكُونُونَ صَالِحِينَ -إلى قوله-أربعة) هذا دلّ صريحاً على أنّ العمل الصالح متوقّف على تسليم أبواب أربعة، و لعلّ المراد بها محمد عليه السلام و عليّ عليه السلام والحسن والحسين عليه السلام بحيث لولا تسليم واحد منهم لم يكن العمل صالحاً مكمّلاً و قوله « لَا تَعْرِفُوا وَلَا تَصَدَّقُوا » يحتمل أن يكون خبراً مثل « لَا تَكُونُونَ صَالِحِينَ » و حذف النون للتخفيف، قال المازري : هذه لغة معروفة، ويحتمل أن يكون نهياً، و لم يذكرنا من حيث الوقف عليه، بل من حيث النهي عن الاختصار عليه، فالمعنى لَا تَكُونُونَ صَالِحِينَ حَتَّى تَعْرِفُوا أَي يَحْصُلُ لَكُمْ أَصْلُ الْمَعْرِفَةِ « لَا تَعْرِفُوا » أَي لَا تَقْتَصِرُوا عَلَى أَصْلِ الْمَعْرِفَةِ « حَتَّى تَصَدَّقُوا » أَي تَضَمُّوا إِلَيْهِ التَّصَدِيقَ، وَلَا تَقْتَصِرُوا عَلَى التَّصَدِيقِ حَتَّى تَضَمُّوا إِلَيْهِ التَّسْلِيمَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالْإِيمَانُ بِرَسُولِهِ وَالْإِيمَانُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ وَالْإِيمَانُ بِأُولِي الْأَمْرِ، وَرَبَّمَا يَشْعُرُ بِهِ آخِرُ الْحَدِيثِ وَالْمَعْنَى حِينَئِذٍ أَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ لَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ وَمَعْرِفَةِ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ لَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا بِالتَّصَدِيقِ وَالْإِقْرَارِ بِهَا، وَالتَّصَدِيقُ بِهَا لَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا بِالتَّسْلِيمِ وَالْيَقِينِ بِهَا وَيَوْمِي إِلَيْهِ قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ « لَا نَسْبَنُ الْإِسْلَامَ نَسْبَةً لَمْ يَنْسَبْهَا أَحَدٌ قَبْلِي : الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ وَالتَّسْلِيمُ هُوَ الْيَقِينُ، وَالْيَقِينُ هُوَ التَّصَدِيقُ، وَالتَّصَدِيقُ هُوَ الْإِقْرَارُ وَالْإِقْرَارُ هُوَ الدَّاءُ وَالْإِقْرَارُ هُوَ الدَّاءُ هُوَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ » وَإِنَّمَا قُلْنَا يَوْمِي إِلَيْهِ لِأَنَّا خَبَرْنَا الْكِتَابَ يَقِيدُ أَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ ثَمَرَةُ الْمَعْرِفَةِ، وَالْمَعْرِفَةُ ثَمَرَةُ التَّصَدِيقِ، وَالتَّصَدِيقُ

أبواباً أربعة لا يصلح أوّلها إلاّ بآخرها، ضلّ أصحاب الثلاثة وتاهوا تيهياً بعيداً، إنّ الله تبارك وتعالى لا يقبل إلاّ العمل الصالح ولا يقبل الله إلاّ الوفاء بالشروط والعهد، فمن وفى لله عزّ وجلّ بشرطه واستعمل ما وصف في عهده نال ما عنده و

ثمرة التسليم، فالعمل الصالح ثمرة التسليم، وخبر النهج يفيد أنّ العمل الصالح ثمرة أداء ما فرضه الله تعالى، والأداء، ثمرة الاقرار بما يجب الاقرار به، والاقرار ثمرة التصديق بالله وبرسوله وأولي الأمر والتصديق ثمرة اليقين بالله وبرسوله وبما جاء به الرسول، واليقين ثمرة التسليم، فالعمل الصالح ثمرة التسليم كما في خبر الكتاب إلاّ أنّ طريق البيان مختلفة، ويحتمل أن يجعل خبر النهج حصّاً في التصديق ومبالغة في مدحه ومدح المتّصف به، وذلك بأن يجعل التصديق بالله وبرسوله وبالأئمة الطاهرين أصلاً رفيعاً عالياً يتوجّه إليه الطرفان، فالعمل الصالح ثمرة الأدعاء، وادعاء ثمرة الاقرار والاقرار ثمرة التصديق، والاسلام يعني دين الحق ثمرة التسليم، والتسليم ثمرة اليقين، واليقين ثمرة التصديق. وإنّما قال: هذا ذاك مع أنّهما متغايران لشدة الاتصال بينهما فليتماثل.

**قوله** ( لا يصلح أوّلها إلاّ بآخرها ) يعني لا بدّ من التسليم للجميع ولا ينفع تسليم الواحد والاثنين والثلاثة وإنّما اقتصر بالثلاثة لأنّه إذا ضلّ صاحبها ضلّ غيره بالطريق الأوّل. **قوله** ( تاهوا تيهياً بعيداً ) تاه في الأرض ذهب متجيراً، شبه تحيّرهم في الدّين بتحير مسافر ضلّ الطريق لا يهتدي لها ووصفه بالبعد ومبالغة لو غولهم في الضلالة وبعدهم عن الحقّ.

**قوله** ( إنّ الله تبارك وتعالى لا يقبل إلاّ العمل الصالح ) وهو المشتمل على جميع الأمور المعبرة في تحقيقه شرعاً سواء كانت داخلة في حقيقته أو خارجة عنها، ومن جملة ذلك التسليم للأبواب الأربعة وهو شرط الله تعالى وعهده وميثاقه على عباده في صلاح العمل وقبوله ووعدّه بالأجر، وظاهر أنّه تعالى لا يقبل من العباد إلاّ الوفاء بالشرط والعهد وعدم غدره فيهما، فمن وفاه بشرطه وارتكب ما عيّن في عهده ولم يغدر نال ما عنده من الثواب واستكمل وعده في الأجر واستحقّ القرب

استكمل [ما] وعده ، إنّ الله تبارك و تعالى أخبر العباد بطرق الهدى و شرع لهم فيها النار و أخبرهم كيف يسلكون ، فقال : « و إنّني لغفارٌ لمن تاب و آمن و عمل

والكرامة و هو مثل أن يقول أحدنا : كلُّ من دخل عليّ في هذا الباب فله كذا . فكلُّ من دخل فيه استحقَّ ما وعده و من دخل في غيره لا يستحقّه بل يستحقُّ اللّوم لعدم الإذن فيه . وقد أخبر الله تعالى عباده بطريق الهدى و هو طرق الشرع الموصلة إلي مقام قربه و كرامته و وضع لهم في تلك الطرق الخفية أعلام الهداية و هي الحجج والتبليغ و أخبرهم بكيفية السلوك باقتفاء آثارهم و اتباع أقوالهم و أعمالهم فقال : « و إنّني لغفارٌ لمن تاب » عن الباطل و رجع إليّ و إليّ الحجّة « و آمن » بي و به و عمل صالحاً يبينه لهم « ثمّ اهتدى » فعلم أنّه لا يتحقق المغفرة و الاهتداء بدون ذلك و قال أيضاً : « إنّما يتقبل الله من المتقين » وهم الذين يتمسكون بما جاء به الرّسول و لا يتجاوزونه أصلاً و يقومون على ما أمر الله تعالى به فعلم منه أنّه تعالى لا يقبل عملاً ممن خالف أمره و نهيه فمن اتقى الله فيما أمره به ولم يخالفه فيه ، و من جملة ما أمره به متابعة الحجّة ، لقى الله يوم القيامة مؤمناً بما جاء به محمد ، هيهات هيهات فات قوم في الضلالة و ما تواقبل أن يهتدوا إلى الله تعالى و إليّ الحجّة و ظنّوا أنّهم آمنوا برّبهم و الحال أنّهم أشركوا من حيث لا يعلمون حيث إنّهم لم يؤمنوا بالآله الحقّ المرسل للرّسول ، المعين للحجّة . و آمنوا بالآخر ، و هذا شرك بالله العظيم و هم لا يعلمون أنّه من أتى بيوت الشرع من أبوابها و هي الحجج فقد اهتدى إلى الله تعالى و إليّ أمره ، و من أخذ في غير تلك الأبواب سلك طريق الهلاك و الضلال لمخالفة أمره تعالى ، و قد وصل الله تعالى طاعة و ليّ أمره بطاعة رسوله ، و طاعة رسوله بطاعته حيث قال « و أطيعوا الله و أطيعوا الرّسول و أوّلي الأمر منكم » و هذا يفيد التلازم فمن ترك طاعة و لاة الأمر لم يطع الله و لا رسوله لأنّ طاعتهما هو الإقرار بما أنزل عن عند الله تعالى و ممّا أنزل طاعة و لاة الأمر فمن تركه لم يطعهما ، فبأيّيتها الناس اتّبعوا رجالاً لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله إلى آخر ما وصفهم الله تعالى و هم الرّسول و أهل بيته الطاهرين .

قوله ( و شرع لهم فيها المنار ) المنار جمع المنارة على غير القياس إذ القياس

صالحاً ثم اهتدى» وقال: «إنما يتقبل الله من المتقين» فمن اتقى الله فيما أمره لقي الله مؤمناً بما جاء به محمد ﷺ هيئات هيئات فات قومٌ و ماتوا قبل أن يهتدوا و ظنّوا أنّهم آمنوا و أشركوا من حيث لا يعلمون ، إنّه من أتى البيوت من أبوابها اهتدى و من أخذ في غيرها سلك طريق الرّد، وصل الله طاعة ولي أمره بطاعة رسوله و طاعة رسوله بطاعته فمن ترك طاعة ولاة الأمر لم يطع الله ولا رسوله و هو الاقرار بما أنزل من عند الله عزّ وجلّ ، خذوا زينتكم عند كلّ مسجد و التمسوا البيوت التي أذن الله أن ترفع و يذكر فيها اسمه ، فإنّه أخبركم أنّهم رجالٌ لآلهمهم تجارةٌ ولا بيع عن ذكر الله و إقام الصلاة و إيتاء الزكاة يخافون

أن يجمع مفعلة على مفاعل وهي موضع النور فاستعير المحجج عليه السلام لأنهم محالّ الأ نوار العقلية و مواضع العلوم الشرعية به يستبين حقائق الدّين و يستنير قلوب العارفين. **قوله** ( هيئات هيئات ) أي بعد التقوى واللقاء بالايمان و أتى به مكرراً للتأكيد. **قوله** ( خذوا زينتكم عند كلّ مسجد ) قيل أريد بالزّينة اللباس سمّي زينة لأنّه ساتر للعورة ، وقيل أريد به أثياب التّجمل فهو على الأوّل دليل على وجوب ستر العورة عند دخول كلّ مسجد للصلاة أو الطواف أو مطلقاً ، و على الثاني على استحباب التزيّن بشباب التّجمل فيهما. وقيل: أريد بها المشط والسواك والخاتم و السجّادة والسّجّحة أقول: و يمكن أن يراد بها مطلق ما يتزيّن به و من جملته التصديق بولاة الأمر لأنّه أعظم ما يتزيّن به الظاهر والباطن.

**قوله** ( والتمسوا البيوت ) أي اطلبوها من الالتماس و هو الطلب وهي بيوت النبوة والوصاية التي شرّفها الله على بيوتات سائر الأنبياء والأوصياء و يذكر فيها اسم الله وآياته و أحكامه و بيناته.

**قوله** ( و إقام الصلاة ) حذف التاء في المصدر للتخفيف مع قيام الاضافة مقامها. **قوله** ( يخافون يوماً ) أي عذاب يوم تتقلب فيه القلوب والأبصار ظهر البطن و من جانب إلى جانب كتقلب الحية على الرّمضاء و ذلك لكثرة شدايده و عظمة

يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار، إن الله قد استخلص الرُّسل لأمره، ثم استخلصهم مصدّقين بذلك في نذره، فقال: «وإن من أمة إلا خلا فيها نذير» تاه من جهل واهتدى من أبصر وعقل. إن الله عز وجل يقول: «فانتها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور» وكيف يهتدي من لم يبصر؟ وكيف يبصر من لم يتدبّر؟ اتبعوا رسول الله وأهل بيته وأقرأوا بما نزل من عند الله واتبعوا آثار

مصائبه. قوله (إن الله قد استخلص الرُّسل لأمره) أي جعلهم خالصين لأمره فارغين عما سواه بالمجاهدات النفسانية والتأييدات الربّانية، ثم استخلصهم استخصّصهم حال كونهم مصدّقين بالمعجزات الظاهرة والبراهين القاهرة بسبب خلوصهم لأمر الله وفراغهم عن غيره وقرّبهم منه في إنذاره وتخويفه عن العقوبات الدنيوية والأخروية وبالجملة اتخذهم أولاً نجيّاً وجعل لهم من عنده مكاناً عليّاً ثم اتخذهم رسولاً نبياً. وفيه ردّ على من جعل الفسقة الكفرة صاحبين للخلافة قابلين للنبيّة، فقد ظهر ممّا ذكرنا أنّ «مصدّقين» حال عن المفعول ومتعلّقه محذوف وأنّ الباء في قوله «بذلك» سبب للتصديق أو الاستخلاص. وأنّ ذلك إشارة إلى المذكور أولاً وأنّ «في نذره» متعلّق بالمصدّقين أو باستخلصهم وأنّ النذر بمعنى الانذار كما في قوله تعالى «فكيف كان عذابي ونذر» أي انذاري.

قوله (وإن من أمة إلا خلا فيها نذير) (١) أي مضى والنذير المنذر. والانذار هو الابلاغ مع التخويف، وإنّما خصّ النذير بالذكر لأنّ احتياج الناس أي الانذار أشدّ وأقوى.

قوله (تاه من جهل) أي تحيّر في دين الحقّ وضلّ طريقه من جهل إمامه ولم يعرف حجّته واهتدى إليه من أبصره وعرفه، ثمّ أشار إلى أنّ سبب الجهل ذهاب البصيرة وسبب ذهابها عدم التدبّر إذ بالتدبّر يتنوّر البصائر ويتعرّف الضامير ويتميّز الحقّ عن الباطل.

(١) قوله «الخلا فيها نذير» حتى الهنود وأهل الصين وجميع الأمم غير بنى إسرائيل وإن لم نعرف أسماءهم كما لا نعرف أسماء سائر أهلهم. (ش)

الهدى. فانهم علامات الأمانة والتقوى واعلموا أنه لو أنكر رجل عيسى ابن مريم عليه السلام وأقرَّ بمن سواه من الرسل لم يؤمن، اقتصوا الطريق بالتماس المنار والتمسوا من وراء الحجب الآثار تستكملوا أمر دينكم وتؤمنوا بالله ربكم.

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن محمد

**قوله** ( و اتبعوا آثار الهدى ) في بعض النسخ «آيات الهدى» والمراد بالآثار آثار الأئمة من العقائد والأعمال والأقوال والأفعال والأخلاق، وبالآيات الأئمة عليهم السلام. **قوله** ( لأنهم علامات الأمانة والتقوى ) الأمانة خلاف الخيانة وهي مصدر قولك أمن الرجل أمانة فهو أمين إذا صار كذلك. هذا أصلها ثم سمي ما تأتمن عليه صاحبك أمانة ومنه أمانة الله تعالى وهي دينه الذي أوحاه إلى رسوله، و التقوى والتقوى واحد وهي ملكة تحدث من ملاحظة الأمور واجتناب المنهيات والمشتبهات، وثمرتها حفظ النفس عن زهات الدنيا وغمرات الموت وشدائد يوم القيامة، و علامة الشيء ما يعرف به ذلك الشيء، والأئمة عليهم السلام علامات يعرف بهم حدود الدين والتقوى وأركانها و شرائطها وكيفية الوصول إليهما.

**قوله** ( و اعلموا أنه لو أنكر ) المقصود منه أن من أنكر واحداً من الأئمة أو أزاله عن موضعه فهو لم يؤمن بالله و برسوله.

**قوله** ( اقتصوا الطريق بالتماس المنار ) قصَّ الأثر و اقتصه إذا تبعه يعني اتبعوا الطريق الإلهية والسنة النبوية بطلب الأئمة ومتابعتهم.

**قوله** ( والتمسوا من وراء الحجب الآثار ) أي اطلبوا آثار الأئمة من آل الرسول من وراء حجب ظلمانية نسجتها عناكب قلوب الجاحدين و ضربتها أيدي شبهات المعاندين فإن طلبتموها وجدتموها تستكملوا أمر دينكم الذي أنزله الله تعالى على نبيكم و تؤمنوا بربكم فمن لم يطلب آثارهم ولم يقتد بأطوارهم لم يؤمن بالله العظيم ولا برسوله الكريم حيث أنكر ما أنزل إليه من آيات خلافتهم و بيئات إمامتهم .



ابن الحسين بن صغير، عمّن حدّثه، عن ربيع بن عبدالله، عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال: أبى الله أن يُجري الأشياء إلاّ بأسباب، فجعل لكلّ شيء سبباً وجعل لكلّ

قوله (أبى الله أن يجري الأشياء إلاّ بأسباب) هذه قاعدة مطردة (١) في الأشياء الممكنة كلّها حتّى ينتهي الأسباب إلى من لا سبب له، وإن شئت أن تعرف ذلك بمثال فنقول: إنّ ما في الانسان ويسمّى في الشرع بالقلب تارة و بالصدر تارة وبالتنس الناطقة أخرى جوهر روحانيّ متوسط بين العالمين والملك والمملوك كأنّه نهاية هذا وبداية ذاك يؤثّر فيما دونه ويتأثّر عمّا فوقه فهو بمنزلة أرض يتكوّن فيه أنواع المخلوقات على صورها المثاليّة أو بمثابة مرآة منصوبة يجتازعليه أصناف صورالمصنوعات وتنتقش فيه صور بعد صور ولا يخلو دائماً عنها ومداخل هذه الآثار المتجدّدة فيه إمّا من الظواهر كالحواس الخمس أو من البواطن كالخيال والفكر وغيرهما من الأخلاق النفسانيّة فدايماً يحصل فيه أثر من الخارج أو من الدّاخِل فدايماً ينتقل من حال إلى حال فنبت أنّه دائماً محلّ

(١) قوله « هذه قاعدة مطردة » قال صدر المتألّهيّن هذه مسألة مهمة لأهمّها أنّها لان القول بالعلة والمعلول مبنى جميع المقاصد العلميّة ومبنى علم التوحيد والربوبية والمعاد وعلم الرسالة والامامة وعلم النفس وما بعدها وما قبلها وعلم تهذيب الاخلاق والسياسات وغير ذلك وبانكاره وتمكين الارادة الجزافية كما هو مذهب أكثر العامة ( يعنى الاشاعرة المنكرين للسبب المجوزين للترجيح من غير مرجح ) تنهدم قواعد العلم واليقين . انتهى . مثلاً اذا لم يكن السبب لم يعلم الطبيب أن سوء المزاج يوجب المرض و ان الدواء الغلاى يوجب علاجه وهذا يبطل علم الطب ولم يعلم الزارع ان سقى الماء وضوء الشمس علة لنبات الزرع، وبطل امر الزراعة ولم يعلم ما يجب ان يفعل، ولم يعلم الصانع ان الحرارة يذيب الغلظات فى اى درجة من الحرارة، وبطل ايضاً علم الدين اذا لا يعلم أحد أن الصلاة والزكاة وغيرهما أسباب للمساعدة فى الآخرة ولم يعلم أن اللطف فى الواجب تعالى سبب ارسال الرسل ونصب الائمة وغير ذلك بل لم يثبت وجود واجب الوجود اذا صح وجود شيء بغير سبب. (ش)

سبب شرحاً وجعل لكل شرح علماً وجعل لكل علم باباً ناطقاً، عرفه من عرفه

للحوادث الإدراكية وموضوع للأحوال النفسانية، وهذه الحوادث والأحوال التي هي المسماة بالعلوم والخواطر لأنّها تخطر في القلب بعد أن كان غافلاً عنها محرّكات للإرادات والأشواق وأسباب لها وهي محرّكات للقوّة والقدرة وهي محرّكات للجوارح والأعضاء وبسببها تظهر الأفاعيل في الخارج، وبذلك الأفاعيل يستحقّ المدح والذمّ والثواب والعقاب. فمبدء الفعل البشري هو الخاطر والخطر يحرك الرغبة والشوق، وهي تحرك العزم والنية؛ وهي تبعث القدرة؛ والقدرة تحرك العضو فيصدر الفعل من هذه المبادي المترتبة المتسببة كل ذلك باذن الله تعالى ومشيته؛ وهكذا جرت المشيئة الإلهية في أفعال العباد ومن أنكر هذه الوسائط وعزل الأسباب عن فعلها فقد أساء الأدب (١) مع الله الذي هو مسبب الأسباب حيث رفع ما وضع الله سبحانه وعزل ما نصبه؛ ثمّ لما كانت تلك الخواطر والأحوالات قديكون خيراً وقد يكون شرّاً أو كانت الرغبة والعزم قديتعلّقان بما ينبغي أن يكون وقديتعلّقان بما لا ينبغي أن يكون وكانت القدرة تعلّقها بالصحيح والفاقد على السواء وكانت الأفعال الصادرة عن الجوارح قد تكون حسنة وقد تكون قبيحة؛ وكان الحسن والقبح في الأكثر مخفيين اقتضت الحكمة الإلهية واللطفية الرّبّانية نصب الرّسول والأوصياء لهداية العباد إلى سبيل الرّشاد ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيّ عن بينة ومنه يظهر سرّ قوله عزّ شأنه إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنّه كان ظلوماً جهولاً. قوله ( فجعل لكلّ شيء سبباً ) مثلاً جعل لاستحقاق القرب والثواب منه تعالى سبباً هي الطاعات والعبادات وجعل لهذا السبب شرحاً (٢) هي الحدود والكيفيات والشروط، وجعل لهذا الشرّح علماً وجعل لهذا العلم باباً ناطقاً ينطق

(١) قوله « فقد أساء الأدب مع الله » هذا تعبير الشيخ محيي الدين بن عربي في

الفتوحات. (ش)

(٢) قوله « جعل لهذا السبب شرحاً » اذ ليس السبب أمراً مجعلاً مبهماً بل له شرائط

وجعله من جهله، ذاك رسول الله ﷺ ونحن .

٨- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن العلاء ابن رزين، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كل من دان الله عز وجل بعبادة يجهد فيها نفسه ولا إمام له من الله، فسعيه غير مقبول وهو ضال متحير والله شاني لأعماله ومثله كمثله شاة ضلت عن راعيها وقطيعها فهجمت ذاهبة

به، عرف ذلك الشرح والعلم من عرف ذلك الباب ( وجعله من جهله ) وذلك الباب رسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام . ويحتمل أن يكون المراد أن ذلك العلم والباب رسول الله ونحن، من باب اللّف والنشر المرتّب كما يرشد إليه قوله: «أنا مدينة العلم وعليّ بابها». **قوله** ( كل من دان الله بعبادة ) أي أطاعه بها، والدين الطاعة.

**قوله** ( يجهد فيها نفسه ) في المغرب جهده حمله فوق طاقته من باب منع وأجهد لغة قليلة، والجهد المشقة والمعنى يكلف نفسه مشقة في العبادة وتحملها.

**قوله** ( ولا إمام له من الله ) أي من قبل الله تعالى واختياره سواء كان له إمام باختياره أم لم يكن **قوله** ( فسعيه غير مقبول ) لأن العمل لله تعالى لا يتصور إلا بتوسطها مرشد إلى دين الله وشرائطه وكيفية العمل به، والعامل المعتمد برأيه أو بإمام اختاره لنفسه وإن قصد الصلاح في عمله واجتهد فيه فإنه يقع في الباطل فيحصل انحراف من الدين وضلال عن الحق فيضيع العمل ويخسر الكدح كدأب الخوارج والعامة العادلين عن العترة الطاهرين وإليهم يشير قوله تعالى « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا الآية». **قوله** ( والله شاني لأعماله ) أي مبغض لها لوقوعها على وجه

\* كما ترى في الأدوية لعلاج المرضى يشترط في العمود الذي به العلاج أن ينضم إليه أدوية أخرى تسهل جذبه أو يكسر عاديته ويشترط أن يراعى فيه الوقت والاعذية التي تناسبه ولا تنافيه وحركة أو سكون أو نوم وغير ذلك، كذلك أسباب المبادات والامور الشرعية فيها شرائط يشترط في تأثيرها. و بيان هذه التفاصيل شرح الاسباب ولا بد أن يكون في الوجود علم وعالم بها . (ش)

و جائية يومها، فلما جنبها الليل بصرت بقطيع غنم مع راعيها ، فحنَّت إليها و اغترَّت بها، فباتت معها في مرضها، فلما أن ساق الراعي قطيعه أنكرت راعيها و قطيعها فهجمت متحيرة تطلب راعيها و قطيعها فبصرت بغنم مع راعيها فحنَّت إليها و اغترَّت بها، فصاح بها الراعي : الحقي براعيك و قطيعك فأنت تائهة متحيرة عن راعيك و قطيعك فهجمت ذعيرة، متحيرة، تائهة، لراعي لها يرشدها إلى مرعاها أو يردّها؛ فبينا هي كذلك إذا اغتنم الذئب ضيعتها فأكلها ؛ و كذلك والله يا محمد

أرادهُ؛ والشاة مثل الشاة البغض، وشيء الرَّجل فهو مشنوء أي مبغض، ومعنى بغضه تعالى للعمل عدم قبوله مع ذمِّ عامله و طرده عن رحمته و ثوابه الموعود له.

**قوله** ( و مثله كمثل شاة ) انطباق هذا التمثيل على الممثل له ظاهر فإن هذا الرَّجل ضلَّ عن راعيهِ و قطيعهِ و هو الإمام الحقُّ و من تبعه فتحيّر و حنَّ في ظلمة الشبهات إلى قطع و راع و زعم أنَّه راعيهِ الحقُّ فلما أن ساق هذا الراعي قطيعه في صبح يوم القيامة إلى النار عرف هذا الرَّجل أنَّه ليس براعيهِ الحقِّ فمتحيّر و يريد أن يدحج بكلِّ فرقة حشرت مع الإمام الحقِّ يقال له: أنت تائه الحقِّ براعيك الذي حننت إليه و هو متردّد تائه حتّى تأخذه الزبانية و تجرّه إلى جهنم.

**قوله** ( فهجمت ذاهبة و جائية يومها ) الهجوم الدخول و يومها بتقدير في معمول للهجوم أو الذَّهاب على سبيل التنازع. **قوله** ( و اغترَّت بها ) أي غفلت بها عن طلب راعيها أو خدعت بها والغيرة بالكسر الغفلة تقول منه اغتررت يا رجل. و تقول أيضاً اغترَّ بالشيء إذا خدع به، و وجه الغفلة والخدعة أنَّها لم تفرق في ظلمة الليل بين راعيها و راعي هذا القطيع. **قوله** ( فلما أن ساق الراعي قطيعه أنكرت راعيها ) أي فلما أن ساق الراعي عند طلوع الفجر و انكشاف الظلمة قطيعها عرفت أنَّه ليس راعياً لها . **قوله** ( ذعيرة ) أي خائفة من الذئب بالضّم و هو الخوف و الفزع . **قوله** ( و بينا هي كذلك إذا اغتنم الذئب ) قال في النهاية : أصل « بينا » بين فاشبعت الفتحة فصارت ألفاً يقال: بينا و بينما وهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة و يضافان إلى جملة من فعل و فاعل و مبتدء و خبر و يحتاجان إلى جواب يتمُّ به

من أصبح من هذه الامّة لا إمام له من الله عزّ وجلّ ظاهر عادل أصبح ضالّاً تائهاً ، و إن مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق ، واعلم يا محمد أنّ أئمة الجور المعنى و الأفسح في جوابهما أن لا يكون فيه إز و إذا قد جاء في الجواب كثيراً يقول : بينا زيد جالس دخل عليه عمرو وإذا دخل عليه وإذا دخل عليه.

**قوله ( ضيعتها ) الضيعة بالفتح والسكون الهلاك ، تقول : ضاع الشيء يضيع ضيعة أي هلك . قوله ( طاهر ) معناه بالانقطة طاهر عن الرّجس ومعها ظاهر وجوده سواء كان شخصه ظاهراً أم لم يكن أو ظاهر شخصه ولو في بعض الأوقات لبعض الأشخاص أو غالب على جميع الخلق في العلم والعمل أو معين لهم في الدّين و بالجملة ظهوره لا ينفى غيبته لأنّه ظاهر من وجه و غائب من وجه آخر كالشمس من فوق السحاب والنور من وراء الحجاب .**

**قوله ( ميتة كفر و نفاق (١) ) أمّا الكفر فلا أنّه لم يؤمن ومن لم يؤمن**

(١) قوله «ميتة كفر ونفاق» معلوم أن عدم معرفة أمثال يزيد بن معاوية والوليد لا يوجب الميتة الجاهلية بل الامام الذي يزيد معرفته في العلم والدين وهذا من الاحاديث المتفق على نقلها من رسول الله (ص) ولا ينطبق شيء منها على غير ائمتنا عليهم السلام. قال صدر المتألهين (قده) في رد من زعم أن اولي الامرهم الخلفاء وأن الحديث المتفق عليه من رسول الله (ص) المشهور بطرق متكاثرة انه قال «الخلفاء أو الائمة بعدى اثنا عشر كلهم من قريش» وقوله (ص) «لا يزال الاسلام عزيزاً أو هذا الدين قائماً حتى يقوم الساعة و يكون عليهم اثنا عشر خليفة» وما يجري مجراه لا ينطبق على خلفاء بنى امية و امثالهم و أن رسول الله رأى نزو القردة على منبره و أوله ببني امية وهم الشجرة الملوثة في القرآن ثم حكى الصدر (قده) في محكي من قصصهم أخبار الوليد بن يزيد وولوعه بالمنكرات وهم هشام بقتله فقر منه وكان لا يقيم بارض خوفاً على نفسه و ببيع له بعد هشام بالخلافة و من استهتاره أنه اصطنع بركة من خمر وكان اذا طرب القى نفسه فيها و يشرب منها حتى يتبين النقص في أطرافها ومن أخباره أنه واقع جاريته وهو سكران و جاء المؤذنون بالصلاة فحلف لا يصلي بالناس الا هي فليست ثيابه و تنكرت وصلت بالمسلمين وهي سكرى متبلطخة بالنجاسات على الجنابة قال وحكي\*

وأتباعهم لمعزولون عن دين الله قد ضلّوا وأضلّوا فأعمالهم التي يعملونها كرماد اشتدّت به الريح في يوم عاصف لا يقدرّون ممّا كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد.

فهو كافر والإسلام لا ينافيه، وأمّا التفات فلا أنّه أقرّ لسانه بجميع ما جاء به الرّسول وأنكر قلبه أعظمه، مضمون هذا الحديث متفق عليه بين الأئمّة ولكن لبعضهم مزخرفات يضحك منها شفاء الأيّام ويستنكف عن تحريرها لسان الأقلام.

قوله (قد ضلّوا وأضلّوا) أي ضاعوا وهلكوا لعدو لهم عن طريق الحقّ وأضاعوا وأهلكوا من تبعهم إلى يوم القيامة لإخراجهم عنه فعليهم وزرهم ووزر من تبعهم مع أنّه لا ينقص من أوزار التابعين شيء.

قوله (فأعمالهم) تضمين للآية الكرّيمة وهي قوله تعالى «مثل الذين كفروا بربّهم أعمالهم كرماد اشتدّت به الريح - الآية» يعني أعمالهم التي يعملونها مثل الصوم والصلاة والصدقة وصلة الرّحم وإغاثة الملهوف وغير ذلك مثل ما اشتدّت به الرّيح وحملته وطيرته في يوم عاصف أي شديدة ريحه، ووصف اليوم بالعصف وهو اشتداد الرّيح للمبالغة كقولهم نهاره صايم، لا يقدرّون يوم القيامة ممّا كسبوا من أعمالهم

✽ صاحب الكشاف أن الوليد تفأل يوماً في المصحف فخرج له قوله تعالى «فاستفحقوا وخاب

كل جبار عنيد» فمزق المصحف وأنشأ يقول:

فها أنا ذاك جبار عنيد

أتوعد كل جبار عنيد

فقل يا رب من قنّى الوليد

إذا ما جئت ربك يوم حشر

فاجمع أهل دمشق على قتله فلما دخلوا عليه في قصره قال يوم كيوم عثمان فقتلوه

وقطعوا رأسه و طيف به في دمشق، ثم قال صدر المتألّهين: فانظروا يا أهل القل والانصاف هل يستصح ذومسكة أن يقال: ان رسول الله (ص) يقول لا يزال الاسلام عزيزاً والدين قائماً ما وليهم اثنا عشر رجلاً من أمثال هؤلاء الخلفاء من الشجرة الملعونة انتهى كلامه. وبالجمله لا بد لهم من أمرين اما أن ينكروا صحة الحديث عن رسول الله (ص) و أما أن يطلبوا الاثنى عشر في غير الخلفاء المشهورين ولا يمكن الاول بعد نقل البخارى و سائر أصحاب الصحاح فلا بد من الثانى. (ش)

٩- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن عبد الله ابن عبد الرّحمن، عن الهيثم بن واقد، عن مقرن قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: جاء ابن الكوّاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين « وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم » ؟ فقال: نحن على الأعراف، نعرف أنصارنا بسيماهم ونحن الأعراف الذي لا يعرف الله عزّ وجلّ إلاّ بسبيل معرفتنا ونحن الأعراف يعرفنا الله عزّ وجلّ يوم القيامة على الصراط، فلا يدخل الجنة إلاّ من عرفنا و

على شيء لحبوطه فلا يرون له أثراً من الثواب وذلك يعني ضالّهم مع حسابهم أنّهم يحسنون هو الضلال البعيد لكونهم في غاية البعد عن طريق الحقّ فقد شبه أعمالهم في سقوطها وحبوطها لبنائها على غير أساس من الإيمان بالله و برسوله وبالأئمة عليه السلام بالرّماد المذكور في عدم إمكان ردّه بعد ما طيّرته الرياح العاصفة.

قوله ( ابن الكوّاء ) عبد الله بن الكوّاء من رجال أمير المؤمنين عليه السلام خارجي ملعون (١) قوله ( وعلى الأعراف رجال ) قال في الصحاح العُرف والعُرف الرّمل المرتفع وهو مثل عسر وعسر وكذلك العرفة والجمع عُرف وأعراف، ويقال: الأعراف الذي في قرآن سور بين الجنة والنار.

قوله ( نعرف أنصارنا بسيماهم ) خصّ الأنصار بالذكر مع أنّهم يعرفون أعداءهم أيضاً بسيماهم للتنبيه على أنّ معرفة الأنصار وإعانتهم في ذلك المقام أهمّ وأقدم من معرفة الأعداء وإهانتهم. قوله ( ونحن الأعراف ) والأعراف هنا العرفاء جمع عريف وهو النقيب نحو الشريف والأشراف، والشهيد والشهداء.

قوله ( ونحن الأعراف يعرفنا الله تعالى ) يعرفنا بالتشديد أي يجعلنا عرفاء على الصراط ومما يؤيّد قول أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة « وإنّما الأئمة

(١) قوله « خارجي ملعون » قال صدر المتألّهين اسمه عبد الله وهو من جملة رؤساء الخوارج الذين خرجوا على أمير المؤمنين «ع» حين جرى أمر الحكمين اجتمعوا بحرورامن ناحية الكوفة ورأسهم عبد الله بن الكوّاء وعتاب بن الأعور و زيد بن عاصم المحاربي و ابن زهير البجلي المعروف بنى الثدية و كانوا يومئذ اثني عشر ألفاً أهل صلاة وصيام - إلى آخر ما قال (ش)

عرفناه ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه، إن الله تبارك و تعالى لو شاء

قوام الله على خلقه و عرفاؤه على عباده لا يدخل الجنة إلا من عرفهم و عرفوه ولا يدخل النار إلا من أنكرهم و أنكروه « قال شارح النهج العريف القيب. أو يجعلنا ذا معرفة بأوليائنا وأعدائنا على الصراط، والمقصود أن أهل كل عصر لا يدخلون الجنة إلا بمعرفة إمامهم من العترة الطاهرة عليه السلام معرفة حق ولا ينهم و صدق إمامتهم ومعرفة الإمام لهم بالتصديق والمقامة، وبيان الحصر من وجهين أحدهما أن دخول الجنة لا يمكن لأحد من هذه الأئمة إلا باتباع الشريعة النبوية و لزوم العمل بها ولا يمكن ذلك إلا بمعرفتها ومعرفة كيفية العمل بها ولا يمكن ذلك إلا ببيان صاحب الشريعة والقائم بها و إرشاده و تعليمه و ذلك لا يمكن إلا بمعرفة المأموم الإمام و حقيقة إمامته و صدق ولايته له ليقنّدي به ، و معرفة الإمام للمأموم ليهديه، فإن دخول الجنة متوقف على معرفة الإمام للمؤمنين ومعرفتهم له . و ثانيهما أن معرفة الأئمة و معرفة حقيقة إمامتهم و صدق ولايتهم ركن من أركان الدين ولا يدخل الجنة إلا من أقامه ومن عرفهم كذلك و يجب معرفتهم له بذلك، وقال بعض شراح النهج: واعلم أنه لا يشترط في معرفتهم لمحببتهم ومعرفة محبتهم لهم المعرفة الشخصية العينية بل الشرط المعرفة على وجه كلي وهو أن يعلم أن كل من اعتقد حقيقة إمامتهم و اهتدى بما انتشر من هديهم فهو وليهم و مقيم لهذا الركن من الدين فيكونون من يتولاهم على هذا الوجه ومن يتولاهم عارفاً بهم لمعرفته بحقيقة ولايتهم واعتقاد ما يقولون وإن لم يشترط المشاهدة العينية والمعرفة الشخصية ، وفيما ذكرنا دفع لما يتوهم من أن كثير من الشيعة لهؤلاء الأئمة و محبتهم لا يعرفهم الأئمة ولا يرون أشخاصهم، هذا بيان للكليّة الأولى ، و أما بيان الكليّة الثانية و هي قوله « ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه » فهو ما أشار إليه شارح النهج من أن دخول الجنة مستلزم لمعرفتهم و منحصر فيه و كل واحد ممن يدخل الجنة عارف بهم و ذلك يستلزم أنه لا واحد ممن يدخل الجنة بمنكر لهم لأن معرفتهم و إنكارهم ممّا لا يجتمعان في ملزوم واحد إذا عرفت ذلك فنقول من



لعرّف العباد نفسه ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله والوجه الذي يؤتى منه ، فمن عدل عن ولايتنا أو فضل علينا غيرنا ، فأنهم عن الصراط لنا كبون ، فلا سواء من اعتصم الناس به ولا سواء حيث ذهب الناس إلى عيون كدرة يفرغ بعضها في بعض

أنكرهم وأنكروه لا يجوز أن يكون أعم ممّن يدخل النار ، أمّا أولاً ، فللخبر المشهور «من مات ولم يعرف إمام وقته فقد مات ميتة جاهليّة» فقد دلّ هذا الخبر على أن إنكارهم مستلزم للميتة الجاهليّة المستلزم لدخول النار ، وأمّا ثانياً فلا أنّه لو كان أعم لصدق على بعض من يدخل الجنّة فبعض المنكر لهم يدخل الجنّة فينعكس بعض من يدخل الجنّة منكر لهم ، وقد مرّ أنّه لا واحد ممّن يدخل الجنّة بمنكر لهم هذا خلف ، وكذلك لا يجوز أن يكون أخصّ وإلا لصدق على بعض من يتولاهم ويعترف بصدق إمامتهم أنّه يدخل النار لكن ذلك باطل لقول الرسول ﷺ «يحشر المرء مع من أحبّ» وقد ثبت أنهم عليه السلام يحشرون إلى الجنّة فكذلك من أحبهم واعترف بحقيّة إمامتهم ودخول الجنّة مع دخول النار ممّا يجتمعان فنبت أنّه لا واحد ممّن يحبهم ويعترف بحقيّتهم يدخل النار فقد ظهر إذن صدق هذه الكلّيّة أيضاً ووجه الحصر فيها قوله (إنّ الله تعالى لو شاء لعرّف العباد نفسه) كما عرف الأنبياء نفسه ولكن لم يشأ ذلك لعدم قابليّتهم له بل جعلنا أبواب معرفته بما يليق به من الحكم الإلهيّة وأسرار التوحيد وجعلنا صراطه في دينه من الشرائع والأخلاق والسياسات وسبيله إلى جنّته ، وبيان مقاماتها ودرجاتها والوجه الذي يؤتى الله سبحانه من ذلك الوجه . وقد مرّ توضيح ذلك ويشتمل على جميع ذلك قوله عليه السلام «أنا مدينة العلم وعليّ بابها» قوله (لنا كبون) نكب عن الطريق ينكب نكباً من باب نصرأي عدل . قوله (فلا سواء من اعتصم الناس به) ضمير المجرور راجع إلى من وإفراده باعتبار لفظه وإن كان معناه متعدّداً والمقصود نفي المساواة بين جماعة اعتصم الناس بهم وجعلوهم أئمة في أمر مبدئهم ومعادهم ومعاشهم بل بعضهم صراط الحقّ وهم العترة عليه السلام وبعضهم صراط النار وهم أولياء الشيطان . قوله (ولا سواء حيث ذهب الناس) لا سواء تأكيد لما سبق و«حيث» تعليل

و ذهب من ذهب إلينا إلى عيون صافية تجري بأمر ربّها، لانقاد لها ولا انقطاع.  
 ١٠- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن محمد، عن بكر  
 ابن صالح، عن الريان بن شبيب، عن يونس، عن أبي أيوب الخزّاز، عن أبي-  
 حمزة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا أبا حمزة يخرج أحدكم فراسخ فيطلب  
 لنفسه دليلاً و أنت بطرق السماء أجهل منك بطرق الأرض ، فاطلب لنفسك دليلاً .  
 ١١- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أيوب بن الحر  
 عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « و من يؤت الحكمة فقد

لنفي المساواة . **قوله** ( إلى عيون كدرة ) أي غير صافية من الكدر خلاف الصفو  
 وقد كدر الماء يكدر كدراً فهو كدر و كدر أيضاً مثل فخذوفخذويفرغ صفة لها، يقال :  
 فرغ الماء فراغاً مثل : سمع سماعاً أي انصبّ وأفرغته ، أنا والمراد بتلك العيون  
 شبهات أئمة الجور ومخترعاتهم التي أحدثوها وعاونوا بعضهم بعضاً في اختراعها و  
 إحداثها و في وصفها بالفراغ لا وصف صاحبها بالفراغ تنبيه على غزارتها وكثرتها  
**قوله** ( إلى عيون صافية ) متعلق بذهب الأوّل أي من ذهب إلينا ذهب إلى  
 عيون صافية هي النواميس الإلهية والأسرار البانية والأحكام الفرقانية التي تجري  
 بأمر ربّها في قلوب صافية تقيّة نقيّة مقدّسة مطهرة عن الغين والرّين ثم تجري  
 منها إلى قلوب المؤمنين و صدور العارفين إلى يوم الدّين بالانقاد ولا انقطاع بخلاف  
 الشبهات الزائلة والمخترعات الباطلة فإنّها إذ لأصل ولا مادة لها تنقطع يوماً ما .  
**قوله** ( و أنت بطرق السماء ) المراد بطرق السماء طرق معرفة الله تعالى  
 و معرفة أسرارهِ و توحيدهِ ومعرفة عالم الغيب ، ووجه زيادة الجهل به ظاهر لأنّ  
 المراحل المعقولة أخفى والشبهات الوهميّة والخياليّة والتسويّلات النفسانيّة و  
 الشيطانيّة فيه أقوى من المراحل المحسوسة فإذا احتيج في الأظهر إلى دليل  
 فالأخفى أولى بالاحتياج إليه، وإنّما عبّر عن المعرفة بطرق السماء (١) للدلالة

(١) قوله و عبّر عن المعرفة بطرق السماء، قد مر في تناهيف الشرح اطلاق السماء

على عالم المجردات فراجع الفهرست الموضوع آخر الجزء الرابع و الرواية في بيان \*

أوتي خيراً كثيراً فقال: طاعة الله و معرفة الامام.

١٢- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان عن أبي بصير قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: هل عرفت إمامك؟ قال: قلت: إي والله قبل أن أخرج من الكوفة فقال: حسبك إذاً.

١٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن بريد قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في قول الله تبارك وتعالى: «أو من كان ميثاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس» فقال: ميت لا يعرف شيئاً و«نوراً يمشي به في الناس» إماماً يؤتم به «كمثل في الظلمات ليس بخارج

على رفعة قدرها وتعظيم شأنها . قوله (طاعة الله ومعرفة الإمام) إنما نسب المعرفة إلى الإمام والطاعة إلى الله لأن معرفة الإمام مستلزمة لمعرفة الله وطاعة الله تعالى مستلزمة لطاعة الإمام، فيرجع الكلام إلى أن الحكمة طاعة الله وطاعة الإمام و معرفتهما فتكون المعرفة إشارة إلى الحكمة النظرية والطاعة إلى الحكمة العملية. قوله (إي) بكسر الهمزة من حروف التصديق ولا يستعمل إلا مع القسم.

قوله (حسبك إذن) حسبك بمعنى يحسبك ويكفيك، و«إذن» من حروف المكافأة والجواب وإذا وقف عليه قيل «إذا» وهو كذلك في بعض النسخ، ولما أخر بطل عمله وهو نصب المستقبل مع أنه لم يجد هنا مستقبلاً، وإنما قال في جواب قوله «عرفت الإمام قبل أن أخرج من الكوفة» حسبك إذن للدلالة على أن معرفة الإمام مستلزمة لمعرفة جميع المعارف الحقة وأصل لجميع العلوم الصادقة فمعرفة كافية لذوي البصائر الكاملة . قوله (أو من كان ميثاً) يعني أو من كان ميثاً

\* مفاسد ترك اتباع المعصومين في الدار الآخرة وفي أحكام الشريعة وإنفاذها بيد الإمام المعصوم حكم دنيوية ومصالح في معاش الناس خصوصاً المعاملات والسياسات والاخلال بها والأضرار عنها يوجب فساد الدنيا أيضاً لكنها من جهة أنها مجعولة من الله تعالى واتباعها طاعة وتركها عصيان يوجب فساد الآخرة على المكلف، وقلنا: إن المدينة الفاضلة على ما بينها أبو نصر الفارابي ما يكون الأمير فيها الحكيم العادل العارف بما يجب وقلنا أنه لا\*

منها قال: الذي لا يعرف الامام .

١٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة ومحمد بن عبدالله، عن علي بن حسان عن عبدالرحمن بن كثير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: دخل أبو عبدالله الجدلي على أمير المؤمنين عليه السلام فقال عليه السلام: يا أبا عبدالله ألا أخبرك بقول الله عز وجل: « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون » و من جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا

بالجهالات والأخلاق الذميمة أو بكونه في المرتبة الهولانية فأحييناه بالكلمات العقلية والأخلاق المرضية والقوانين العادلة والقوة العملية (١) ، وجعلنا له إماماً كالنور الساطع يمشي بهدایتة في الناس والحجب الناسوتية إلى الأسرار الإلهية والأنوار اللاهوتية كمن مثله في ظلمات الجهالة وموت الضلالة وهو باق فيها وليس بخارج منها، وليس له إمام عادل ليبلغ بنور هدايته إلى أوج الكرامة ، فالآية على هذا التأويل نزلت في الشيعة ومخالفهم.

**قوله** ( دخل أبو عبدالله الجدلي ) اسمه عبيد بن عبد ، وقد يقال : عبيد الله بن عبدالله وهو من الألباء ومن خواصه وأولياؤه عليه السلام . والجدلي بالجمع والتحريك منسوب إلى جديلة حي من طي وهي اسم أمهم .

**قوله** ( فكبت وجوههم في النار ) كبته لوجهه أي صرعه فأكب هو، ومجيء

\* يكون غير المعصوم بصفات شرطها وكل مدينة غير فاضلة من المدن الجاهلة بأقسامها وقد ذكرها أبو نصر في كتابه . (ش)

(١) قوله « والقوانين العادلة والقوة العملية » قد علم أن التشريع و انفاذ الاحكام غير مفوض الى الناس عند الشيعة فجاعل القوانين هو الله تعالى ومبلغها الرسول (ص) ومجريها هو والائمة المعصومون المنسوبون من قبله ولا يرتاب عاقل في ان هذا هو القول الحق لا قول من يذهب الى أن اجراء حكم الله مفوض الى امام جاهل فاسق غائر في الظلمات ليس بخارج منها ولا قول من جعل التشريع من وظائف الناس المختلفين الجاهلين بحكم الافعال ومصالحها و البعيدين عن مراعاة العدالة في طوائف الامم المعنيتين بمنافع أنفسهم غير مبالين بمن سواهم . (ش).

ما كنتم تعملون، ؟ قال : بلى يا أمير المؤمنين جعلت فداك ، فقال : الحسنه معرفة الولاية وحبنا أهل البيت والسيئة إنكار الولاية وبغضنا أهل البيت ، ثم قرأ عليه هذه الآية.

## ( باب )

### ( فرض طاعة الأئمة )

١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة ؛ عن أبي جعفر عليه السلام قال : ذروة الأمر وسمانه ومفتاحه و باب الأشياء و رضا الرّحمن تبارك و تعالى الطاعة للإمام بعد معرفته ، ثمّ قال : إنّ الله تبارك و تعالى

الإفعال من المتعدّي للآزم كما هنا من النوادر .

**قوله** ( فقال : الحسنه معرفة الولاية ) الظاهر أنّه لم يرد حصر الحسنه و السيئة بما ذكر ، بل أراد أنّ هذه الحسنه والسيئة أكمل أفراد هذين الجنسين ، بدليل أنّ كلّ حسنة تفرض و كلّ سيئة تفرض فهما داخلان تحتها وفرعان لهما .  
**قوله** ( الطاعة للإمام بعد معرفته ) طاعة الإمام عبارة عن التصديق بإمامته والإذعان بولايته و الإقرار بتقدّمه على جميع الخلق بأمره تعالى ، و المتابعة لأمره و نهيه و وعظه ونصيحته ، ظهر وجه المصلحة أم لم يظهر ، وهي ذروة أمر الإيمان من حيث أنّها أعظم أركانه و أعلاها و أشرفها و أسناها و سنامه من حيث شرفها و علوّها بالنسبة إلى سائر أركان الإيمان مع ملاحظة أنّها بمنزلة المركب يوصل راكبها إلى سائر منازل العرفان ، و مفتاحه من حيث أنّه يفتح بها أقفال أبواب العدل والإحسان و باب الأشياء والشرائع النبوية والأسرار الإلهية من حيث أنّه لا يجوز لأحد الدخول في الدّين ومشاهدة ما فيه بعين اليقين إلا بالوصول إلى سدنتها والعكوف على عتبتها ، ورضاء الرّحمن تبارك و تعالى من حيث أنّها توجب القرب إليه والزّلفى لديه والاستحقاق لما وعده للمطيع من الأجر الجميل و الثواب الجزيل ، و كلّ هذا على سبيل الاستعارة و التشبيه الذي لا يخفى على

يقول : « من يطع الرسول فقد أطاع الله و من تولّى فما أرسلناك عليهم حفيظاً » .  
 ٢- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلّى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ  
 الوشاء ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي الصباح قال : أشهد أنّي سمعت أبا عبد الله عليه السلام  
 يقول : أشهد أنّ عليّاً إمام فرض الله طاعته وأنّ الحسن إمام فرض الله طاعته وأنّ  
 الحسين إمام فرض الله طاعته وأنّ عليّ بن الحسين إمام فرض الله طاعته وأنّ  
 محمد بن عليّ إمام فرض الله طاعته .

٣- و بهذا الاسناد ، عن معلّى بن محمد ، عن الحسين بن عليّ قال : حدّثنا  
 حماد بن عثمان عن بشير العطار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : نحن قوم فرض  
 الله طاعتنا وأتمّ تأتمّون بمن لا يعذر الناس بجهالته .

العارف بالعريّة حسن موقعه ولطافة موضعه ، وإنّما قال « بعد معرفته » للتنبيه  
 على أنّ أصل معرفته تعالى أفضل منها ، كيف لا وهي أصلها؟ وإن كان كمال  
 المعرفة إنّما يحصل بها ، و بالجملة نظام الطاعة موقوف على أصل المعرفة وكمال  
 المعرفة موقوف على نظام الطاعة . قوله ( ثمّ قال : إنّ الله تبارك تعالى يقول ) هذا بمنزلة  
 التأييد لما مرّ والدلائل عليه حيث عدّ طاعة الرسول نفس طاعته تعالى ومن  
 البين أنّ طاعة الإمام نفس طاعة الرسول لقوله تعالى « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول  
 وأولي الأمر منكم » فطاعة الإمام نفس طاعة الله تعالى ، و من هنا ظهر أيضاً تقدّم  
 معرفته على طاعة الإمام . قوله ( حفيظاً ) أي حافظاً لهم عن التولّي والإعراض و  
 إنّما عليك البلاغ .

قوله ( قال : أشهد أنّي سمعت ) أتى بالشهادة ليفيد أنّ المنقول خبر  
 قاطع لاعتبار التوافق بين القلب و اللسان في الشهادة و لترويجه لأنّ الشهادة  
 بمنزلة الحلف . قوله ( فرض الله طاعته ) دلّ على ما هو الحقّ الثابت الذي  
 لا ريب فيه من أنّ الإمامة بالنص لا باختيار العبد كما حقق في موضعه .

قوله ( وأتمّ تأتمّون بمن لا يعذر الناس بجهالته ) فيه بشارة للعارفين و  
 إنذار للجاهلين والمراد بالناس إمّا من آمن بالله و برسوله لما مرّ من أنّ معرفة

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن بعض أصحابنا، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «وآتيناهم ملكاً عظيماً» قال: الطاعة المفروضة.

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن أبي خالد القمط، عن أبي الحسن العطار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أشرك بين الأوصياء والرسل في الطاعة.

الائمة إنما يجب عليه وأما من لم يؤمن بهما فأنما الواجب عليه أصالة هو الايمان بهما ثم الايمان بهما يقتضي الايمان بهما وأما جميع الناس حتى المنكرين لله والرسول فأنهم كما لا يعذرون بجهالتهم كذلك لا يعذرون بجهالة الإمام هذا فيمن بلغه التبليغ وفي غيره لو تحقق مشكل<sup>(١)</sup>. قوله (أشرك بين الأوصياء والرسل في الطاعة) أشرك

(٨) قوله «و في غيره لو تحقق مشكل» اشارة الى أن تحقق من لم يبلغه التبليغ ممنوع عادة لشهرة دعوى النبي (ص) والقرآن و ظهور الايات ثم بعد الاعتراف بالنبي (ص) فاحتمال امامة غير المعصومين غير ممكن لظهور فسقهم. قال صدر المتألهين : قال علامتهم الثفتازاني في شرح المقاصد بهذه العبارة: ان ما وقع بين الصحابة من المشاجرات على الوجه المسطور في كتب التواريخ والمذكور على السنة الثقات يدل بظاهره على أن بعضهم قد جاوز عن الطريق بالظلم والفسق وكان الباعث له الحقد والعناد والحسد والمرداد وطلب الملك والرئاسة والميل الى اللذات والشهوات اذ ليس كل صحابي معصوماً ولا كل من لقي النبي (ص) بالخير موسوماً الا أن العلماء لحسن ظنهم بأصحاب رسول الله (ص) قد ذكروا لها محامل وتاويلات بها يلقى أو ذهبوا الى أنهم محفوظون عما يوجب النفسيق والتضليل صوناً لعقائد المسلمين عن الزيف والضلالة في حق كبار الصحابة سيما المهاجرين منهم و الانصار والمبشرين بالثواب في دارالقرار وأما ما جرى بعدهم من الظلم على أهل بيت النبي (ص) فمن الظهور بحيث لا مجال للاخفاء ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الاراء يكاد تشهد به الجماد والحجاء و يبكي له الارض والسماء و تنهد منه الجبال و تنشق له الصخور و يبقى سوء عملهم على كر الشهور و مر الدهور فلعنة الله على من باشر أو أمر\*





٧- أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء قال: ذكرت لأبي عبد الله عليه السلام قولنا في الأوصياء أن طاعتهم مفترضة قال: فقال: نعم هم الذين قال الله تعالى: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وهم الذين قال الله عز وجل: «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا».

٨- وبهذا الإسناد، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال: سألت رجلاً فارسيّاً أبا الحسن عليه السلام فقال: طاعتك مفترضة؟ فقال: نعم، قال: مثل طاعة علي بن أبي طالب عليه السلام؟ فقال: نعم.

ابتدائية وأن تكون بيانية، والمراد بالفضل حينئذ الحكمة الإلهية وإيجاب طاعة الخلائق لهم. قوله (إنما وليكم الله) قد مرّ شرحه مفصلاً فلانعيده (١).  
قوله (مثل طاعة علي بن أبي طالب عليه السلام) يحتمل أن يراد بمثلها مثلها في كونها من قبل الله تعالى، أو مثلها في الرتبة والمقدار.

(١) قوله «مفصلاً فلانعيده» لكن لا نرى الجواز عن هذا الموضع حتى ندفع شبهة تختلج ببال كثير من الناس حتى عوام الشيعة من عموم قوله تعالى «وأولى الأمر منكم» حيث استدلل العامة به على وجوب اطاعة أمرائهم الجائرين والجواب أن إجماع أهل الانصاف والعلم من المسلمين أهل السنة والشيعة وسيرتهم من صدر الاسلام الى زماننا على عدم ارادة المطلق من هذه الكلمة ولذلك خالفوا عثمان ولم يطيعوا أوامره حتى حاصروه وقتلوه وكان فيهم طلحة وهو من العشرة المبشرة عندهم وعائشة زوج النبي (ص) كانت تعرض على قتله وبعده خالف الحسين (ع) ولم يطع أمر يزيد حتى قتلوه صبراً وخالف جماعة من أهل الكوفة وأمر معاوية وزيد حتى قتلوا وخالف ابن الزبير ملوك بنى مروان وخالف الخوارج بعده وهذه السيرة المستمرة تدل على تقييد ولي الأمر بشيء مثل كونه عادلاً آمراً بالحق أو متبوعاً لاحكام الشرع ومنقاداً لرأى العلماء اصحاب الحل والعقد ولا يعقل ان يكون رجل عاقل يحرم قتل النفوس بالقرآن ومع ذلك يوجب طاعة الخليفة في قتل سادات بنى علي (ع) فانهما متناقضان لا يمكن ان يأمر بهما الله تعالى والذي نذهب اليه نحن معاشرا الامامية أن الله تعالى اذا أمر باطاعة الرسول فمراده الرسول الذي\*

٩- وبهذا الاسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الأئمة هل يجرون في الأمر والطاعة مجرى واحد؟ قال : نعم .

١٠- وبهذا الاسناد ، عن مروك بن عبيد ، عن محمد بن زيد الطبري قال : كنت قائماً على رأس الرضا عليه السلام بخراسان وعنده عدة من بني هاشم وفيهم إسحاق بن موسى بن عيسى العباسي فقال : يا إسحاق ! بلغني أن الناس يقولون : إننا نزع من الناس عبيدنا ، لا وقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وآله ما قلته قط ولا سمعته من

قوله ( في الأمر والطاعة ) لعل المراد بالأمر أمر الخلافة والإمامة أو أمر الشرايع والحكمة ، ويحتمل أن يكون العطف للتفسير .

قوله ( لا وقرابتي ) فإن قلت قد صرحوا بأنه لا يجوز الحلف بغير الله تعالى كالكتب المنزلة والأنبياء والأئمة والقراية ونحوها ، ودل عليه قول الصادق عليه السلام « لا يحلف بغير الله » قلنا : لعل التصريح والنهي في الدعاوي ، وأما في غيرها فالظاهر أنه يجوز إذا كان له شأن ومنزلة ، كيف لا؟ وقد وقع ذلك في كثير من الأدعية . قوله ( ما قلته قط ) فإن قلت ففي هذه الثلاثة لا يدل على عدم صدور

\* أرسله حقيقة وله على دعواه بيئة لا كل من يدعى الرسالة ، وكذلك أولو الأمر هم الذين نصبهم للأمر كما أن اطاعة العلماء بمعنى العلماء الذين يخبرون عن الله وأوليائه بتبليغ دينه الحق بدليل أن الأمر إذا أوجب على الناس اطاعة الولاية والنواب والقضاء فمراده من نصبهم لا كل من ادعى النيابة أو تسلط عليهم بغير نصب وزعم بعض المصريين من المنتحلين إلى العلم أن الحكومة الدستورية المسماة عند أهل زماننا بالديمقراطية داخلية في أولى الأمر الذين يجب اطاعتهم لأن الناس التزموا بالعهد أن يطيعوا فلزمهم الوفاء بالعهد - وسياتى أن شاء الله كلامنا في هذا النوع من المدينة - واستدل بأن الناس في غزواتهم وأمورهم خالدين إلى الوليد ورجع خالد عنهم ولم ينكر عليهم رسول الله (ص) فعلهم وهو خارج عن محل البحث لأن الرسول والامام بعده عليهم السلام كانوا ينصبون الولاة من قبلهم ويرسلون الجنود ويجعلون عليهم أميراً أو يجوزون لهم اختيار أميروا طاعتهم في الحقيقة اطاعة الرسول \*

آبائي قاله، ولا بلغني عن أحد من آبائي قاله ؛ و لكنني أقول : الناس عبيدٌ لنا في الطاعة ، موال لنا في الدين . فليبلغ الشاهد الغائب .

١١- عليُّ بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير ، عن أبي- سلمة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول : نحن الذين فرض الله طاعتنا، لا يسمع الناس إلّا معرفتنا ، ولا يعذر الناس بجهالتنا، من عرفنا كان مؤمناً، ومن أنكرنا كان كافراً ، ومن لم يعرفنا ولم ينكرنا كان ضالاً حتّى يرجع إلى الهدى الذي افترض الله عليه من طاعتنا الواجبة فإن يمت على ضلالته يفعل الله به ما يشاء .

١٢- عليُّ ، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن محمد بن الفضيل قال :

هذا القول عن أحد من الأئمة ، قلت : صدوره عنه يستلزم سماعه عليه السلام أو ببلوغه إليه فما ذكره من باب نقي الملزوم بالتقاء اللازم .

قوله ( عبيد لنا في الطاعة ) يعني وجب عليهم طاعتنا كما وجب على العبد طاعة السيد، فهم عبيد لنا بهذا الاعتبار لا بالمعنى المعروف ، و إطلاق العبد على التابع شائع كما يقال: فلان عبد للشيطان و عبد لهواه .

قوله ( موال لنا في الدين ) المراد بالموالي هنا الناصر كما في قوله تعالى « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا » . قوله : ( فليبلغ الشاهد الغائب ) فيه ترغيب في نشر الحديث ، وتجويز للعمل بخبر الواحد، وحصر فائدة النقل في حصول التواتر خلاف الظاهر .

قوله ( من عرفنا كان مؤمناً ) قسم الناس على ثلاثة أقسام الأول من عرف ولايتهم و هو مؤمن بالله و برسوله ، والثاني من أنكرها و هو كافر بهما حيث أنكر أعظم ما جاء به الرسول و أصلاً من أصوله ، والثالث من لم يعرفها و لم ينكرها ، بل هو ساكت متوقف و هو ضالٌّ ، وحال كل واحد من الأولين ظاهر و أمّا الأخير فهو في المشيئة إن لم يرجع إلى الهدى الذي هو طاعة الإمام .

\* و الامام والنواب و العمال الذين ربما يخطئون مع كونهم منصوبين أيضاً ولا يجب على اتباعهم اطاعتهم اذا علموا بخطائهم والكلام في الامام الاصل . (ش)

سألته عن أفضل ما يتقرب به العباد إلى الله عز وجل ، قال : أفضل ما يتقرب به العباد إلى الله عز وجل طاعة الله و طاعة رسوله و طاعة أولي الأمر ، قال أبو جعفر عليه السلام : حببنا إيمان و بغضنا كفر .

١٣- محمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عيسى، عن فضالة ابن أيوب، عن أبان، عن عبدالله بن سنان ، عن إسماعيل بن جابر، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أعرض عليك ديني الذي أدين الله عز وجل به ؟ قال : فقال : هات قال : فقلت : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أن محمداً عبده و رسوله الإقرار بما جاء به من عند الله و أن علياً كان إماماً فرض الله طاعته، ثم كان بعده الحسن إماماً فرض الله طاعته، ثم كان بعده الحسين إماماً فرض الله طاعته، ثم كان

قوله ( أفضل ما يتقرب به العباد إلى الله تعالى طاعة الله و طاعة رسوله و طاعة أولي الأمر ) يعني الإمام عليه السلام و كل واحد من هذه الطاعات عين الأخرى بقياسات راجعة إلى الضرب الأول من الشكل الأول ، و وجه أفضليتها أن كل ما عداها مما يتقرب به مندرج تحتها كما لا يخفى على المتأمل .

قوله ( حببنا إيمان و بغضنا كفر ) الحمل على سبيل المبالغة وذلك لأن حببهم جزء أخير من الإيمان فإذا تحقق تحقق الإيمان و إذا تحقق ضدّه وهو البغض تحقق الكفر ، و إن لم يتحقق هذا ولا ذاك تحقق الضلالة والتحير ، و هو القسم الثالث المذكور في الحديث السابق ، وإنما يذكره هنا لظهور الوساطة بين الحب و البغض . قوله ( وحده لا شريك له ) تأكيد للسابق أو المراد به نفي أن يكون له مشارك في الذات والصفات والوجود الذاتي ، و بالسابق نفي إله مستحق للعبادة غيره . قوله ( و أن محمداً عبده و رسوله ) ذكر العبودية مع أن الرسالة مستلزمة لها بياناً للواقع و تصريحاً بما هو من أفضل الكمالات البشرية ، وإنما قدّمها على الرسالة لتقدّمها عليها في الواقع كما مرّ .

قوله ( والإقرار بما جاء به من عند الله ) في العطف مناقشة يمكن دفعها بأن يجعل الواو بمعنى مع أو يقدّر الخبر و هو حق أو لازم أو نحو ذلك .

بعده عليّ بن الحسين إماماً فرض الله طاعته - حتى انتهى الأمر إليه - ثم قلت: أنت يرحمك الله، قال: فقال: هذان دين الله ودين ملائكته.

١٤- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن أبي إسحاق، عن بعض أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): اعلموا أن صحبة العالم واتباعه دين يدان الله به وطاعته مكسبة للحسنات، ممحات للسيئات وذخيرة للمؤمنين ورفعة فيهم في حياتهم وجميل بعد مماتهم.

١٥- محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى، عن منصور بن حازم قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): إن الله أجلُّ وأكرم من أن يعرف

قوله (حتى انتهى الأمر إليه) أريد به أمر الخلافة والإمامة، أو أمر الطاعة أو أمر الدّين أو علم آبائه الطاهرين. قوله (ثم قلت: أنت) أي أنت إمام.

قوله (صحبة العالم) أي صحبة العالم الربّاني واتباعه في طريقه و سلوك سبيله دين و طريق يطاع الله تعالى به وطاعته آلة لكسب الحسنات ومحو السيئات وذخيرة للمؤمنين تنفعهم يوم الدّين ورفعة فيهم في حال حيوتهم بها يرتفعون إلى المقامات العالية و(جميل) أي ذات صورة حسنة و زينة كاملة لهم بعد موتهم، ولم يقل جميلة كما قال «ذخيرة» لأنّه أجرى على الفعل بمعنى الفاعل حكم الفعل بمعنى المفعول كما في قوله تعالى «إن رحمة الله قريبٌ من المحسنين» وفي بعض النسخ المصححة «مكتسبة» من الاكتساب و«محمية» و«حبل» بدلاً من جميل، والحبل النور والعهد والميثاق والأمان.

قوله (إن الله أجلُّ) قد ذكر هذا الحديث بهذا السند إلى قوله «فقلت إن عليّاً (عليه السلام) لم يذهب حتى ترك حجّة من بعده» في باب الإضرار إلى الحجّة وإنما أعاده هنا لبقية دلّت على فرض طاعة الامام و نحن ذكرنا شرحه ثمة ولكن لأبأس أن نشير هنا إلى ما يناسب بعض السوابق (١). فنقول: إن

(١) قوله «لأبأس أن نشير هنا إلى ما يناسب بعض السوابق» هو مأخوذ من صدر المتألهين عليه الرحمة في شرح الحديث السادس من باب الرد إلى الكتاب والسنة من كتاب\*

بخلقه، بل الخلق يُعرفون بالله، قال: صدقت، قلت: إنَّ من عرف أنَّ له رباً ،

الأُمور الممكنة والأشياء الكلية والجزئية كلها مسببة عن السبب الأوَّل جلَّ اسمه ، الَّذي يتسبَّب عنه كلُّ موجود و يتشعَّب عنه كلُّ عين وأثر و ينتشر منه

\*فضل العلم نقله الشارح كما هو دأبه بتغيير يسير ونحن نورد كلام الصدر قدس سره و نضيف اليه شيئاً للتوضيح بين الهالين وهو نعم الكلام جامع لاكثر الاصول الحكيمية قال الصدر: ان الاشياء الكلية و الجزئية هى كلها مسببة عن السبب الاول جل اسمه الذى يتسبب منه كل موجود ممكن و يتشعب منه كل عين و أثر و ينتشر منه كل علم و خبر و كل ما عرف سببه من حيث ما يقتضيه و يوجبه فلا بد و أن يعرف ذلك الشئ، علماً ضرورياً دائماً ( من قوله و كل ما عرف سببه محدوف من كلام الشارح و معناه أن من عرف العلة من حيث هى علة لزمه المعرفة بالمعلول ) ما من شئ الا وينتهى فى سلسلة الحاجات اليه تعالى ( فالواجب تعالى عالم بكل شئ سواء كان كلياً و جزئياً ولا يصح قول من زعم أنه تعالى ليس عالماً بالجزئيات و أيضاً هو عالم بكل جوهر و عرض و بكل ما فى أذهان الناس و يختلج فى ضمائرهم لان كل علم و خبر ينتشر منه و هو علة لخواطر الضمائر ) و الى الاول الصادر عنه ( أى المقول فهى أيضاً عالمة بكل شئ ) و اذا رتبنا الاسباب و المسببات انتهت أوائلها الى مسبب الاسباب ( فالعقول محتاجة الى الواجب تعالى و لا تستقل بالتأثير بل هى وسائط كالنار للحرارة و الشمس للضوء ) و انتهت أواخرها الى الجزئيات الشخصية فكل كلى و جزئى ظاهر عن ظاهرية الاولى ( بدله الشارح بقوله صادر عن الاول جل اسمه ) وقد تحقق فى العلوم الحقيقية بالبرهان اليقيني أن العلم بسبب الشئ يوجب العلم به فمن عرف ذاته تعالى بأوصافه الكمالية و نعمته الجلالية و عرف الاوائل والغايات من العقول القادسة ( هى اوائل باعتبار و غايات باعتبار ) و منها الثوانى و المدبريات النفسانية ( الثوانى هى المدبريات و العطف للتفسير ) و المحركات السماوية ( وهى النفوس السماوية او الملائكة المحركة للسماوات ) للاشواق الالهية و الاعراض الكلية العقلية بالعبادات الدائمة و النسك المستمرة من غير فتور و لغوب و أعياء فى الدؤب ( حذف الشارح قوله أعياء فى الدؤب ) الموجبة لان يترشح عنها صور الكائنات ( بدله الشارح بقوله و الاجرام العلوية المؤثرة فى العالم السفلى بأمر الخالق و كلام الصدر أحسن اذ نسب التأثير الى النفوس المحركة و نسب الشارح الى الجرم العلوى ) \*

فقد ينبغي له أن يعرف أن "لذلك الرب" راضاً وسخطاً، وأنه لا يعرف رضاءه وسخطه

كل علم وخبر. وما من شيء إلا و ينتهي في سلسلة الحاجة إليه و إلى الاوائل الصادرة عنه ، و إذا رتبت الأسباب والمسببات انتهت أو ايلها إلى مسبب الأسباب و انتهت أو اخرها إلى الجزئيات الشخصية، فكل "كلي" و جزئي صادر عن الأول و "جل" اسمه ، وقد تحقق في العلوم الحقيقية بالبراهين اليقينية أن العلم بسبب الشيء يوجب العلم بذلك الشيء علماً ضرورياً، فمن عرف ذاته بالاً و صاف الكمالية والنوع والجلالية و عرف الأوائل والغايات من العقول القادسة و منها الثواني و المدبرات النفسانية و المحركات السماوية للأشواق الإلهية والأغراض الكلية بالعبادات الدائمة والنشك المستمرة من غير لغوب ولا فتور و الأجرام العلوية المؤثرة في العالم السفلى بأمر الخالق يحيط علماً بجميع الأمور و الأحوال

\* فيحيط علمه بكل الامور وأحوالها علماً برئياً عن التغير والشك والظلمة فيعلم من الاوائل الثواني و من الكليات الجزئيات المترتبة عليها وهذه طريقة الصديقين في معرفة الاشياء المشار إليها في قوله تعالى «أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد» فانهم عرفوا الله أولاً و عرفوا صفاته و من صفاته أوائل أفعاله (وهي العقول) و من الاوائل الثواني ( و هي النفوس) وهكذا حتى علموا الكليات و من الكليات الجزئيات و من البسائط المركبات فعلموا حقيقة الانسان وأحوال النفس الانسانية وما يزيكها و يكملها و يسعدها و يصعدها إلى عالم القدس والربوبية و منزل الابرار والمقربين و ما يدسها و يردبها و يشقيها و يهويها إلى أسفل سافلين و منزل الفجار والشياطين علماً ثابتاً غير قابل للتغير ولا محتمل لا لتطرق الريب فهذه حال علوم الانبياء والاولياء ومن يسلك منهاجهم كما في قوله تعالى «قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصره أنا و من اتبعني» ( من قوله من يسلك منهاجهم محذوف في نقل الشارح) و كل علم لم يحصل على هذه السبيل بل حصل من تقليد أو سماع أو ظن أو قياس فليس من الحق في شيء ان الظن لا يغني عن الحق شيئاً. انتهى. و هو حاول اصول قواعد الحكماء ونقل الشارح كلامه غير ناسب له إلى قائله كما فعل كثيراً و ان لم تنبه عاينه في مواضع يدل على اعترافه بجميها مع انكاره على جمود بعض اتباع المشائين كما مر في تضاعيف الكتاب. (ش)

إلا بوحى أو رسول، فمن لم يأته الوحي فينبغي له أن يطلب الرسل، فإذا لقيهم عرف أنهم الحجّة وأن لهم الطاعة المقترضة، فقلت للناس: أليس تعلمون أن رسول الله ﷺ كان هو الحجّة من الله على خلقه؟ قالوا: بلى، قلت: فحين مضى ﷺ من كان الحجّة؟ قالوا: القرآن فنظرت في القرآن فإذا هو يخص به المرجي والقدرى والزنديق لايؤمن به حتى يغلب الرجال بخصوصته، فعرفت أن القرآن لا يكون حجّة إلا بقيم، فما قال فيه من شيء كان حقاً، فقلت لهم: من قيم القرآن؟ قالوا: ابن مسعود قد كان يعلم وعمر يعلم وحذيفة يعلم، قلت: كلفه؟ قالوا لا، فلم أجد أحداً يقال: إنه يعلم القرآن كلفه إلا علياً صلوات الله عليه وإذا كان الشيء بين القوم فقال هذا: لا أدري وقال هذا: لا أدري وقال هذا لأدري، وقال هذا: أنا أدري، فأشهد أن علياً عليه السلام كان قيم القرآن وكانت طاعته مقترضة وكان الحجّة على الناس بعد رسول الله ﷺ وأن ما قال في القرآن فهو حق فقال رحمك الله، فقلت: إن علياً عليه السلام لم يذهب حتى ترك حجّة من بعده كما ترك رسول الله ﷺ وأن الحجّة بعد عليّ الحسن بن عليّ؛ وأشهد على الحسن

علماً بريئاً عن الشك والتغير والغلط فيعلم من الأوائل والثواني ومن الكلّيات الجزئيات المترتبة عليها، وهذا طريقة الصديقين في معرفة الأشياء المشار إليها في قوله تعالى «أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد» فإنهم عرفوا الله أولاً وعرفوا صفاته ومن صفاته أوائل أفعاله ومن الأوائل والثواني وهكذا حتى علموا الكلّيات ومن الكلّيات الجزئيات ومن البسيطات المركبات وعلموا حقيقة الإنسان وأحوال النفوس الإنسانية وما يزيكها وما يكملها ويسعدها ويصعدها إلى عالم القدس والرّبوبية ومنزل الأبرار والمقرّبين وما يدسّها ويرديها ويشقيها ويهويها إلى أسفل السافلين ومنزل الفجّار والشياطين علماً ثابتاً غير قابل للتغير والشك ولا محتملاً لتطرّق الرّيب والوهم، وهذه حال الأنبياء والأولياء وكلّ علم لم يحصل من هذا الطريق بل حصل من تقليد أو سماع أو أثر أو ظنّ، فليس بالنظر إليه علم بل ظنّ «والظنّ لا يغني من الحق شيئاً».



أنّه لم يذهب حتّى ترك حجّته من بعده كما ترك أبوه و جدّه و أنّ الحجّة بعد الحسن الحسين و كانت طاعته مفترضة، فقال: رحمك الله، فقبلت رأسه و قلت: و أشهد على الحسين أنّه لم يذهب حتّى ترك حجّته من بعده عليّ بن الحسين و كانت طاعته مفترضة فقال: رحمك الله فقبلت رأسه و قلت: و أشهد على عليّ بن الحسين أنّه لم يذهب حتّى ترك حجّته من بعده محمد بن عليّ أباجعفر و كانت طاعته مفترضة، فقال: رحمك الله، قلت: أعطني رأسك حتّى أقبله، فضحك، قلت: أصلحك الله قد علمت أنّ أباك لم يذهب حتّى ترك حجّته من بعده كما ترك أبوه، و أشهد بالله أنّك أنت الحجّة و أنّ طاعتك مفترضة، فقال: كفّ رحمك الله، قلت: أعطني رأسك أقبله فقبلت رأسه فضحك و قال: سلني عمّا شئت، فلا أنكرك بعد اليوم أبداً.

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد البرقي، عن القاسم بن محمد الجوهري، عن الحسين بن أبي العلاء قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الأوصياء طاعتهم مفترضة؟ قال: نعم هم الذين قال الله عزّ وجلّ: «أطيعوا الله و أطيعوا الرّسول و أوّلي الأمر منكم» و هم الذين قال الله عزّ وجلّ: «إنّما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتُونَ الزّكاة و هم راكعون». ١٧- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن

**قوله** ( سلني عمّا شئت ) فيه دلالة على أنّه كان عالماً بجميع الكاينات كما في قول أمير المؤمنين عليه السلام « سلوني قبل أن تفقدوني » قال بعض العامّة: دلّ هذا على وفور علمه و لم يكن لغيره من الصحابة أن يقول ذلك، ولو ادّعى غيره ذلك لكدّ به العيان و فضحه الامتحان، و قد روي أنّ قتادة دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال: سلوني عمّا شئتم فقال بعض الحاضرين: سلوه عن نملة سليمان أكانت ذكراً أو أنثى فسألوه فانقطع. **قوله** ( فلا أنكرك بعد اليوم أبداً ) النكرة ضدّ المعرفة و قد نكرت الرّجل بالكسر نكراً و نكوراً و أنكرته واستنكرته كلّهما بمعنى والمعنى لا أعدّك بعد اليوم غير معروف لوضوح حالك عندي.

حماد، عن عبد الله بن علي قال، سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: السمع والطاعة أبواب الخير، السامع المطيع لاجبة عليه والسامع العاصي لاجبة له، وإمام المسلمين تمت حجتة واحتججه يوم يلقي الله عز وجل، ثم قال: يقول الله تبارك وتعالى: «يوم ندعو كل أناس بإمامهم».

## (باب)

### (في أن الأئمة شهداء الله عز وجل على خلقه)

١- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن يعقوب بن يزيد، عن زياد القندي، عن سماعة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهداء» قال: نزلت في أمة محمد صلى الله عليه وآله خاصة، في كل قرن منهم إمام منا شاهد عليهم ومحمد صلى الله عليه وآله شاهد علينا.

**قوله** (السمع والطاعة) يعني أنهما معاً جميع أبواب الخير لظهور أن الإمام لا يقول إلا خيراً ولا يأمر إلا به وأنه لا يترك ما هو خير لنا إلا وهو يقول ويأمر به. **قوله** (السامع المطيع لاجبة عليه) لأن الجبة عليه هو اعتراض بأنك لم فعلت هذا وتركت ذلك؟ ولم لم تسمع ولم تطع فإذا سمع وأطاع ووضعت كل شيء في موضعه لم يرد عليه ذلك الاعتراض.

**قوله** (والسامع العاصي لاجبة له) لأن غاية اعتذاره في العصيان والمخالفة هي التمسك بعدم العلم والسمع ولا مجال له حينئذ. وربما يفهم منه أن العاصي الذي لم يسمع له حجة، ولا يبعد على تقدير تحققه اندراجه في أهل التأجيل.

**قوله** (وإمام المسلمين) إذا تحقق اللقاء وسأل الله تعالى كل إمام عن رعيته وكل رعية عن إمامها أتم الإمام حجتة عليهم وأكملها لديهم، وليس لهم هنا طريق مناظرة ولا قوة مناقشة عناداً وإنكاراً كما كان لهم في دار التكليف ودار الامتحان وعند ذلك يدعوا الله تعالى كل أناس بإمامهم.

**قوله** (في كل قرن) في النهاية القرن أهل كل زمان وهو مقدار النوسط

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أحمد ابن عائذ، عن عمر بن أذينة، عن بريد العجليّ قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: «و كذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس» قال: نحن الأمة الوسطى ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه، قلت: قول الله

في أعمار أهل كلّ زمان مأخوذ من الاقتران فكأنّه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم، وقيل: القرن أربعون سنة. وقيل: ثمانون. وقيل: هو مطلق من الزمان. **قوله** (شاهد عليهم) يوم القيامة بما علم منهم من خير وشر كما أنّ عليهم شاهداً من الملائكة والأعضاء لقوله تعالى «يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون».

**قوله** (شاهد علينا) الظاهر أنّ المراد بضمير المتكلّم الأئمة عليهم السلام واحتمال إرادة جميع الأئمة بعيد، وتحقّق هذه الشهادة أنّ النفس القادسة النبوية مع كونها متعلّقة بالبدن كانت مطلّعة على الأمور الغائبة فكيف إذا فارقة، فإنّها إذن تكون مطلّعة على جميع أفعال الأئمّة من خير أو شرّ قطعاً، وأمّا فائدتها فلأنّ الناس إذا علموا أنّ عليهم شهيداً ورقيباً وكتاباً يألم يفعلون كان ذلك أدعى لهم إلى الطاعة والقربات وأمنع لهم عن المعصية والشهوات لاحترازهم عن الافتضاح في محفل القيامة على رؤوس الأَشهاد. **قوله** (أمة وسطاً) أي أشرف الأئمّة وأفضلهم وخيارهم وأعدلهم، قال في المغرب: الوسط بالتحريك اسم لعين ما بين طرفي الشيء كمرکز الدائرة وبالسكون اسم مبهم لداخل الدائرة مثلاً وإذا كان ظرفاً فالأوّل يجعل مبتدئاً وفاعلاً ومفعولاً به وداخلاً عليه حرف الجرّ، ولا يصحّ شيء من هذا في الثاني تقول: وسطه خير من طرفه واتسع وسطه وضربت وسطه وجلست في وسط الدار، وجلست في وسطها بالسكون لا غير ويوصف بالأوّل مستويّاً فيه المذكور والمؤنث والاثنان والجمع قال الله تعالى: «وجعلناكم أمة وسطاً» وقد بني منه اسم التفضيل فيقال للمذكر الأوسط وللمؤنث الوسطى.

**قوله** (ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه) لأنّا نشهد الله على جميع

عز وجل : « ملّة أبيكم إبراهيم » قال: إيانا عنى خاصة، « هو سمّاكم المسلمين من قبل » في الكتب التي مضت « وفي هذا » القرآن ، « ليكون الرسول عليكم شهيداً » فرسول الله ﷺ الشهيد علينا بما بلّغنا عن الله عز وجلّ ونحن الشهداء

الخلق بما دانوا وما فعلوا وبتبليغ الرّسل. قال صاحب الطرائف : روى الحافظ محمد بن مؤمن الشيرازي و هو من علماء الأربعة المذاهب بإسناده عن قتادة عن الحسن عن ابن عباس « أن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وأولاده هم الشهداء عند ربهم » قال ابن عباس : « هم شهداء الرّسل على أنهم قد بلّغوا الرّسالة و لهم أجرهم ». قوله ( ملّة أبيكم إبراهيم ) قال المفسرون : هي بالنصب على المصدر لفعل دلّ عليه مضمون ما قبلها و هو قوله تعالى « و ما جعل عليكم في الدين من حرج » أي وسع دينكم توسعة ملّة أبيكم ، أو على الإغزاء والاختصاص .

قوله ( إيانا عنى خاصة ) أي إيانا عنى بهذا الخطاب خاصة لا جميع الأئمة كما زعم باعتبار أن إبراهيم كان أباً لرسول الله ﷺ و هو أب لأئمته من حيث أنه سبب لحياتهم الأبدية فإبراهيم أب لأئمته أو باعتبار التغليب لأن أكثر العرب كانوا من ذريّته فغلبوا على غيرهم ، ولا يخفى بُعد هذا و قرب ما ذكره عليه السلام . قوله ( هو سمّاكم المسلمين ) من قبل القرآن في الكتب التي مضت و في هذا القرآن عطف على قوله من قبل والضمير لله تعالى كما صرح به المفسرون و قالوا يدلّ عليه أنه قرء « الله سمّاكم » و عوده إلى إبراهيم يدفعه قوله : وفي هذا القرآن لأنّه لم يسمّهم مسلمين فيه . قوله ( ليكون الرسول عليكم شهيداً ) هكذا في جميع النسخ التي رأيناها. وفي القرآن « ليكون الرسول شهيداً عليكم و تكونوا شهداء على الناس » والمقصود هنا هو الإشارة إلى مضمون الآية و لذا لم يذكر تمامها إحالة إلى فهم المخاطب ، واللام في قوله « ليكون » متعلّق بسمّاكم أي سمّاكم المسلمين ليكون الرسول يوم القيامة أو في هذه الدار أيضاً شهيداً عليكم و تكونوا شهداء على الناس كذلك .

قوله ( بما بلّغنا ) أي بما بلّغنا رسول الله عنه جلّ شأنه أو بما بلّغنا الأئمة

على الناس فمن صدّق صدّقناه يوم القيامة ، ومن كذّب كذّبناه يوم القيامة .

٣- و بهذا الاسناد ، عن معلّى بن عتّار ، عن الحسن بن عليّ ، عن أحمد بن عمر الجلال قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » فقال : أمير المؤمنين صلوات الله عليه الشاهد على رسول الله صلى الله عليه وآله و رسول الله صلى الله عليه وآله على بينة من ربه .

٤- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عتّار بن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن بريد العجلي قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قول الله تبارك وتعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » قال : نحن الأمة

بتوسطه عن الله جلّ شأنه والأوّل أظهر ، وفيه دلالة على قبول شهادته لنفسه اعتماداً على عصمته كما صرّح به القاضي . والثاني أنسب .

**قوله** ( ونحن الشهداء على الناس ) بتبليغ الرّسل إليهم أو بالطاعة والعصيان أو بالتصديق والتكذيب . **قوله** ( فمن صدّق صدّقناه ) أي فمن صدّقنا في الإمامة والعقائد وفي كلّ ما نقول صدّقناه يوم القيامة فيما يدّعيه من العوائد الكاملة والأعمال الصالحة وغيرها من الأمور النافعة الواقعة ، أو من صدّق الرّسول صدّقناه والتعميم أولى . **قوله** ( ومن كذّب يوم القيامة كذّبناه ) هكذا في النسخ التي رأيناها إلّا في واحدة إذ فيها « ومن كذّب كذّبناه يوم القيامة » وهذا أوفق بالسابق وأظهر في المعنى . والظرف على النسخ المشهورة متعلّق بالفعل المتأخّر . **قوله** ( الشاهد على رسول الله ) بالتبليغ و أداء حقّ الرّسالة .

**قوله** ( على بينة من ربه ) دالّه على حقيقة نبوّته و صدق رسالته وهي الآيات والمعجزات . **قوله** ( أمة وسطاً ) قال الجوهري : الوسط من كلّ شيء أعدله وقال تعالى « وجعلناكم أمة وسطاً » أي عدلاً ، وقال ابن الأثير : كلّ خصلة محمودة فلها طرفان مذهبومان فإن السخاء وسط بين البخل والتبذير ، والشجاعة وسط بين الجبن والتهوّر ، والإنسان مأمور أن يتجنب كلّ وصف مذموم و تجنبه بالتعرّي منه والبعد عنه فكلّ ما ازداد منه بعداً ازداد منه تقرّباً وأبعد

الوسط ونحن شهداء الله تبارك وتعالى على خلقه وحججه في أرضه، قلت: قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون» واجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم قال: إيماننا غنى ونحن المجتوبون ولم يجعل الله تبارك وتعالى في الدين من ضيق فالحرج أشد من

الجهات والمقادير والمعاني من كل طرفين وسطهما وهو غاية البعد عنهما فإذا كان في الوسط فقد بعد عن الأطراف المذمومة بقدر الامكان. ومما ذكره يظهر وجه تسميتهم وسطاً ويظهر سر المثل المشهور «خير الأمور أوسطها».

**قوله** (نحن الأئمة الوسط) في بعض النسخ الوسطى، وكلاهما جائز كما مر. **قوله** (اركعوا واسجدوا) أي صلوا من باب تسمية الكل باسم أشرف أجزائه، وقال القاضي: أمرهم بهما لأنهم كانوا يفعلونها أوّل الإسلام وهو عندنا لم يثبت. **قوله** (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به أو اخضعوا وتذلّلوا له لأن أصل العبودية الخضوع والذل. **قوله** (وافعلوا الخير) كلّ مثل فعل المندوب وإغاثة الملهوف والأمر بالمعروف وتكميل الأخلاق إلى غير ذلك.

**قوله** (لعلكم تفلحون) غاية للأوامر المذكورة أي افعلوا هذه الأمور خالكونكم راجين للفلاح، غير متيقنين به ولا واثقين على العمل.

**قوله** (وجاهدوا في الله) أي جاهدوا في سبيل الله أو الله خالصاً الأعداء الظاهرة والباطنة مثل الكفار والنفس. **قوله** (حق جهاده) قال القاضي أي جهاداً فيه حقّاً خالصاً لوجهه فعكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة وأضيف الجهاد إلى الضمير اتساعاً أو لأنه مختص بالله من حيث أنه مفعول لوجه الله ومن أجله. **قوله** (هو اجتباكم) أي اختاركم لدينه واصطفاكم لنصرته.

**قوله** (إيماننا غنى) أي إيماننا أراد بهذا الخطاب والحصر باعتبار أن الإرادة تعلقت بهم أولاً وبالذات وإن تعلقت بغيرهم ثانياً وبالعرض.

**قوله** (ولم يجعل الله تعالى في الدين من ضيق فالحرج أشد من الضيق) الضيق بفتح الصاد وشدّ الياء، وقد تخفّف، ولعلّ هذا تفسير لقوله تعالى وما

الضيق « ملّة أبيكم إبراهيم، إيانا عنى خاصّة و « سمّاكم المسلمين » الله سمّانا المسلمين « من قبل » في الكتب التي مضت « وفي هذا » القرآن « ليكون الرسول عليكم شهيداً على الناس » فرسول الله ﷺ الشهيد علينا بما بلغنا عن الله تبارك و تعالى ونحن الشهداء على الناس، فمن صدق يوم القيامة صدّقناه ومن كذب كذّبناه .

٥- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن سليم بن قيس الهلالي، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : إن الله تبارك و تعالى طهرنا و عصمنا و جعلنا شهداء على خلقه و حجّته في أرضه و جعلنا مع القرآن و جعل القرآن معنا لانفارقه و لا يفارقنا .

جعل عليكم في الدّين من حرج ( و بيان أنّ المراد بالحرج هنا الضيق و إذا انتفى الضيق في الدّين انتفى الحرج بطريق أولى لأنّه أشدّ من الضيق كما يشعر به قوله تعالى « يجعل صدره ضيقاً حرجاً » إذا صدر الحرج هو الذي لا يقبل شيئاً من الحقّ ولا يسع له لانتفاء ما هو محلّ له بخلاف الصدر الضيق إذ قد يقبل له قبولاً ضعيفاً لبقاء محلّ ما منه للحقّ و لعلّ الغرض من هذا التفسير هو الإيشاع بأنّ اجتهاد الإمام للناس سبب لانتفاء الحرج عنهم إذ لهم حينئذ إمام هاد يرجعون إليه في محلّ المشكلات و توضيح المعضلات والله أعلم. قوله ( ليكون الرسول عليكم شهيداً ) المقصود هو الإشارة إلى مضمون الآية كما مرّ و « إلاّ فالآية : « ليكون الرسول شهيداً عليكم » . قوله ( إن الله طهرنا و عصمنا ) أي طهرنا عن الأدناس و عصمنا من الأرجاس كما قال جلّ شأنه : « إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرّجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً » لاتفاق الامة إلاّ من شدّ على أنّها نزلت في عليّ و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم الصلاة و السلام ، والرّوايات الدالّة على ذلك من طرق العامة و الخاصة متظافرة بل متواترة و سبّين ذلك كما ينبغي في موضعه إن شاء الله تعالى. قوله ( و جعلنا شهداء على خلقه و حجّته في أرضه ) كما قال جلّ شأنه « لتكونوا شهداء على الناس » و قال : « لئلا يكون للناس على الله حجة » قوله ( و جعلنا مع القرآن ) كما قال ﷺ « إنّني تارك فيكم الثقلين

## ( باب )

## ( ان الائمة عليهم السلام هم الهداة )

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد وفضالة بن أيوب، عن موسى بن بكر، عن الفضيل قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « و لكلّ قوم هادٍ » فقال : كلُّ إمام هاد للقرن الذي هو فيهم.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن يزيد العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : إنّما أنت منذر و لكلّ قوم هاد » فقال : رسول الله ﷺ المنذر ، و لكلّ زمان منّا هاد يهديهم إلى ما جاء به نبي الله ﷺ ، ثمّ الهداة من بعده عليّ ثمّ الأوصياء واحد بعد واحد .

كتاب الله و عترتي وهما لا يفترقان حتّى يردا عليّ الحوض» وقال أيضاً «إنني تارك فيكم أمرين إن أخذتم بهما لن تضلّوا ، كتاب الله و أهل بيتي عترتي أيّها الناس قد بلغت إنكم ستردون عليّ الحوض ، فأسئلكم عما فعلتم في الثقلين و الثقلان كتاب الله و أهل بيتي فلا تسبقوهم ولا تعلّموهم فإنهم أعلم منكم » و سيجيء أيضاً تحقيق ذلك في موضعه . قوله ( كلُّ إمام هاد للقرن الذي هو فيهم ) القرن أهل كلّ زمان و إمامهم معاهد لأذهانهم في قبول أنوار الله و مرشد لنفوسهم إلى سلوك سبيل الله و منه الهداية إلى القوانين الشرعيّة و الدّراية للنواميس الكلّيّة و الجزئيّة و بإعداده يفاض على النفوس هداها، و بإعطائه ينكشف عن العقول عماها.

قوله ( و لكلّ زمان منّا هاد ) هذا التفسير واضح لا غبار فيه ، قال بعض المفسرين . لمّا قال الذين كفر والوا أنزل عليه آية مثل ما أنزل على موسى و عيسى قال الله تعالى ردّاً عليهم خطاباً لنبيّه « إنّما أنت منذر » و ما عليك إلاّ الإتيان بما يشتهي به نبوتك من المعجزات لا بما يقترح عليك « و لكلّ قوم هاد » أي نبيّ مخصوص بمعجزاته ، أو قادر على هدايتهم و هو الله تعالى ، لكن لا يهدي إلاّ من



- ٣- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلّى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن محمد بن إسماعيل ، عن سعدان ، عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : «إنّما أنت منذرٌ ولكلّ قوم هاد» فقال : رسول الله صلى الله عليه وآله المنذر ، وعليّ الهادي ، يا أبا محمد هل من هاد اليوم ؟ قلت : بلى جعلت فداك ما زال منكم هاد بعد هاد حتّى دفعت إليك ، فقال : رحمك الله يا أبا محمد لو كانت إذا نزلت آيةٌ على رجل ثمّ مات ذلك الرجل ماتت الآية ، مات الكتاب ، ولكنه حيٌّ يجري فيمن بقي كما جرى فيمن مضى .
- ٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن منصور ، عن عبد الرحيم القصير ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك و تعالى : « إنّما أنت منذرٌ ولكلّ قوم هاد » فقال : رسول الله صلى الله عليه وآله المنذر وعليّ الهادي ، أما والله ما ذهبت منّا وما زالت فينا إلى الساعة .

يشاء هدايته ولا يخفى بعده . **قوله** ( حتّى دفعت ) أي الهداية .

**قوله** ( لو كانت إذا نزلت آية ) «إذا» مع شرطه و جزاءه وهو «ماتت الآية» وقع اسماً وخبراً لكانت ، ثمّ وقع المجموع شرطاً للو وجزاءه «مات الكتاب» ولعله أراد بالآية الآية النازلة على وصف عليّ عليه السلام بأنّه الهادي للناس بعد الرّسول إلى القوانين الشرعيّة والأسرار القرآنيّة وأثبت بقاءها في كلّ عصر إلى قيام الساعة بقياس استثنائي محصّله لومات تلك الآية النازلة على عليّ عليه السلام بعد موته بأن لا يكون بعده هاد ولا يكون لها بعده مصداق مات الكتاب وتعطل لعدم من يهدي الناس إلى أحكامه وأسراره ، ولكنّ التالي باطل لأنّ الكتاب حيٌّ يجري أمره ونهيه و سائر أسرارده في اللاحقين إلى قيام الساعة كما جرى في الماضي ، فالمقدّم وهو موت تلك الآية أيضاً باطل فثبت وجودها و وجود مضمونها بعده عليه السلام في كلّ عصر و كلّ زمان إلى قيام الساعة . **قوله** ( ما ذهبت ) أي الهداية أو هذه الآية .

**قوله** ( وما زالت فينا ) يعني ثبوت منصب الهداية أو تلك الآية فينا مستمرة إلى ساعة القيامة لأنّ علّة احتياج الناس إلى الهادي بعد الرّسول مستمرة إلى

## ( باب )

( أن الأئمة عليهم السلام ولاية أمر الله وخزنة علمه )

١- محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن أبي زاهر، عن الحسن بن موسى، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: نحن ولاية أمر الله وخزنة علم الله وعيبة وحي الله.

قيام الساعة. قوله (وعيبة وحي الله) (١) قال الجوهرى: العيبة ما يجعل فيه الثياب

(١) قوله «وعيبة وحي الله» هذا الحديث آخر ما وفق لشرحه صدر المتألهين الشيرازى -قدس سره- من أصول الكافي وقد أبدع فى هذا الشرح و بين أن ماورد فى كلام الأئمة عليهم السلام من التوحيد ومسائل الأصول مباحث برهانية لأدلة خطابية اقناعية للدوام كما يختلج فى أذهان كثير من الناس . ونعم ما فعل لان الطباع تجعل البرهان والعقل فوق الخطابة وبتوهم كون الأدلة المنقولة خطابية تضعف تقدير العقلاء لمقدار الاحاديث وتجعلها دون تحقيقات الاوائل و يظن أن خدمة الفلاسفة الالهيين لمعرفة الله تعالى فوق جهد الانبياء باستحكام الأدلة ووثاقة البراهين ولكن صدر المتألهين لجمعهم بين الطريقتين وتدبره وتممعه فى العقليات و تمهره وبصيرته فى النقليات تبين له أن هذا وهم باطل و أن ما فى الروايات والاحاديث أيضاً برهانيات و ان خلت عن الاصطلاحات الغريبة والالفاظ الوحشية البعيدة عن متداول أذهان الاكثريين و هذا فضل و رجحان لها على كلام الفلاسفة لتقريبها الى عقول الناس فان الانبياءوالاائمة يكلمون الناس على قدر عقولهم وللمصدر فضل على من جاء بعده من الشراح فكل ما أنابهم أخذ منه اما اللفظاً ومعنى وامام معنى فقط واما اقتباساً وتنبهاً من مطالعة ما شرحه لما يقرب منها ولم يتفق لاحد منهم بعد هذا الحديث الذى انتهى اليه شرح تحقيقى نظير ما سبق منهم فى شرح الاحاديث السابقة اللهم الاذكر وقائع تاريخية او تفاسير لفظية أو نقل شئ بالمناسبة ، وان اتفق لبعضهم كصاحب الوافى فهو أيضاً مأخوذ منه فى موضع آخر لاحاطته بكتب صدر المتألهين وضبط مطالبه أكثر من غيره ، وقد نقل عنه المجلسى - رحمه الله - فى مرآة العقول والبحار كثيراً بعنوان بعض المحققين وبعض الافاضل وربما نقل ولم ينسبه اليه لتغييره بعض ألفاظه كما سبق انموزج منه و نقل عنه الشارح فى هذا الكتاب كثيراً معتمداً ، وحكى قوله الشيخ الانصارى -قدس سره- فى النية فى كتاب الطهارة \*

٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن علي بن أسباط ، عن أبيه أسباط ، عن سورة بن كليب قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : والله إنّنا لخزّان الله في سماءه و أرضه . لاعلى ذهب ولا على فضة الا على علمه .

والجمع عيَّب مثل بدرة وبدر . وقال ابن الأثير : عيبة الرّجل خاصته وموضع سرّه . والعرب تكنى عن القلوب والصدور بالعياب لأنّها مستودع السرائر كما أنّ العياب مستودع الثياب . قوله ( إنّنا لخزّان الله في سماءه و أرضه ) أي فيما بين أهل سماءه وأهل أرضه ، وإضافة الخزّان إلى الله تعالى باعتبار أنّهم منصوبون بأمره و قوله (الاّ على علمه) بفتح الهمزة وتخفيف اللّام على الظاهر وبكسر الهمزة وشدّ

\* بعنوان المحقق صدر الدين الشيرازي ، وقال السيد في علم الرجال المنظوم :

ثم ابن ابراهيم صدر الاجل      في سفر الحج مريضاً ارتحل  
(١٠٥٠)

قدوة أهل العلم والصفاء      يروى عن الداماد والبهائي

وأخذوا عليه ما خذ لا تدح في فضله وعدالته وصفائه منها نقله كثير أعن الشيخ ابن عربي مع كونه سنيا متعصباً وليس هذا قادحاً لأن جميع العلماء حتى صاحب البحار نقلوا عن علماء العامة معتمداً كابن الاثير في جامع الاصول والنهاية وقد ذكر صاحب مجالس المؤمنين ان ابن عربي كان شيعياً فكان تشيعه قابلاً للشبهة والاختلاف في تشيع بعض الرجال والاشتباه فيه غير عزيز وقد ذهب بعض العلماء الى أن صاحب دعائم الاسلام امامي اثنا عشرى . ومما نقموا عليه سهوه في قراءة بعض كلمات الاحاديث ومنها نقل أقوال جماعة من غير أن ينسبها اليهم ومنها استعمال اصطلاحات خاصة يذهب منه ذهن غير أهل الاصطلاح الى امور يخالف ظاهر الشريعة بحيث يحتاج الى التأويل نظير قول هشام بن الحكم بأن الله جسم ولو كان مثل هذه الامور قد حالم يسلم منه أحد ورأيت رجلاً ينكر على العلامة الحلّي قوله باستحالة اعادة المعدوم لانه يوجب نفى المعاد في ظنه وكيف يمكن التعبير بعبارة لا يذهب ذهن أحد منها الى غير مراد المتكلم ولم يخل عنه الكتاب الكريم حيث ذهب جماعه الى الجبر والاحباط من آيات كثيرة . (ش)

٣- علي بن موسى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، ومحمد بن خالد البرقي ، عن النضر بن سويد رفعه ، عن سدير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك ما أتتكم؟ قال: نحن خزّان علم الله ونحن تراجمه وحي الله ونحن الحجّة البالغة على من دون السماء ومن فوق الأرض.

٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن النضر بن شعيب ، عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله تبارك وتعالى: استكمال حجّتي على الأشقياء من أمتك من ترك ولاية عليّ والأوصياء من بعدك ، فإنّ فيهم سنّتك وسنة الأنبياء من قبلك وهم خزّانني على علمي من بعدك ، ثمّ قال رسول الله صلى الله عليه وآله لقد أنبأني جبرئيل عليه السلام بأسمائهم وأسماء آبائهم.

٥- أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن خالد ، عن فضالة

اللاثم على احتمال . قوله ( ما أنتم ) سأل عن خواصّهم التي بها يمتازون عن سائر المخلوقات لاعتدائهم لأنّ حقيقة ذواتهم لا يبلغ إليها عقول البشر.

قوله ( ونحن تراجمه وحي الله ) لأنّهم يفسّرون نطق الحقّ ولسان القرآن بلسان الإنسان يقال: قد ترجم كلامه إذا فسّره بلسان آخر ومنه الترجمان والجمع التراجم و لك أن تضمّ التاء بضمّ الجيم .

قوله ( قال الله تعالى استكمال حجّتي ) يعني استكمال حجّتي الذي يوجب الخلود في النار ينشأ من ترك ولاية عليّ والأوصياء من بعدك . والولاية بالكسر السلطان من ولي فلاناً إذا ملك أمره و بالكسر والفتح أيضاً النصرة والمحبة . و قال سيبويه : الولاية بالفتح المصدر وبالكسر الاسم مثل الإمارة والتقابة لأنّه اسم لما تولّيته وقمت به فإذا أرادوا المصدر فتحوا .

قوله ( فإنّ فيهم سنّتك ) تعليل لما ذكر ، وتقديم الظرف للحصر والمراد بالسنة علوم جميع الأنبياء وشرايعهم ويحتمل أصول العقائد والأخلاق التي هي طريقة مستمرة إلى القيامة ، وبالجمله هذه السنة سبب لنجاة الخلائق وهي منحصره فيهم فمن ترك ولايتهم وتخلف عن طريقتهم عظمت عليه الحجّة واستحقّ النار .

ابن أيوب عن عبدالله بن أبي يعفور قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: يا ابن أبي يعفور! إن الله واحد متوحد بالوحدانية، متفرّد بأمره، فخلق خلقاً فقدّرهم لذلك الأمر. فنحن هم يا ابن أبي يعفور فنحن حجج الله في عباده وخزّانه على علمه والقائمون بذلك.

**قوله** (واحد) قال في النهاية: الواحد هو الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر. قال الأزهري: الفرق بين الواحد والأحد أن الأحد بُني لنفي ما يذكر معه من العدد تقول ماجئني أحدٌ. والواحد اسم بُني لمفتتح العدد تقول: جاءني واحدٌ من الناس ولا تقول جاءني أحدٌ. فالواحد متفرّد بالذات في عدم المثل والنظير والأحد متفرد بالمعنى، وقيل: الواحد هو الذي لا يتجزئ ولا يشنى ولا يقبل الانقسام ولا نظير له ولا مثل ولا يجمع هذين الوصفين إلا الله تعالى.

**قوله** «متوحد بالوحدانية أي متفرّد بها» والوحدانيُّ المفارق للجماعة المتفرّد بنفسه وهو المنسوب إلى الوحدة أي الإفراد بزيادة الألف والنون للمبالغة. **قوله** (متفرّد بأمره) لعلّ المراد بالأمر الشرعي والله سبحانه متفرّد بتعيينه كمّاً وكيفاً وتقديره حدّاً وصفاً لا يشاركه أحد في التعيين (١) والتقدير والتحديد إلاّ أنّه خلق خلقاً لتوضيح ذلك الأمر وبيانهِ للعباد وتبليغهِ إليهم ليَهتدوا إلى مقاصدهم ويرشدوا إلى مرادهم.

(١) قوله «لا يشاركه أحد في التعيين» حمل الأمر على التشريعي اذ لم يفوض أمره إلى الناس حتى يستنبطوه بعقولهم كما مرّ بخلاف سائر ما يتعلق بمعاشهم وحوالهم ففى حياتهم وقد قسموا العلوم إلى ثلاثة أقسام التعليميات وهى العلوم الرياضية كالحساب والهندسة وما يتفرع عليهما الثانى الطبيعيات كالطب والزراعة وتربية المواشى و خواص الاشياء الثالث التشريعات. ولم يختلفوا فى مسائل القسم الاول والثانى غالباً لان فى الانسان قوة منحها الله تعالى اياها يقتدر بها على تمييز الحق من الباطل فى التعليميات والطبيعيات ومن عثر من عقلاء أفراد البشر على شىء من تلك العلوم قدر على تفهيم غيره بحيث يقبل منه من غير تبطوء وتتمتع وتوافقوا غالباً فيها ولم يختلفوا واشترك فيها الموحّد والمشرک والمسلم وغير المسلم والاشتراكى والملحد والمتدين بخلاف القسم الثالث أعنى التشريعات\*

٦- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن موسى بن القاسم بن معاوية، ومحمد بن يحيى: عن العمر كني بن علي جميعاً، عن علي بن جعفر، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الله عز وجل خلقنا فأحسن خلقنا، وصوّرنا فأحسن

قوله (إن الله تعالى خلقنا) أي خلقنا من نوره فأحسن خلقنا وخلقنا وصوّرنا فأحسن صورنا الظاهرة والباطنة وجعلنا خزّان علمه ورحمته فيمابين أهل

\* فاختلّفوا فيها جداً بحيث لا يرجى اتفاقهم على شيء منها البتة إذا لم يعطهم الله قوة يميزون بها بين الحق والباطل فيها يقيناً ولم يزالوا في شك وترديد في ما هو أحسن القوانين وأكمل الشرائع وأنفع أنحاء الأحكام والسياسات وأعدل أقسام الحكومات مع اعترافهم جميعاً بأن الحق فيها واحد ليس جميع ما يراء القبايل والأمم صحيحاً ويجتهدون في إصابة الحق ولم يجدوه والاختلاف باق في قوانين الارث و حدود المعاملات و أحكام الاملاك و شرائع النكاح والطلاق و السياسات ووظائف الحكومة و أنها محدودة بشيء أو مطلقة أو يجب الاقتصار في تصرفها على قدر الضرورة و الاصل استقلال الافراد و أمثال ذلك و هذا يدل على أن الامر في التشريعات ليس مفوضاً من الله تعالى الى العباد ولو كان مفوضاً اليهم لاعطاهم قوة يميزون بها بين الباطل والحق صريحاً ولا يختلفون كما لم يختلفوا في قضايا الهندسة و لهذا الفرق بين التشريعات وغيرها بمش الله النبيين واعطاهم الكتاب و الشرائع للأحكام ولم يعط نبيا لبث الطب و الهندسة و هذه آية بيّنة على تفويض هاتين دون تلك اذا المعلوم من استقراء الموجودات جميعاً ثبوت عنايته تعالى بكل خلق خلقه فما من نبات ولا حيوان الا منحها الله تعالى من الالات والقوى ما يستقيم به أمر معاشها و مالها اليه حاجة ولم يحرمها الامم لا حاجة لها اليه ولم يترك شيئاً سدى، فان حرم الحيوان من تدبير الانسان و حنكته وآلاته واستعداده فليس ذلك الا لعدم حاجته الى نسج ثوب و خياطة ملبوس و طحن طعام و أمثال ذلك و كذلك حرم الانسان من قوة يجزم بها في التشريعات لانه يستغنى بتشريع الله تعالى و ارسال انبيائه عن التشريع بمقله ولا حاجة له الى التفكير في تحقيق الحق فيها الاظناؤ و تخميناً. (ش)

صورنا وجعلنا خزّانه في سماءه و أرضه ، و لنا نطق الشجرة ، وعبادتنا عبداً لله عزّ وجلّ ، ولولانا ما عبد الله .

**( باب أن الأئمة عليهم السلام خلفاء الله عزوجل في أرضه ) \***  
**( و أبوابه التي منها يؤتى )**

١- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي مسعود ، عن الجعفري قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : الأئمة خلفاء الله عزّ وجلّ في أرضه .

سماءه و أرضه ، ولنا نطق الشجرة انقياداً للنقوس القارسة . وهو مستفيض مشهور من كراماتهم ، والنطق وإن كان في عرف العقلاء مخصوصاً لمن يعقل لكن لا يبعد عن القدرة القاهرة الإلهية أن يوجد الحياة والنطق في الجمادات فضلاً عن النباتات عند توجّه النفوس القدسية وإرادتها ذلك ولا يشترط البنية المخصوصة في قبول الحياة والنطق فلذلك جاز أن يخلق الله تعالى في الشجرة علماً و حياةً و نطقاً و سمعاً قبلت بها خطابهم عليهم السلام إثباتاً لحجبتهم وبياناً لعلو مرتبتهم ، و لعلّ تأنيث نطقت باعتبار أن الشجر يطلق على الجماعة ، و بعبادتنا لله تعالى عبد الله تعالى حتّى لو لم يتحقّق عبادتنا لم يتحقّق العبادة لله تعالى ، أو بعبادة الخلق و متابعتهم لنا عبد الله تعالى و لولا نحن ما عبد الله تعالى لعدم اهتمام الخلق إلى طريق عبادته و كفيّتها . قوله (عن أبي مسعود عن الجعفري) أبو مسعود كأنه الطائي المجهول والجعفري كأنه القاسم بن إسحاق بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب المدني الهاشمي وابنه داود أبوهاشم الجعفري . قوله (الأئمة خلفاء الله في أرضه) الخليفة السلطان الأعظم (١) والخليفة أيضاً من يقوم مقام الرّجل ويسدّ مسدّه والهاء فيه للمبالغة

(١) قوله « الخليفة السلطان الأعظم » الخليفة من يقوم مقام الرجل و أطلق على السلطان الأعظم باعتبار أن السلطان يقوم مقام رسول الله (ص) في اجراء أحكام الله تعالى و إقامة حدوده والاصل الذي يبتني اثبات الإمامة في مذهبنا هو احتياج الناس في امر دينهم \*

٢- عنه، عن معلى، عن محمد بن جمهور، عن سليمان بن سماعة، عن عبد الله بن القاسم، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «الأوصياء هم أبواب الله عز وجل» التي يؤتى منها ولولاها ما عرف الله عز وجل وبهم احتج الله تبارك وتعالى على خلقه.

وجمعه على اللفظ وأصله خلافت كظريفة و ظرائف و كريمة و كرائم و قالوا أيضاً خلفاء على معنى التذكير لا على اللفظ من أجل أنه لا يقع إلا على مذكرو فيه الهاء فجمعوه على إسقاط الهاء فصار مثل ظريف و ظرفاء و كريم و كرماء لأن فعيلة بالهاء لا تجمع على فعلاء؛ و كونهم خلفاء الله من أجل أنهم يحفظون عباده عن المهالك ويبينون لهم ما أراده منهم ويفسرون لهم أسرار التوحيد وبالجمله واسطة بينه وبين خلقه في جميع الأمور. **قوله** (الأوصياء هم أبواب الله تعالى) أي أبواب جنته أو أبواب علمه كما قال عليه السلام «أنا مدينة العلم وعلي بابها، والبيوت إنما تؤتى من أبوابها» ومراده أن من طلب العلم والحكمة و أسرار الشريعة والتقرب إلى الله فليرجع إلى الأوصياء وليأت البيوت من أبوابها وليتق الله فإن من أتاها من غير بابها سمى سارقاً. **قوله** (ولولاها ما عرف الله) لأن عظمته أرفع من أن يصل إليه كل طالب و رفعته أجل من أن ينظر إليه كل شاهد و غائب، و صراطه أدق من أن يتطرق إليه قدم الأوهام و شرعه أشرف من أن يقبل مخترعات الأفهام، فلولاهداية الأوصياء وإرشاد الأولياء لبقوا متحيرين في تيه الجهالة و راquدين في مرقد الضلالة كما ترى من أعرض عن التوسل بهدايتهم والتمسك بذيل

\* إلى رئيس مصوم من العصيان والخطأ، عالم بما أراده الله من خلقه، يجرى فيهم أحكامه تعالى و ينفذ شرع الاسلام و يعاقب المتخلف. بالجمله جميع وظائف الحكومة على طبق احكام الاسلام وليست رياسته رئاسة روحانية فقط ولا جسمانية فقط بل جامعة بينهما ولما غلب منهم عليهم السلام حقهم لم يتمكنوا الا من نشر العلم و بيان أسرار التوحيد وتعليم المعارف و الشرايع و كانت الحكومة و القدرة و الامر و النهي بيد غيرهم و الروايات الثلاث أثبتت لهم الرئاسة و الرواية الثانية منها خاصة بالامور الروحانية والثالثة بالرئاسة الجسمانية. (ش)



٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جلّ جلاله : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم » قال : هم الأئمة.

عصمتهم فإنّ بعضهم يقول بالتجسيم وبعضهم يقول بالتصوير وبعضهم يقول بالتحديد وبعضهم يقول بالتخطيط وبعضهم يقول إنّ الله محلّ للصفات وبعضهم يقول بأنّ الله قابل للحركة والانتقال إلى غير ذلك من المذاهب الباطلة والله العصمة والنوفيق. قوله ( قال هم الأئمة ) (١) قال صاحب الطرائف روى حافظ محمد بن مؤمن الشيرازي وهو من أعظم علماء الأربعة وثقاتهم في كتابه في تفسير قوله تعالى « وإذ

(١) قوله « هم الأئمة » الظاهر المتبادر من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، جميع الامة وهو احد وجوه التفسير . نقله في مجمع البيان وغيره ومعناه أنّ الله تعالى يجعل امة محمد (ص) غالبية على جميع الامم و ملئهم على جميع الملل بحيث يكون الارض و اهلها تحت حكومتهم و قدرتهم و سياستهم كما استخلف الامم السابقين ، و أوفى بما وعده لان المسلمين ظهوروا على غيرهم وفاقوا فكان السلطان قبل الاسلام لفارس و الروم و قبلهم للبابليين و المصريين وغيرهم فلما ظهر الاسلام و المسلمون وفتحوا البلاد صار الامر اليهم وكانوا ارباب الارض و مالكي البلاد يحكمون فيها بما شاء الله و لكن جماعة من مفسري العامة خصوصاً جماعة معدودة من متدعي الامارة بعد رسول الله (ص) و هو بعيد من ظاهر اللفظ مثل أن يقول أحد أكلت كل رمانة في البستان و كان فيه الوف و لم يأكل الاثلاثة و كذلك هنا ان اريد من الذين آمنوا ثلاثة أو أربعة منهم خصوصاً ان جعل دليلاً على صحة خلافتهم و ان كان ولا بد أن يحمل على رجال معدودين فلا بد ان يعتبر في ذلك دلالة غلبتهم وظفرهم على ظفر الملة والامة كما يقال : غلب اليونان أي غلب الاسكندر و ظهور امة محمد (ص) و ظفرهم بظهور علم أئمة الحق و دينهم و معارفهم فان الله تعالى لم يبشر نبيه و المؤمنين معه تسليّة لهم بان يستخلف يزيد بن معاوية و هارون الرشيد وغيرهما الذين يقتلون الائمة من \*

شرح اصول الكافي - ١٣ -

## (باب)

( أن الأئمة عليهم السلام نور الله عز و جل )

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن مرداس قال : حدثنا

قال ربك للملائكة إنني جاعل في الأرض خليفة» باسناده عن علقمة عن ابن مسعود قال: وقعت الخلافة من الله تعالى في القرآن لثلاثة نفر لآدم لقول الله تعالى «وإذ قال ربك للملائكة إنني جاعل في الأرض» يعني خالق في الأرض «خليفة» يعني آدم عليه السلام. والخليفة الثاني داود عليه السلام لقوله تعالى «يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض» يعني في بيت المقدس. والخليفة الثالث علي بن أبي طالب عليه السلام لقوله تعالى في السورة التي يذكر فيها النور «وعاد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منكم» يعني علي بن أبي طالب عليه السلام «ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم» آدم وداود «وليمكن لهم دينهم» يعني الاسلام «الذي ارتضى لهم» أي رضيه لهم «وليبذلنهم من بعد خوفهم» يعني من أهل مكة «أمناء» يعني في المدينة «يعبدونني» يوحّدونني «ولا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك» بولاية علي بن أبي طالب «فأولئك هم الفاسقون» يعني العاصين لله تعالى و لرسوله عليه السلام.

\*اولاده بل بشرهم بظهور دينهم و غلبة المؤمنين الصادقين المتقين و مظهرهم ائمة الحق ولا يدل الآية على صحة خلافة اهل الجور والظلم بل على غلبة الحق على الباطل ويلزمها تعظيم ائمة الحق و مروجى التوحيد و ناشرى الاحكام والدليل الواضح على ذلك قوله تعالى «وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم» ولم يكن لامثال الخلفاء المذكورين دخل في تمكين الدين الذي يرتضى به الله بل رواج الدين كان بجهد على «ع» بسيفه و لسانه و جهاد الأئمة عليهم السلام بتعليمهم و جهادهم باللسان ولم يكن أكثر الخلفاء متظاهرين بالدين الاتقية من الناس وكان مذهبهم اضهاد كل من خالف حكومتهم ومنعهم من شهواتهم وقتل اولاد رسول الله (ص) و تشر يدهم و طردهم، وكانت النصارى في دولتهم أكرم و أقرب و أمكن من المؤمنين الصالحين الامرين بالمعروف والناهين عن المنكر كما يشهد بذلك التاريخ. (ش)

صفوان بن يحيى والحسن بن محبوب، عن أبي أيوب، عن أبي خالد الكابلي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: «فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا» فقال: يا أبا خالد النور والله الأئمة من آل محمد عليه السلام إلى يوم القيامة وهم والله نور الله الذي أنزل، وهم والله نور الله في السماوات وفي الأرض والله يا أبا خالد! لنور الإمام في قلوب المؤمنين أنور من الشمس المضيئة بالنهار، وهم والله ينورون قلوب المؤمنين ويحجب الله عز وجل نورهم عمّن يشاء فتظلم

**قوله** (عن أبي خالد الكابلي) كأنه اثنان وكلاهما اسمه وردان: أحدهما أكبر والآخر أصغر ولقب الأكبر كنكر وهو من حوارى علي بن الحسين عليه السلام.  
**قوله** (النور والله الأئمة) إطلاق النور عليهم من باب الحقيقة لأنهم أنوار إلهيون مستورون بجلايب الأبدان قد انعكست أشعة أنوارهم في قلوب المؤمنين من وراء الحجاب ولو رفع الحجاب وكشف الغطاء لتحيط الخلاق بأنوارهم، ويحتمل أن يكون من باب الاستعارة باعتبار الاهتداء بهم إلى المقاصد الحقيقية في سلوك سبيل الله وكما أنهم أنوار في الدنيا بنورهم يهتدي الناس إلى سبيل الحق كذلك أنوار في الآخرة بنورهم يمشون على الصراط ويهتدون إلى سبيل الجنة. وليس إطلاق النور على الموجود الكامل بعيداً، وقد صرح القاضي وغيره في آية النور أن الملائكة والأنبياء يسمون أنواراً.

**قوله** (أنور من الشمس المضيئة) لأن عالم القلوب وظلمته أوسع وأشد من عالم الظاهر وظلمته، والنسبة بينهما كالنسبة بين الباصرة والبصرة، بل بين الدنيا والآخرة، فالنور الرافع لظلمة الأول أشد وأقوى من النور الرافع لظلمة الثاني. **قوله** (ينورون قلوب المؤمنين) ليس هذا التنوير على نحو واحد بل مقول على الشدة والضعف بحسب تفاوت مرآة القلوب في الجلاء وأدنى مراتب الضعف ما يوجب زواله الدخول في زمرة الشياطين، وأقوى مراتب الشدة ما يوجب كمال التشبه بالأئمة الطاهرين. **قوله** (ويحجب الله) أي ويحجب الله تعالى نورهم عمّن يشاء من عباده لابطال استعداده الفطري وكماله الأصلي فتظلم قلوبهم و

قلوبهم، والله يا أبا خالد ! لا يحبنا عبدٌ يتوَلانا حتَّى يطهر الله قلبه ولا يطهر الله قلب عبد حتَّى يسلم لنا ويكون سلماً لنا ، فإذا كان سلماً لنا سلمه الله من شديد الحساب و آمنه من فزع يوم القيامة الأكبر .

٢- علي بن إبراهيم بإسناده، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ إِلَى قَوْلِهِ: وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ وَلَكُمْ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» قال : النور في هذا الموضع [علي] أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام.

تعمى بصيرتهم فيتبعون نداء الشيطان ويسعون في هاوية الخذلان إلى أن يدخلوا جهنم وبئس المصير. **قوله** ( حتَّى يطهر الله قلبه ) عن الأخبار والعقائد الفاسدة والظاهر أن التطهير والتسليم والسلام من توابع المحبة دون العكس وإن كان «حتَّى» يحتمل الأمرين . **قوله** ( حتَّى يسلم لنا ) التسليم لهم هو متابعهم في العقائد والأعمال والأقوال وقبول جميع ذلك وإن لم تظهر له الحكمة.

**قوله** ( ويكون سلماً لنا ) السلم بكسر السين وفتحها وهما لغتان في الصلح يذكر ويؤنث وقال الخطابي: السلم بفتح السين واللام الاستسلام وهو الانقياد كقوله تعالى « وألقوا إليكم السلم » أي الانقياد وهو مصدر يقع على الواحد والاثني والجمع ، يقال: رجل سلم ورجلان سلم وقوم سلم، قال الجوهري: السلم يعني بكسر السين وسكون اللام السالم يعني ترك الحرب يقال: أنا سلم لمن سالمني، وهذه المعاني قريبة من التسليم فالعطف للتفسير.

**قوله** ( من شديد الحساب ) يفهم منه أنه يجري عليه أصل الحساب ولا يبعد ذلك وإن أمكن أن يقال : إن الإضافة للبيان لأن حساب القيامة كله شديد

**قوله** (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ) في آخر سورة الأعراف إن أردت تفسيره فارجع إليها . **قوله** ( الرسول النبي الأمي ) قيل الرسول بالنسبة إلى الله والنبي بالنسبة إلى العباد والأمي بالنظر إلى نفسه لأنه منسوب إلى أمه أي هو كما خرج من

٣- أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن أبي الجارود قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام لقد أتى الله أهل الكتاب خيراً كثيراً، قال: وما ذاك؟ قلت: قول الله تعالى: «الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون» إلى قوله: «أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا» قال: فقال: قد آتاكم الله كما آتاهم، ثم تلا: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته»، و يجعل لكم نوراً تمشون به «يعني إماماً تأتمون به».

٤- أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن علي بن أسباط

بطن أمه لا يقرأ ولا يكتب. **قوله** (قال النور في هذه الموضع) لا يقال: الأولى أن يفسر النور بالقرآن بقرينة النزول لأننا نقول الأولى أن يفسر بعلي وأولاده الطاهرين بقرينة «معه» أي مع الرسول إذ لو أريد القرآن ل قيل أنزل إليه ولا يصح أنزل معه إلا بتقدير مضاف أي أنزل مع نبوته كما قد روه والأصل عدمه وأما النزول فلا يصح أن يجعل قرينة لذلك دون هذا لأن النفوس القدسية والأرواح النورانية نزلت من عند الله تعالى إلى عالمنا هذا، لهداية الخلق كالقرآن فلا وجه لأن يجعل قرينة لأحدهما دون الآخر.

**قوله** (يؤمنون) «وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا» إننا كنّا من قبله مسلمين أولئك يؤتون - الآية «الآية نزلت في من آمن من أهل الكتاب والضمير في قبله ويتلى للقرآن وإسلامهم بالقرآن قبل نزوله عبارة عن اعتقادهم بصحته لما وجدوه من نفعه في كتبهم.

**قوله** (مرتّين) مرتّة للإيمان بالقرآن قبل النزول ومرتّة للإيمان به بعده أو مرتّة للصبر على أذى المشركين ومرتّة للصبر على أذى من لم يؤمن من أهل الكتاب. **قوله** (كفلين) أي نصيبين من رحمته والكفل بالكسر الضعف والنصيب أحدهما للتقوى والآخر للإيمان بالرسول والثبات عليه. **قوله** (و يجعل لكم نوراً) جعل هذا النور غاية للتقوى والإيمان بالرسول دلّ على أنه لا إيمان ولا تقوى بدونه.

والحسن بن محبوب، عن أبي أيوب، عن أبي خالد الكابلي قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى : « فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا » فقال : يا أبا خالد ! النور والله الأئمة عليهم السلام ، يا أبا خالد ؟ لنور الامام في قلوب المؤمنين أنور من الشمس المضيئة بالنهار وهم الذين ينورون قلوب المؤمنين و يحجب الله نورهم ممن يشاء فتظلم قلوبهم و يغشاهم بها .

٥- علي بن محمد و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شتمون ، عن عبدالله بن عبدالرحمن الأصم ، عن عبدالله بن القاسم ، عن صالح بن سهل الهمداني قال : قال أبو عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى : « الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة » فاطمة عليها السلام « فيها مصباح » الحسن « المصباح في زجاجة »

**قوله** ( لنور الإمام في قلوب المؤمنين ) لعل المراد بنوره العلوم الحقيقية والأسرار الملكوتية والشرايع النبوية ، وزيادة هذا النور على نور الشمس ظاهرة لأن بنور الشمس ينكشف عالم المبصرات و بهذا النور ينكشف عالم المجردات و الماديّات كلها . **قوله** ( الله نور السموات والأرض ) قيل : النور جسم والله سبحانه ليس بجسم ، و قيل : النور كيفية تدرك أو لا ثم تدرك به سائر المدركات و هو تعالى ليس بكيفية فلا بد من تقدير مضاف أي الله ذو نور السماوات والأرض و خالقه أو من حمل النور على التجوّز أي الله هادي أهل السماوات والأرض فهم بنوره يهتدون أو منورهما باطناً بالنفوس القدسية و العقول المجردة كما أنه منورهما ظاهراً بالأجرام النورية ، أو منور قلوب المؤمنين التي بعضها بمنزلة السماء في الرفع وبعضها بمنزلة الأرض في الوضع والله سبحانه منور الجميع بالعلوم والحقائق على تفاوت درجاتهم . **قوله** ( مثل نوره كمشكاة فاطمة عليها السلام ) أي صفة نوره كصفة مشكاة قال الفرّاء : المشكاة الكوة التي ليست بنافذة و قيل هي أنبوبة في وسط القنديل يوضع فيها المصباح و هو السراج والقنيلة المشتعلة والمراد بها هنا فاطمة عليها السلام لأنها محلّ لنور الأئمة ، والأئمة نور و سراج لأن الطالبين للهداية المتبعين لأثرهم ، يستضيئون بنور هدايتهم و ضياء علومهم إلى الطريق الأرشد كما

الحسين « الزجاجة كأنّها كوكب دريٌّ » ، فاطمة كوكب دريٌّ بين نساء أهل الدنيا ، « توقد من شجرة مباركة » إبراهيم عليه السلام « زيتونة لشرقية ولا غربية » ،

يهتدي السالكون في الظلمة بالنور والسراج ، قيل : إضافة النور إلى ضميره تعالى دليل على أنّ إطلاقه عليه ليس على ظاهره .

**قوله** ( فيها مصباح ) أي سراج و هو الحسن عليه السلام والمصباح في زجاجة أي قنديل مثل الزجاجة في الصفا والشفافية وهو الحسين عليه السلام فقد شبه فاطمة عليها السلام تارة بالمشكاة وتارة بالزجاجة وبالاختبار الثاني جعلها ظرفاً لنور الحسن عليه السلام لزيادة ظهور نوره باعتبار كون سائر الأئمة من صلبه عليه السلام واللام في المصباح ليس للإشارة إلى المصباح الأوّل فلا يلزم الاتحاد على أنّ للاتحاد وجهاً لأنّ الحسن والحسين عليهما السلام نور واحد بحسب الحقيقة وإن كانا في الظاهر نورين .

**قوله** ( الزجاجة كأنّها كوكب دريٌّ ) أي منسوب إلى الدرّ باعتبار المشابهة به في الضياء والصفاء والتلألؤ ، هذا إن كان بشدّ الرّاء والياء وإن كان بشدّ الياء فقط فهو من الدرّ بمعنى الدّفْع قلبت همزته ياء وأدغمت الياء في الياء فإنّه يدفع الظلام بضوئه ولمعانه ، والمراد بها فاطمة عليها السلام فإنّها كوكب دريٌّ مضيء لامع نورانيّ فيما بين نساء أهل الدنيا .

**قوله** ( توقد من شجرة مباركة ) توقد بالناء أو بالياء على صيغة المجهول من الإيقاد تقول وقدت النار تقد و قوداً أي توقدت وأوقدتها أنا و«من» ابتدائية أي توقد تلك الزجاجة أو يوقد ذلك المصباح من شجرة مباركة زيتونة كثير النفع وهي إبراهيم عليه السلام فإنّه ذو بركة عظيمة ونفع كثير لوجود الأنبياء والأوصياء من نسله واستظلال الناس بظلال أغصانه وجرائده وانتفاعهم من أثمار علومه وفوائده إلى قيام الساعة ، وفي إيهام الشجرة وصفها بالبركة ثمّ إبدال الزيتونة عنها تفخيم لشأنها . **قوله** ( زيتونة ) بدل عن شجرة لاصفة لها ولذلك فصلها عنها وقرنها بصفتها وإنما عبر عنها بالزيتونة للتنبيه على كثرة نفعها واتصافها بالعلم الذي هو كالزيت في كونه مادة لضيائها ومبدءاً لنور انبثاتها .

لا يهودية ولا نصرانية « يكاد زيتها يضيء » يكاد العلم ينفجر بها « ولو لم تمسه نار نور على نور » إمام منها بعد إمام . « يهدي الله لنور من يشاء » يهدي الله للأئمة من يشاء « و يضرب الله الأمثال للناس » قلت « أو كظلمات » قال: الأول وصاحبه « يغشاه موج » الثالث « من فوقه موج ظلمات » الثاني « بعضها فوق بعض » معاوية

**قوله** ( لا يهودية ولا نصرانية ) لعل هذا باعتبار أنه كان مسكن اليهود من طرف الشرق ومسكن النصارى من طرف الغرب .

**قوله** ( يكاد زيتها يضيء ) ضمير التأنيث يعود إلى فاطمة عليها السلام والمراد بالزيت العلم علي سبيل الاستعارة والتشبيه ومس النار ترشيح يعني يكاد علمها يتمفجر من قلبها الطاهر إلى قلوب المؤمنين والمؤمنات بنفسه قبل أن تسأل لكثرتة و غزارته و فرط ضيائه و لمعانه .

**قوله** ( يهدي الله للأئمة ) أي لأجلهم وتوسطهم أو إليهم .

**قوله** ( و يضرب الله الأمثال ) تشبيهاً للمعقول بالمحسوس لزيادة البيان والإيضاح قال صاحب الطرائف روى الشافعي ابن المغازلي بإسناده إلى الحسن قال: سألت عن قول الله عز وجل: « كمشكوة فيها مصباح » قال المشكوة فاطمة عليها السلام والمصباح الحسن والحسين عليهما السلام « والزجاجة كأنها كوكب دري » قال : كانت فاطمة عليها السلام كوكباً درياً من نساء العالمين توقد من شجرة مباركة الشجرة المباركة إبراهيم عليه السلام « لا شرقية ولا غربية » لا يهودية ولا نصرانية « يكاد زيتها يضيء » قال: يكاد العلم أن ينطق منها « ولو لم تمسه نار نور على نور » قال: منها إمام بعد إمام يهدي الله لنوره من يشاء قال : يهدي لولايتهم من يشاء .

**قوله** ( أو كظلمات ) الآية هكذا « أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض - الآية » شبه أعمال الذين كفروا أو لا بسراب في أنها لاغية لا منفعة لها، وثانياً بظلمات في أنها خالية عن النور والضياء واللجي العميق منسوب إلى اللج وهو معظم الماء وضمير يغشاه راجع إلى البحر ، و لما كان كل ما كان في الأولين من الظلام والفتن موجوداً في الثالث



لعنه الله و فتن بني أمية « إذا أخرج يده « المؤمن في ظلمة فتنهم » لم يكذبها  
ومن لم يجعل الله له نوراً « إماماً من ولد فاطمة عليها السلام » فماله من نور « إمام يوم  
القيامة ، و قال في قوله « يسعى نورهم بين أيديهم و بأيمانهم » : أئمة المؤمنين يوم  
القيامة تسعى بين يدي المؤمنين و بأيمانهم حتى ينزلوهم منازل أهل الجنة .

علي بن محمد و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن موسى بن القاسم البجلي ، و  
محمد بن يحيى ، عن العمركي بن علي جميعاً ، عن علي بن جعفر عليه السلام ، عن أخيه  
موسى عليه السلام مثله .

٦- أحمد بن إدريس ، عن الحسين بن عبيد الله ، عن محمد بن الحسن وموسى بن  
عمر ، عن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن الفضل ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته  
عن قول الله تبارك و تعالى : « يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم » قال : يريدون  
ليطفئوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم . قلت : قوله تعالى : « والله متمّ نوره » قال

مع زيادة ما أحدثه نسب إليه الغشاء والموج الذي هو عبارة عن الاضطراب وضمير فوقه  
في الموضعين يرجع إلى موج يقرب منه و الظلمات الثانية المتراكمة بعضها فوق  
بعض . قوله ( إذا أخرج يده المؤمن ) خصّ اليد والمؤمن بالذكر للتنبيه على  
شدة الظلمة و بلوغها حدّ الكمال فإنّه إذا لم ير المؤمن و معه نور ساطع وضوء  
لامع يده التي هي أقرب ما يمكن النظر إليه كان ذلك لأجل أنّ الظلمة المانعة  
من الرؤية في غاية الكثافة ونهاية الشدة .

قوله ( يكديرها ) أي لم يقرب أن يراها فضلاً عن أن يراها وفيه أيضاً مبالغة  
على كثافة تلك الظلمة . قوله ( فما له من نور إمام يوم القيامة ) أي إمام عدل وإن كان  
له إمام جائر يقدمه إلى النار . قوله ( يريدون ليطفئوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام  
بأفواههم ) تشبيه الولاية بالسراج استعارة مكنية و نسبة الإطفاء إليها تخيلية و  
ذكر الأفواه ترشيحاً وأما في الآية فالاستعارة تحقيقية وإطفائها بما كانوا يقولون  
من الأقاويل الكاذبة الدالة على وجود النصّ عليها و غير ذلك من المقتريات .  
قوله ( والله متمّ الإمامة ) إتمامها انتشارها في قلوب المؤمنين أوزيادة كمالها .

يقول: والله متم الامامة والامامة هي النور و ذلك قوله عز وجل: « آمنوا بالله و رسوله والنور الذي أنزلنا » قال: النور هو الامام.

## ( باب )

### ( أن الأئمة هم اركان الارض )

١- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي ، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما جاء به علي عليه السلام آخذ و ما نهي عنه أنه يهي عنه، جرى له من الفضل مثل ما جرى لمحمد عليه السلام و لمحمد عليه السلام الفضل على جميع من خلق الله عز وجل ، المتعقب عليه في شيء من أحكامه كالمتعقب على الله و على رسوله ، والرأد عليه في صغيرة أو كبيرة على حدّ الشرك بالله، كان أمير المؤمنين عليه السلام باب الله الذي لا يؤتى إلاّ منه وسبيله الذي

**قوله** ( جرى له من الفضل مثل ما جرى لمحمد ) يريد مساواتهما في الفضيلة العلمية والعملية والكمالات النفسانية أو في الفضل على الغير والإحسان إليه ولمحمد عليه السلام الفضل على جميع الخلق فلعلي عليه السلام أيضاً الفضل على جميعهم قضاء للمساواة أو المراد أن له عليه السلام الفضل على جميع الخلق حتى على علي عليه السلام أيضاً رعاية لحق الأستاذ والإرشاد والتعليم . **قوله** ( المتعقب عليه في شيء من أحكامه ) أي الشاك فيه من تعقبت على الخبر إذا شككت فيه أو المتأمل في حقيقته من تعقبه إذا تدبر ونظر فيما يؤول إليه من صحة وفساد أو الطالب لعورته وعثرته من تعقبه واستعقبه إذا طلب عورته وعثرته .

**قوله** ( على حدّ الشرك بالله ) توضيح ذلك إن الإسلام واسطة بين الشرك والايان والرأد على إمام الوقت (١) وخليفة الله في الأرض في قضية صغيرة أو كبيرة

(١) قوله والراد على امام الوقت، هذا حكم متوقف على عصمة الامام من السهو والخطاء والاجاز للرعية الرد عليه وانكاره بغير اشكال اذا اطلعو على سهوه و خطائه ، و اعلم أن هذه الطاعة المطلقة للامام على ما يقول به الشيعة الامامية ايدهم الله ليس بمعنى الحكومة المطلقة التي اطبق المتفكرون من اهل العالم على ردها و ابطالها لان هذه

من سلك بغيره هلك وكذلك يجري لأئمة الهدى واحداً بعد واحد ، جعلهم الله

مكذّب له والمكذّب له يتنزّل من درجة الايمان إلى درجة الاسلام وهي حدّ الشرك فيستلّط عليه زمرة الشياطين فيدخلونه في الشرك كما ترى في كثير من أهل الاسلام مثل المجسّمة والمصوّرة والأشاعة القائلين بزيادة الصفات وأضرابهم فإنّ كلّهم لما وقعوا في حدّ الشرك دخلوا فيه من حيث لا يعلمون .

قوله ( جعلهم الله أركان الأرض ) كما أنّ للبناء أركاناً بها وجوده وثباته

\*الحكومة التي نعتقدها للمعصوم «ع» مقيدة بإرادة الله و أحكامه و شرائعه و انما نوجب اطاعته لانا نعلم أنّه «ع» لا يجاوز أمر الله تعالى و هذا هو الذي لا يخالف في حسنه سائر الملمين و بعض الفلاسفة المتأخرين أيضاً و اما اهل السنة والجماعة فمع انهم لا يقولون بالعصمة لم يروا الرد على الخليفة و تنبيهه على خطائه ممنوعاً محرماً ولم يجوزوا له أن يحكم بما يشاء و يفعل ما يريد بل يجب عندهم أن يكون مقيداً بالشرع و أحكامه و الا فلا يجوز اطاعته، وقال بعض النصارى ان الحكومة المطلقة لم يكن قط في بلادهم بل كانوا قبل العصر الجديد مقيدين بحفظ قواعد دينهم و أصولهم ولم يكن ما يخالفها قانونية مشروعة و قال رجل من فلاسفتهم في العصر الاخير يسمى بونالد: ان الحكومة المقيدة بمراعاة أحكام الدين و شرايع الانبياء عليهم السلام هي احسن انواع الحكومات و اوفق للطبيعة البشرية لا الحكومة المطلقة و لا المقيدة بأراء الناس و هذا عين مذهب أهل السنة . وقال بعضهم : ان الحكومة المطلقة لم تشرع في الامم المتدنية بالشرائع السماوية كدولة بنى اسرائيل في عهدهم و لا في دول المسيحيين و المسلمين المنكرين للظلم و التعدي على حقوق الافراد و القائلين بحرمه نفوس الانسان و دمهم و عرضهم و انما كانت في الامم الجاهلية الاولى و الوثنيين و ربما يستحسنها الماديون و الملاحدة في عصرنا اما الاولى كدولة فرعون و بخت نصر و غيرهم فقد انقرضوا بغبلة الاديان السماوية عليهم و قهر الطبيعة الانسانية المختارة لهم، و اما الثانية فليس لهم الاشبه محجوجة و سينقرضون البتة بعد ثبوت حرية الانسان طبعا و أمثال ذلك كثير في كتبهم يدل على أن عدم تقيد الحكومة بشيء يخالف الطبيعة البشرية و اختاروا في هذا العصر نوعاً من الحكومة سموها الديموقراطية او الحكومة الدستورية و هي الحكومة المقيدة بمراعاة آراء اغلب الرعايا و قبله كثير من المسلمين أيضاً . (ش)

أركان الأرض أن تميد بأهلها و حجته البالغة على من فوق الأرض و من تحت الثرى و كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه كثيراً ما يقول: أنا قسيم الله بين الجنة

كذلك للأرض أركان و هي الأئمة في كل ركن ثلاثة إذ بهم وجود الأرض و ثباتها و بقاؤها و لولاهم لتحركت الأرض بأهلها ولم تستقر طرفة عين.

**قوله** ( أن تميد بأهلها ) أي كراهة أن تميد يقول ما يميد ميمداً أي تحرّك وزاغ و اضطرب . **قوله** ( و حجته البالغة ) عطف على باب الله أي كان أمير المؤمنين حجته الكاملة التي لا يحتاج بعدها إلى شيء آخر بخلاف غيرها من الحجج مثل العقل والقرآن الكريم فانهما يحتاجان إلى هذه الحجة .

**قوله** ( و من تحت الثرى ) لعل المراد بهم الموتى و يحتمل الأعم .  
**قوله** ( و كثيراً ما يقول ) نصب على المصدر أو الظرف باعتبار الموصوف و «ما» لتأكيد معنى الكثرة و العامل ما يليه أي يقول قولاً كثيراً أوحيناً كثيراً .  
**قوله** ( أنا قسيم الله بين الجنة والنار ) من جاء يوم القيامة بولايته دخل الجنة و من لم يجيء بهادخل النار . قال صاحب الطرائف: روى الشافعي ابن المغازلي في كتابه من عدة طرق بأسانيدها عن النبي ﷺ والمعنى متقارب فيها أن النبي ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة ونصب الصراط على شفير جهنم لم يره عليها إلا من كان معه كتاب بولاية أمير المؤمنين عليه السلام» وفي بعض رواياتهم بأسانيدها إلى النبي ﷺ أنه قال: لم يجز على الصراط إلا من كان معه جواز من علي بن أبي طالب عليه السلام» و روى الشافعي أيضاً في كتاب المناقب عن شريك عن الأعمش أنه قال: حدثني المتوكل الباجي، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ «إذا كان يوم القيامة قال سبحانه لي ولعلي أدخلنا إلى الجنة من أحببنا وأدخلنا إلى النار من أبغضنا فيجلس علي عليه السلام على شفير جهنم فيقول هذا لي وهذا لك» الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة ثم إنه قال عليه السلام ذلك امتثالاً لأمر الله تعالى «وأما بنعمة ربك فحدث» و أيضاً فإنه من البيان الذي يجب عليه تبليغه لتعقده الأمة و تعمل بمقتضاه في توقيره عليه السلام كما أمر و هذا نظير ما روي من طريق العامة

والنار و أنا الفاروق الأكبر، و أنا صاحب العصا والميسم لقد أقرت لي جميع الملائكة والروح والرسل بمثل ما أقرّوا به لمحمد ﷺ ولقد حملت على مثل

عنه ﷺ قال: « أنا سيّد ولد آدم يوم القيامة » قال أبو عبد الله الأبي هذا القول في حقّه واجب فلا يرد أن مدح الإنسان نفسه قبيح وإن كان حقّاً و قال بعض الشافعية مدح الإنسان نفسه إذا كان فيها تنبيه للمخاطب على ما خفي منه من حاله جاز كقول المعلم للمتعلم: اسمع منّي فإنك لا تجد مثلي، قال: و منه قول يوسف ﷺ « اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم » على أنّه فرق بين إظهار الفضيلة والافتخار بها و قال ﷺ من باب إظهار كرامة الله تعالى شكراً عليها وليس ذلك افتخاراً كما قال « أنا سيّد أولاد آدم ولا فخر » و بالجملة الايراد الذي أورده بعض النواصب من جهله لوجه له أصلاً . **قوله** ( و أنا الفاروق الأكبر ) لفرقه بين الحقّ والباطل والحلال والحرام والمؤمن والكافر والصادق والكاذب و بالجملة هو الفارق بين كلّ ضدّين على الإطلاق وليس لأحد من الأمّة غيره هذه الفضيلة. **قوله** ( وأنا صاحب العصا والميسم ) هي الحديدّة التي يكوى بها و أصله الميوسم قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها و لعلّ المراد به هنا خاتم سليمان، ويحتمل حملة على ظاهره وقد نقل أنّه ﷺ يخرج في آخر الزّمان في أحسن الصورة و معه عصا موسى وميسم يضرب المؤمن بالعصا و يكتب في وجهه مؤمن فينير وجهه و ليسم الكافر بالميسم و يكتب في وجهه كافر، فيسوّد و عند ذلك يسدّ باب التوبة. **قوله** ( والروح والرسل ) لعلّ المراد بالروح روح الأّمين و روح القدس و هو جبرئيل ﷺ فذكره بعد الملائكة من قبيل ذكر الخاصّ بعد العام، ويحتمل أن يراد به روح المؤمن و هو الروح الذي يقوم به الجسد و تكون به الحياة و يقبل الإيمان والكفر و يؤيّد هذا الاحتمال أنّه لم يذكر إقرار المؤمنين مع أنّهم أيضاً أقرّوا له في الميثاق بمثل ما أقرّوا لمحمد ﷺ فإنّهم أقرّوا لمحمد ﷺ بالرسالة و تقدّمه و شرفه على جميع الأنبياء و له ﷺ بالولاية والإمامة و تقدّمه و شرفه على جميع الاوصياء والمراد بالرسل الأنبياء جميعاً من قبيل

حمولته وهي حمولة الرب وإن رسول الله ﷺ يدعى فيكسى وأدعى فأكسى و يستنطق واستنطق فأنطق على حد منطقه ولقد اعطيت خصالاً ما سبقني إليها أحد قبلي علمت المنايا والبلايا والأنسب وفصل الخطاب فلم يفتني ما سبقني و

ذكر الخاص وإرادة العام. قوله ( ولقد حملت على مثل حمولته ) الحمولة بالفتح الإبل التي تحمل وبالضم الاحمال والمراد بها هنا المعارف الإلهية والعلوم اليقينية والتكاليف الشرعية والأخلاق النفسية وهي من حيث أنها تحمل صاحبها إلى مقام الأنس ومنزل القرب «حمولة» بالفتح ومن حيث أنها حالة في المكلف وصفه من صفاته حمولة بالضم ويجوز إرادة كليهما هنا إلا أن «حملت» على الأول للمتكلم المجهول و«على» بتخفيف الياء وعلى الثاني للغاية المجهولة و«على» بتشديد الياء ومثل حمولته قائم مقام الفاعل وتأنيث الفعل باعتبار المضاف إليه .

قوله ( علمت المنايا ) هو ﷺ عندنا عالم بجميع ما كان وما يكون وما هو كائن كما دلت عليه الروايات المتكاثرة ودل عليه أيضاً ما روي عنه ﷺ «لوشئت أن أخبر كل رجل بمخرجه ومولجه وجميع شأنه لفعلت ولكن أخاف أن يكفروا في رسول الله ﷺ (١) إلا أني أقضيه إلى الخاصة ممن يؤمن ذلك منه»

(١) قوله «في رسول الله» وذلك لان رأى الظاهريين من العامة أن رسول الله (ص) لا يعلم الغيب قوله تعالى «ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير» فإذا رأوا من أمير المؤمنين (ع) الاخبار بالغايبات قالوا هو أفضل من رسول الله (ص) وهو كفر. وهذه المسئلة من مزال أقدام العوام اذ لا يخالف أحد في أن الرسول والائمة بل الاولياء والصالحاء قديخبرون عن الغيب. وقال الحكماء ان لكل انسان نصيباً من علم الغيب وانما يتفاضلون في مقداره وفي صراحته وابهامه. وقال ابن قبة وهو من قدماء علمائنا الامامية: ان علم الغيب لا يدعيه في الائمة الا مشرك مع أنه استدلل باخبار على (ع) - بالغيب في النهروان وان مصرعهم دون النطفة ولم يعبروا النهر على امامته (ع) - والمحصل من النظر في الاخبار وأقوال الحكماء و علماء الشرع والتجارب الحاصلة المعلومة بالتواتر أن المنفى هو العلم الذاتي بكل شيء غائب فليس هذا لحد الله تعالى اذ هو خالق كل شيء ويعلم من ذاته ما يخلق و اما الممكنات كلما بلغوا في الشرف والعلو والفضيلة فعملهم\*

لم يعزب عني ما غاب عني، أُبشّر بأذن الله وأُؤدي عنه، كل ذلك من الله مكّني فيه بعلمه. الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور العمي، عن محمد بن سنان قال: حدثنا المفضل قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول - ثم ذكر الحديث الأوّل.

٢- عليّ بن محمد؛ ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الوليد شباب الصير في قال: حدثنا سعيد الأعرج قال: دخلت أنا وسليمان بن خالد على أبي عبد الله عليه السلام فابتدأنا فقال: يا سليمان! ما جاء عن أمير المؤمنين عليه السلام يؤخذ به وما نهى

فقد أشار إلى أنّه قد يتجاهل خوفاً من أن يغلوا الأمّة في أمره و يفضّلوه على الرّسول بل من أن يتخذوه إلهاً كما أدّعت النصارى في المسيح حيث أخبرهم بالأمور الغائبة و إلى أنّه قد يظهر كمال علمه لبعض خواصّه ممّن يؤمن الكفر منه و هكذا شأن العلماء و أساطين الحكمة أن لا يضعوا الحكمة إلّا في أهله (١) ومع كمال احتياظه في إفشاء كماله ذهب طائفة إلى أنّه شريك محمد عليه السلام في الرّسالة وطائفة إلى أنّه إله أرسل محمداً إلى عباده.

**قوله ( و فصل الخطاب ) أي الخطاب الفاصل بين الحقّ والباطل أو الخطاب**

\* ليس ذاتياً لهم بل مأخوذ من الله تعالى فلا بد أن يكون خالصاً لهم بمقدار ما يرى الله المصلحة في تعليمهم كما قال تعالى «فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول» والامر دائر عند العوام بين الجهل المطلق بكل غيب العلم المطلق بكل غيب كما نرى في سائر عقائدهم انهم اما مُفسّرون أو مُفسّرون والمنجم عندهم اما أن يقدر على الاخبار بكل ما سيقع من النظر في اوضاع الكواكب أو يكذب في الجميع ولا يقدر على شيء ولا يفرقون بين أمثال الخسوف والكسوف المبنية على التسييرات و بين أحكام المواليد والخصب والغلاء. (ش)

(١) قوله «الا في أهله» وذلك لان الاشياء في ذهن أكثر الناس لوازم غير لازمة عند العقل و يفرق أهل العلم والمنطق بين اللازم العقلي والرفعي بالتمرن في الاستدلال وقهر الوهم للعقل سنين متعادية ولا يتحصل لغيرهم بغير تعلم و تمرن فاذا قلت للعامي ان العالم مخلوق ذهب ذهنه الى الحادث الزماني واذا قلت انه ليس حادثاً ذهب ذهنه الى أنه ليس مخلوق وانما المتمرن للاستدلال يعرف أن الفاعل المختار يجوز أن تتعلق ارادته بان يكون له \*

عنه ينتهي عنه، جرى له من الفضل ما جرى لرسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ الفضل على جميع من خلق الله، المعيب على أمير المؤمنين عليه السلام في شيء من أحكامه كالمعيب على الله عز وجل وعلى رسوله ﷺ والراد عليه في صغيرة أو كبيرة على حد الشرك بالله، كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه باب الله الذي لا يؤتى إلا منه وسبيله الذي من سلك بغيره هلك وبذلك جرت الأئمة عليهم السلام واحداً بعد واحد، جعلهم الله أركان الأرض أن تميد بهم والحجة البالغة على من فوق الأرض ومن تحت الشرى وقال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا قسيم الله بين الجنة والنار وأنا الغاروق الأكبر وأنا صاحب العصا والميسم ولقد أقرت لي جميع الملائكة والروح بمثل ما أقرت لمحمد ﷺ ولقد حملت على مثل حمولة محمد ﷺ وهي حمولة الرب، وإن محمداً ﷺ يدعى فيكسي ويستنطق وأدعى فأدعى وأستنطق فأنطق على حد منطقه، ولقد أعطيت خصالاً لم يعطهن أحد قبلي. علمت علم المنايا والبلايا والأنسب وفصل الخطاب، فلم يقتني ما سبقني ولم يعزب عني ما غاب عني، أبشر بأذن الله وأودّي عن الله عز وجل، كل ذلك مكنتني الله فيه بأذنه.

٣- محمد بن يحيى، وأحمد بن محمد جميعاً، عن محمد بن الحسن، عن علي بن حسان قال: حدثني أبو عبد الله الرياحي، عن أبي الصامت الحلواني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: فضل أمير المؤمنين عليه السلام ما جاء به آخذ به وما نهى عنه أنه به، جرى له

المفصول الواضح الدلالة على المقصود للعارف، والمراد به كلام الله المشتمل على المصالح الكلية والجزئية والحكم البالغة والأوامر والنواهي وأحوال ما كان وما يكون إلى يوم القيامة أو الكتب السماوية كلها.

**قوله** ( قال فضل أمير المؤمنين عليه السلام الظاهر أن فضل على صيغة المجهول، و يحتمل أن يكون أمراً والمراد تفضيله على جميع الأمة في العلم والحكم و

\* في جميع الاوقات مخلوق وكذلك يذهب ذهن العوام من امتناع اعادة المدوم الى نفى المعاد وغير ذلك مما لا يحصى، فأمر أساطين الحكمة بأن يلقي المعلم على من يستعد لهمه. (ش)



من الطاعة بعد رسول الله ﷺ ما لرسول الله ﷺ والفضل لمحمد ﷺ المتقدم بين يديه كالتقدم بين يدي الله ورسوله و المتفضل عليه كالمفضل على رسول الله ﷺ والرادُّ عليه في صغيرة أو كبيرة على حدِّ الشك بالله، فإن رسول الله ﷺ باب الله الذي لا يؤتى إلاَّ منه و سبيله الذي من سلكه وصل إلى الله عزَّ وجلَّ و كذلك كان أمير المؤمنين عليه السلام من بعده، وجرى للأئمة عليهم السلام واحد بعد واحد، جعلهم الله عزَّ وجلَّ أركان الأرض أن تميد بأهلها و عمدة الإسلام و رابطة على العمل، وقوله «ما جاء به أخذ به - إلى آخره» وإن كان في الظاهر خبراً لكنَّه في الواقع أمر بالأخذ بأمره و نهيهِ إلى يوم القيامة.

**قوله ( المتقدم بين يديه )** أي المتقدم عليه في أمر من الأمور و الحكم به قبل أن يحكم هو به كالتقدم على الله وعلى رسوله قبل أن يحكما به، وكذلك من يدعي التفضل والزَّيادة عليه في صفة من صفات الكمال مثل العلم والأخلاق و نحوهما كمن يدعي التفضل على رسول الله ﷺ لأنَّه عليه السلام نفس الرسول في الفضل و الكمال، كما يدلُّ عليه آية المباهلة، وخليفة الله تعالى وقائم لمقام رسوله في الأحكام. وفي بعض النسخ المفضل بدل المتفضل في الموضعين، وذكر الـيدين لله تعالى على سبيل التمثيل وتشبيه المعقول بالمحسوس لزيادة الايضاح لأنَّ المتقدم على غيره من بني نوعه من يكون سابقاً عليه فيما بين هاتين الجهتين المتسامتين.

**قوله ( فإن رسول الله ﷺ )** تعليل لجميع ما تقدَّم من تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام والأخذ بأمره و نهيهِ إلى آخر ما ذكره. **قوله ( وجرى للأئمة )** يبين أنَّ التفضيل و وجوب المتابعة غير مختصَّ بأمير المؤمنين عليه السلام بل جارٍ في الأئمة من أولاده الطاهرين. **قوله ( و عمد الإسلام )** عطف على الأركان والعمود بالفتح عمود الخيمة و البيت و جمع القلَّة أعمدة و جمع الكثرة عمد بالتحريك و عمد بالضممتين و تشبيه الإسلام بالبيت استعارة مكنية، و إثبات العمدة له استعارة تخيلية.

**قوله ( و رابطة على سبيل هداة )** أي جعلهم فرقة رابطة أي لازمة لسبيل الهدى غير مفارقة عنه وقد جاء رابطة بمعنى لازمت كما صرَّح به ابن الأثير في شرح أصول الكافي - ١٤ -

سبيل هداة، لا يهتدي هاد إلاً بهداهم ، ولا يصلُ خارج من الهدى إلاً بتقصير عن حقهم، أُمناء الله على ما أهبط من علم أو عذر أو نذر، والحجة البالغة على من في الأرض، يجري لأخـرهم من الله مثل الذي جرى لأوّلهم، ولا يصل أحد إلى ذلك إلاً بعون الله. وقال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا قسيم الله بين الجنة والنار، لا يدخلها داخل إلاً على حدّ قسـمي وأنا الفاروق الأـكبر وأنا الامام لمن بعدي والمؤدّي

النهاية. أو جعلهم فرقة رابطة أي مقيمة على سبيل الهدى من الرّباط وهو الإقامة في الثغور حفظاً من الدّخول والخروج . أو جعلهم رابطة أي فرقة شديدة كأنتهم يربطون أنفسهم بالصبر عن الفرار. وقد جاء الرّباط بمعنى الشديد يقال : خلف فلان بالثغر جيشاً رابطة أي شديدة . قوله ( لا يهتدي هاد إلاً بهداهم ) في بعض النسخ «لا يهدي هاد» والهدى الرشاد والدلالة وهدى واهتدى هنا بمعنى و الهادي يطلق على من يعرف غيره طريق الحقّ و على من يعرفه والثاني هو المراد هنا.

قوله ( أُمناء الله على ما أهبط من علم أو عذر أو نذر ) عطف على رابطة بحذف العاطف أو حال عن الأئمة بحذف المبتدأ أي هم أُمناء الله ، وعذر و نذر مصدران لعذر إذا محى الإساءة. قال ابن الأثير في النهاية. حقيقة عذرت محووت الإساءة وطمستها. ونذر إذا خوّف ، أو جمعان لعذير بمعنى المعذرة و نذير بمعنى الإنذار كما قالوا في قوله تعالى « فالملقيات ذكراً عذراً أو نذراً » ولعلّ المراد - والله أعلم - هم أُمناء الله تعالى على ما أهبط إليهم لا يزيدون ولا ينقصون من العلم بالمعارف الإلهية والأسرار الرّبّانية وغير ذلك ممّا يتعلّق بمصالح الدّنيا و الآخرة و من محو الإساءة للمطيعين إذا كان لهم عذر صحيح و معذرة ومن إنذار المبطلين و تخويفهم ، وبالجملة والأمانة الإلهية في خليفته المتوسّط بينه وبين عباده من جهة العلم ومن جهة التبليغ وهم عليهم السلام أُمناؤه في هاتين الجهتين وخلفاؤه في تينك الخصلتين. قوله ( ولا يصل أحد إلى ذلك إلاً بعون الله تعالى ) أي لا يصل أحد منهم إلى ذلك المقام أو لا يصل أحد من الناس إلى الاهتداء بهداهم إلاً بعون الله و نصرتـه، ففيه دلالة على الأوّل على أنّ الخلافة موهبة وعلى الثاني على أنّ

عَمَّنْ كَانَ قَبْلِي ، لَا يَتَقَدَّمُنِي أَحَدٌ إِلَّا أَحْمَدُ ﷺ وَإِنِّي وَإِيَّاهُ لَعَلَى سَبِيلِ وَاحِدٍ ، إِلَّا أَنَّهُ هُوَ الْمَدْعُوُّ بِاسْمِهِ ، وَلَقَدْ أُعْطِيتِ السَّتْ ، عِلْمَ الْمَنَايَا وَالْبَلَايَا وَالْوَصَايَا وَفَصَلَ الْخُطَابِ وَإِنِّي لَصَاحِبُ الْكَرَّاتِ وَدَوْلَةِ الدُّوَلِ وَإِنِّي لَصَاحِبُ

الهِدَايَةِ مُوَهَّبِيَّةٌ . **قَوْلُهُ** (إِلَّا أَعْلَى حَدِّ قِسْمِي) الْقِسْمُ بِفَتْحِ الْقَافِ مُصَدَّرٌ قَسَمْتُ الشَّيْءَ وَأَمَّا الْكُسْرُ فَهُوَ الْحِظُّ وَالنَّصِيبُ . **قَوْلُهُ** ( وَأَنَا الْإِمَامُ لِمَنْ بَعْدِي ) أَيُّ أَنَا الْمُقْتَدَى لِمَنْ يَنْشَأُ بَعْدِي فَيَجِبُ عَلَيْهِمُ الْإِقْتِدَاءُ بِسِيرَتِي وَالْإِهْتِدَاءُ بِهَدَايَتِي وَالْمَتَابَعَةُ لِقَوْلِي وَفَعْلِي ، وَأَنَا الْمُؤَدِّي عَمَّنْ كَانَ قَبْلِي دِيُونَهُمْ أَوْ الشَّهَادَةُ لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ أَوْ حَقُوقُهُمْ كُلُّهَا وَلِهَذَا حُذِفَ الْمَفْعُولُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى التَّنْعِيمِ .

**قَوْلُهُ** (إِلَّا أَنَّهُ هُوَ الْمَدْعُوُّ بِاسْمِهِ) لَعَلَّ الْمُرَادُ أَنَّهُ لَافْرَقَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا فِي الْأَسْمِ أَمَّا الْمُسَمَّى فَوَاحِدٌ وَحَدٌّ وَصِفِيَّةٌ لِأَوْحِدَةٍ شَخْصِيَّةٍ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّهُ الْمَدْعُوُّ بِاسْمِهِ الْمُخْتَصُّ كَالرَّسُولِ وَالنَّبِيِّ وَأَمَّا لَهَا كَمَا يَشْعُرُ بِهِ إِضَافَةُ الْأَسْمِ إِلَى ضَمِيرِهِ يَعْنِي أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فِي وَصْفِ الرَّسَالَةِ حَيْثُ أَنَّهُ يَتَّصِفُ بِهِ لِأَنَّا . وَأَمَّا بَاقِي الصِّفَاتِ الْكَمَالِيَّةِ فَلَا فَرْقَ .

**قَوْلُهُ** (وَالْوَصَايَا) عَطْفٌ عَلَى «الْمَنَايَا» عَلَى الظَّاهِرِ أَوْ عَلَى عِلْمِ الْمَنَايَا عَلَى الْإِحْتِمَالِ وَالْأَوَّلُ يَفِيدُ أَنَّهُ كَانَ عَالِمًا بِوَصَايَا جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ إِلَى أَوْصِيَائِهِمْ كَمَا وَكَيْفًا وَلَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ أَحَدٌ مِنَ الْأَوْصِيَاءِ السَّابِقِينَ وَالثَّانِي يَفِيدُ أَنَّهُ أَوْتِيَ وَصَايَاهُمْ أَوْ وَصَايَا رَسُولِنَا ﷺ وَالْجَمْعُ حِينَئِذٍ بِاعْتِبَارِ تَعَدُّدِهَا بِتَعَدُّدِ مَتَعَلِّقِهَا .

**قَوْلُهُ** ( وَإِنِّي لَصَاحِبُ الْكَرَّاتِ ) الْكَرَّةُ الْمَرَّةُ وَالْجَمْعُ الْكَرَّاتُ وَهُوَ صَاحِبُ الْكَرَّاتِ لِعَرَضِ كُلِّ أَحَدٍ عَلَيْهِ مَرَّاتٌ مَرَّةٌ عِنْدَ كَوْنِهِ رُوحًا مُجَرَّدًا نَوْرَانِيًّا فِي عَالَمِ الْقُدُسِ حَيْثُ عَرَضَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ فَوَحَّدُوهُ لِتَوْحِيدِهِ وَسَبَّحُوهُ لِتَسْبِيحِهِ وَهَلَّلُوهُ لِتَهْلِيلِهِ . وَمَرَّةٌ فِي الْمِيثَاقِ أَخَذَ مِنْهُمْ الْعَهْدَ بِوَلَايَتِهِ وَمَرَّةٌ فِي الرَّحْمِ إِذْ لَا يَتَصَوَّرُ أَحَدٌ إِلَّا بِحُضُورِهِ . وَمَرَّةٌ فِي غَدِيرِ خَمٍّ حَيْثُ أَخَذَ لَهُ الْوَلَايَةَ عَنِ الْحَاضِرِينَ وَأَمْرٌ بِتَبْلِيغِ ذَلِكَ إِلَى الْغَايِبِينَ . وَمَرَّةٌ عِنْدَ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ يَحْضُرُ مَوْتَ كُلِّ أَحَدٍ وَمَرَّةٌ فِي الْقِيَامَةِ فَإِنَّهُ يَعْضُرُ عَلَيْهِ كُلِّ أَحَدٍ فَمَنْ قَبْلَهُ فَهُوَ مُقْبُولٌ وَمَنْ رَدَّهُ فَهُوَ

العصا والميسم والدابة التي تكلم الناس .

مردود . أو لكونه صاحب حملات في الحروب . أو لكونه صاحب الرجعة والله أعلم بحقيقة كلام وليه . **قوله** ( و دولة الدول ) الدولة بالفتح في الحرب و الجمع الدول بالكسر و الدولة بالضم في المال يقال صار الفئ دولة بينهم يتداولونه يكون مرة لهذا ومرة لهذا والجمع دولات ودول بالضم ، والدولة أيضاً الانتقال من حال الشدة إلى الرخاء وفيه إشارة إلى أنه صاحب الدولة في الحرب و قد اتفق على ذلك العامة والخاصة أو إلى أنه يرجع إليه دولة المال و الملك عند ظهور صاحب المنظر . **قوله** ( والدابة ) التي تكلم الناس بكلام يفهمونه ، الظاهر أنه عطف على العصا قال في النهاية : من أشرط الساعة دابة الأرض (١) قيل إنها دابة طولها ستون ذراعاً ذات قوائم أربع ووبر وقيل هي مختلفة الخلقة تشبه عدّة من الحيوانات ينصدع جبل الصفا فتخرج منه ليلة الجمعة والناس سايرون إلى منى وقيل من أرض الطائف ومعاصم موسى وخاتم سليمان عليه السلام لا يدر كها طالب ولا يعجزها هارب ، يضرب المؤمن بالعصا و يكتب في وجهه مؤمن و يطبع الكافر بالخاتم و

(١) قوله و من أشرط الساعة دابة الأرض ، ورد ذكر دابة الأرض في القرآن الكريم وورد ما يشبهه في مكاشفات يوحنا من كتب النصارى أيضاً و اختلف في تفسيرها والحق الإيمان بظاهاها والتسليم لما أراد الله منها ورد علم ذلك إلى أهله و عدم التكلم فيه بغير برهان ظاهر و حجة قاطعة و ما ورد من أن المراد بها أمير المؤمنين (ع) فإن ثبت صدوره عن الأئمة عليهم السلام فهو الحق الذي لا يمتري فيه وان لم تعلم حقيقة ووجه التعبير عنه و ان لم يثبت الا بطريق ظني فالوجه التوقف ، و أما نفس هذه الرواية الضعيفة جداً لا حجية فيها لان أباصامت و أباعبد الله الرياحي مجهولان و على بن حسان مشترك بين رجلين أحدهما ضعيف غال كذاب قالوا في حقه انه لا يتعلق من الاسلام بشيء . و انما يقتصر في هذه الروايات على القدر الذي يوافق أصول المذهب و كذلك في جميع الروايات الضعيفة و على بن حسان الذي قلنا انه مشترك بين رجلين اذا صرح بروايته عن عبد الرحمن بن كثير فهو تصريح بكونه الضيف الغالي وقد مر مثله في هذا الكتاب الا أنه لم يكن مضمونه مخالفاً للأصول . (ش)

## (باب)

## نادر جامع في فضل الامام وصفاته

١- أبو محمد القاسم بن العلاء - رحمه الله - رفعه، عن عبدالعزيز بن مسلم قال: كنّا مع الرضا عليه السلام بمرور فاجتمعنا في الجامع يوم الجمعة في بدء مقدّمنا فأداروا أمر الامامة وذكروا كثرة اختلاف الناس فيها فدخلت على سيدي عليه السلام فأعلمته خوض الناس فيه ، فتبسّم عليه السلام ثم قال : يا عبد العزيز جهل القوم و خدعوا عن آرائهم، إنّ الله عز وجل لم يقبض نبيه عليه السلام حتى أكمل له الدين

يكتب في وجهه كافر، وقال عياض قال المفسرون : إنّها خلق عظيم يخرج من صدع من الصفا لا يفوتها أحد فتسم المؤمن فينير وجهه و يكتب بين عينيه مؤمن و تسم الكافر فيسود وجهه و يكتب بين عينيه كافر. وعن ابن عباس أنّها الثعبان الذي كان بين الكعبة فاخطفته العقاب . وذكروا أنّها آخر الآيات لقيام الساعة ويغلق عندها باب التوبة والعلم والعمل . ويحتمل أن يكون عطفاً على قوله لصاحب العصا و يؤيده ما رواه علي بن إبراهيم في تفسيره قال: حدثني أبي عن ابن أبي عمير ، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أمير المؤمنين وهو نائم في المسجد قد جمع رملًا و وضع رأسه عليه فحرّكه برجله ثم قال : يا دابة الله، فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله يسمّى بعضنا بعضاً بهذا الاسم فقال : لا والله ما هو إلّا له خاصّة و هو الدّابة التي ذكر الله في كتابه » و إذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أنّ الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون» يا عليّ إذا كان آخر الزّمان أخرجك الله في أحسن صورة معك ميسم تسم به أعداءك» قوله ( في بدء مقدّمنا ) البدء بفتح الباء و سكون الدّال والهمزة والبدئي على فعيل أوّل الشيء و المقدّم الدال مصدر كالقدوم.

قوله ( و خدعوا عن آرائهم ) أي و قعوا في شدّة و مكروه من جهة آرائهم الفاسدة الخادعة لهم و في بعض النسخ المصححة «عن أديانهم».

قوله ( إنّ الله لم يقبض ) اعلم أنّه عليه السلام يبيّن هنا أمرين أحدهما أنّ

و أنزل عليه القرآن فيه تبيان كل شيء ، يبين فيه الحلال و الحرام و الحدود و الأحكام و جميع ما يحتاج إليه الناس كمالاً ، فقال عز وجل : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » و أنزل في حجة الوداع وهي آخر عمره ﷺ : « اليوم أكملت

الإمام منصوب من قبل الله تعالى وأنه عليٌّ ﷺ و أولاده الطاهرون . ثانيهما أن للإمام صفات عظيمة و نعوتاً جليلة لا يصل إليها عقول البشر فلا يكون تعيينه مفوضاً إلى اختيارهم ولا يمكن لهم معرفته بأرائهم وسبجي بيان هذا مفصلاً أمّا بيان الأول و هو عليٌّ مقدّمٌ متين أوليها أن الله تعالى لم يقبض النبي ﷺ حتى أكمل له الدّين لقوله تعالى « تبياناً لكل شيء » و قوله تعالى « ما فرطنا في الكتاب من شيء » و قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم - الآية » ودلالة هذه الآيات و أمثالها على ما ذكرنا واضحة . وأيضاً العقل الصحيح يحكم بأنّه تعالى إذا بعثه لتكميل أمر يقبض منه أن يقبضه قبل تكميله . وأخريهما أن أمر الإمامة من كمال الدّين و تمامه و هذا متفق عليه بيننا و بين مخالفينا إلا من شدّ و لذلك اعتذر والترك دفعه ﷺ والاشتغال بتعيين الإمام بأنّ تعيينه أهمّ من دفنه لئلا يخلو الزّمان من إمام و يلزم من هاتين المقدّمتين أن يكون تعيينه من قبله ﷺ و إلا لزم خلاف المقدّمة الأولى . ثمّ إنّّه أقام عليّاً ﷺ لدلالة الآيات والروايات من طرق العامة والخاصّة على ذلك و لأنّه ثبت وجوب النصيص بالإمام و لم ينصّ بغيره إجماعاً فهو منصوص . قوله ( و أنزل عليه القرآن فيه تبيان كل شيء ) هذا و ما عطف عليه إلى قوله « و أمر الامامة » بمنزلة الدّليل للسابق و في بعض النسخ « فيه تفصيل كل شيء » قوله ( كمالاً ) الكمل التمام يقال : أعطه هذا المال كمالاً أي تمامه و كلّه والمقصود منه ومماً بعده أن كل شيء و كل ما يحتاج إليه الأُمّة في القرآن و أمر الإمامة من جملة الأشياء و أعظم ما يحتاج إليه الأُمّة فهو أيضاً في القرآن . قوله ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) فرط و فرط بالتخفيف و التشديد يتعدّيان بفي يقال : فرط في الأمر يفرط فرطاً من باب نصر و فرط فيه تفرطاً أي قصر فيه وضيّعه حتّى فات ولذا قال القاضي « من » مزيّدة و « شيء » في موضع المصدر

لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً » و أمر الامامة من

فإن فرط لا يتعدّي بنفسه وقد عدّي بنفي إلى الكتاب، والمقصود أن الكتاب تامّ غير ناقص في البيان إذ كل شيء من أمر الدين و غيره فهو مذكور في الكتاب مفصلاً أو مجملاً، وحمل الكتاب على اللوح المحفوظ و القول بأن المقصود ما فرطنا في اللوح المحفوظ فإن مشتمل على كل ما يجري في العالم من الجليل والدقيق لم يهمل فيه أمر حيوان ولا جماد بعيد جدّاً، فإن الظاهر من الكتاب هو القرآن و يؤيده أيضاً ما قبل هذه الآية و ما بعدها .

قوله ( و أنزل في حجّة الوداع وهي آخر عمره ﷺ اليوم أكملت لكم دينكم- الآية) قال بعض العامة ناقلاً عن عمر: أن هذه الآية نزلت يوم حجّة الوداع في عرفات، وقال مجاهد: نزلت يوم فتح مكة. وقالت الإماميّة: إنها نزلت في غدير خم يوم الثامن عشر من ذي الحجّة في حجّة الوداع بعد ما نصب ﷺ عليّاً عليه السلام للخلافة بأمر الله تعالى، وقد دلّت على ذلك رواياتنا و بعض روايات العامة أيضاً و قد ذكر صاحب الطرائف جملة من رواياتهم منها ما رواه أبو بكر بن مردويه بإسناده إلى أبي سعيد الخدريّ " أن النبي ﷺ دعا الناس إلى غدير خم أمر الناس بما كان تحت الشجرة من الشوك فقمّ و ذلك يوم الخميس ، ثمّ دعا الناس إلى عليّ عليه السلام فأخذ بضبعيه فرفعهما حتّى نظر الناس إلى بياض إبط رسول الله ﷺ ولم يتفرّقاً حتّى نزلت هذه الآية العظيمة « اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً » فقال رسول الله ﷺ : الله أكبر على كمال الدين و تمام النعمة و رضى الرّب برسالتي والولاية لعليّ بن أبي طالب عليه السلام ، اللهم من كنت مولاه فعليّ مولاه . اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه وانصر من نصره و اخذل من خذله - إلى أن قال :- فقال عمر بن خطاب هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت و أمسيت مولاي و مولى كلّ مؤمن و مؤمنة و منها ما رواه الشافعي ابن المغازلي بإسناده إلى أبي هريرة قال : « من صام يوم ثمانية عشرة من ذي الحجّة كتب له صيام ستين شهراً و هو يوم غدير خم لما أخذ النبي ﷺ بيدي

تمام الدين و لم يمض عليه السلام حتى بين لامته معالم دينهم و أوضح لهم سبيلهم و تركهم على قصد سبيل الحق و أقام لهم علياً عليه السلام معلماً و إماماً و ما ترك [ لهم ] شيئاً يحتاج إليه الأمة إلا بينه، فمن زعم أن الله عز وجل لم يكمل دينه فقد رد كتاب الله و من رد كتاب الله فهو كافر به، هل يعرفون قدر الامامة و محلها من

علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال عليه السلام: من كنت مولاه فعلي مولاه، فقال عمر بن الخطاب بخ بخ لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي و مولى كل مؤمن و مؤمنة، فأنزل الله عز وجل: « اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الإسلام ديناً » و معنى الآية الكريمة بحسب تفسير أهل الذکر عليه السلام اليوم أكملت لكم دينكم بولاية علي عليه السلام، و أتممت عليكم نعمتي بأكمال الشرائع بإمامة علي عليه السلام، و رضيت لكم الإسلام ديناً بخلافته عليه السلام، و العامة لما لم يعرفوا ذلك اعترضوا بأنه تعالى لم يزل كان راضياً بدين الإسلام فلم يكن لتقييد رضاه باليوم فائدة، و أجاب القرطبي بأن معنى قوله: « رضيت لكم الإسلام ديناً » أعلمتكم اليوم برضاي له ديناً فلا يرد أنه لفائدة لتقييد رضاه باليوم، فاعرف قبح الاعتراض و قبح توجيهه و كن من الشاكرين و سيجيء لهذا زيادة توضيح في محله إن شاء الله تعالى.

**قوله** ( و أمر الإمامة من تمام الدين ) هذا متفق عليه بين الخاصة و العامة و لذلك بادروا بعد موت النبي صلى الله عليه وآله قبل دفنه إلي نصب خليفة و اعتذروا عن ذلك بأن نصب الإمام أهم من دفنه لئلا يخلو الزمان بلا إمام، و هذا الاعتذار دل على فساد مذهبهم، تأمل تعرف.

**قوله** ( فمن زعم ) يعني من زعم أن الله تعالى يكمل دينه بنصب إمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فقد رد كتاب الله تعالى و كذب به في قوله « اليوم أكملت لكم دينكم » - الآية و قوله « و أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم » و قوله: « إنمأ وليكم الله - الآية » إلى غير ذلك من الآيات الدالة على تمام الدين و كماله بنصب الإمام و تعيين الخليفة.



الأئمة فيجوز فيها اختيارهم ؟ !، إن الامامة أجلّ قدراً وأعظم شأناً وأعلى مكاناً وأمنع جانباً وأبعد غوراً من أن يبلغها الناس بعقولهم أو ينالوها بآرائهم أو يقيموا

**قوله** ( فهو كافر به ) ( ١ ) أي بالله وبكتابه والكفر بأحدهما مستلزم للكفر بالآخر . **قوله** ( هل يعرفون ) الاستفهام للإلّا نكار وحمله على الحقيقة بعيد والمقصود أنّ اختيارهم إماماً موقوف على معرفة قدر الإمامة ومرتبتها وصفاتها المختصة بها وعلى معرفة محلّها المتّصف بها وهم قاصرون عن معرفة جميع ذلك فلا مدخل

( ١ ) قوله « فهو كافر به » الى هنا استدلال من القرآن على وجوب نصب الامام من الله تعالى وهو من أقوى البراهين وأوثق الحجج وهذه الرواية وإن كانت بحسب الاسناد مرسله وضعيفة لجهالة عبد العزيز بن مسلم اذ لم يعرف الامن هذه الرواية فقط لكن الاعتماد فيها وفي أمثالها على المعنى وحاصل الحجّة أن الامامة مسئلة من مسائل الدين وحكم من أحكامه وليست مسئلة اجتماعية مفوضة الى آراء الناس واختيارهم نظير أنهم كيف يجب أن يبنوا دورهم ويخطوا ألبستهم ويزينوا محافلهم ويطبخوا اطعمتهم بل هو من تمام الدين بل من أهم مقاصده ولولم تكن مسئلة دينية جازسكوت النبي (ص) عنها وعدم نزول حكم من الله فيها كما يعتقد بعض الناس وكان على الناس أن يختاروا ما يستحسنونه ويرونه أولى وأحسن وأوفق لهم واذ كان من الدين كما قال (ع) «أمر الامامة من تمام الدين» فلا بد أن يكون الدين كاملاً عنده و ته ، ولولم يبين لكان الدين غير كامل عند رحلة رسول الله (ص) وهذا خلاف القرآن حيث قال «اليوم أكملت لكم دينكم» ثم شرع (ع) بعد ذكر الحجّة القرآنية في ذكر دليل عقلى على نصب الامام من الله وهى أن الامامة يشترط فيها شرائط لا طريق للناس الى احرازها للخلافة كالعلم والعصمة اذ لا يعلم هذه الملكات ووجودها فى صاحبها الا الله تعالى اذ هى ملكة خفية لاعلامه لها ظاهرة بحيث يتيقن بوجودها نظير الشجاعة والسخاء والعدالة، ثم ذكر (ع) مفصلا الشرائط التى يجب احرازها فى الامام حتى يعرف المخالفون أن البشر لا يحيط علماً باجتماعها فى شخص و انما العالم بها الله تعالى فقط واستشهد قبل تفصيل ذكر الصفات بنصب الله تعالى ابراهيم عليه السلام اماماً ومن ذريته و بعد ذلك ذكر (ع) ادلة و براهين على أن الامامة من أهم المسائل الدينية ولا يحتمل أن تكون مسئلة سياسية منفكة عن الدين كما يزعمه الجاهلون على ما يذكر ان شاء الله تعالى. (ش)

إماماً باختيارهم، إن الإمامة خص الله عز وجل بها إبراهيم الخليل عليه السلام بعد النبوة و

في الإمامة لاختيارهم . قوله ( إن الإمامة أجلُّ قدرًا ) قدر الشيء مبلغه وشأن الشيء حاله وغور الشيء قعره وعمقه ، وهذا دليل على عدم اقتدارهم على معرفة الإمامة وعدم جواز اختيارهم فيها لعجز عقولهم عن إدراك قدر الإمامة ومبلغها لجلالته وعن إدراك شأنها وصفاتها لعظمته وعن الوصول إلى مكانها ومنزلها لعلوِّه وارتفاعه، وعن الوصول إلى جانب من جوانبها وطريق من طرقها الموصلة إليها لخفاءه، وعن إدراك كنه حقيقتها وذاتها لدقته، وإذا عجزت عن إدراكها من هذه الجهات فقد عجزت عن إدراكها مطلقاً لأنَّ كلَّ شيء يدرك فأنما يدرك من إحدى هذه الجهات . قوله ( من أن يبلغها الناس بعقولهم ) متعلق بأجل وما عطف عليه على سبيل التنازع ووجه التردد أن المدرك إما معقول صرفاً أو معقول بمعونة الحواس و ليس في وسعهم إدراك الإمامة بأحد هذين الوجهين إذ لا مدخل للحواس في معرفة الإمامة وليس لعقولهم طريق إلى معرفتها . وفي جعل قوله ( أو يقيموا إماماً باختيارهم ) قسماً لهما نوع إشعار بأن إقامتهم إماماً كان تحكماً مجرداً عن إدراك الإمامة ومحلّها بوجه من الوجوه .

قوله ( إن الإمامة خص الله تعالى بها إبراهيم الخليل عليه السلام ) دليل على قوله ( إن الإمامة أجلُّ قدرًا إلى آخره ) وتوضيح لأن الإمامة تثبت بالنص كما هو مذهب الامامية من أن تعيين الامام من قبل الله تعالى ومن قبل رسوله صلى الله عليه وآله ويلزم سائر الناس ولا مدخلاً لاختيارهم في ذلك خلافاً للعامة فإنهم ذهبوا إلى أنه ليس ذلك على الله وعلى رسوله واعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وآله مضى ولم يستخلف (١) قال

(١) قوله «مضى ولم يستخلف» لو كان الإمامة من الدين لم يجز ترك بيانه من الله ورسوله خصوصاً مع قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم» فكان الدين كاملاً ولم يكن فيه مسألة الإمامة باعتقادهم فيلزم منه أن لا يكون الإمامة من الدين فيطُلّ تسكهم بالاجماع والادلة الشرعية بل كفى ان يقال هذه مسألة غير دينية فللناس أن يفعلوا ما شاؤا ويختاروا ما أرادوا فدعواهم مبنية على أمرين متناقضين والتمسك بالاجماع في الإمامة نظير التمسك به\*

الأبي ناقلًا عن القاضي القرطبي: عقد الخلافة يتحقق بأحد الوجهين إما باستخلاف المتولّي وإما باتّفاق أهل الحلّ والعقد على رجل و يلزم سائر الناس ولا يلزم مباشرة كلّ الناس للبيعة و ينقداً أيضاً بالواحد من أهل الحلّ والعقد إذا لم يوجد غيره و احتجّ شارح رجز الضرير بعقدها أبو بكر لعمر و عقدها عبد الرحمن لعثمان و بعض الشيوخ يضعف هذا الاحتجاج ويقول: إنّه ليس بشيء لأنّ عقدها لعمر و عثمان إنّما كان باجماع الصحابة على ذلك و قال: وإنّما يحتجّ بعقدها بالواحد بمسألة الإجماع إذالم يكن في العصر إلاّ مجتهد واحد فأنّه يتقرّر و يكون قوله وحده إجماعاً. أقول: ما ذكره أنّ رسول الله ﷺ لم يستخلف فهو افتراء على الله تعالى و رسوله لأنّ كتب أصولهم مشحونة باستخلاف عليّ عليه السلام مثل حديث غدير خم ومثل قوله ﷺ عليّ عليه السلام «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبيّ بعدي» وغير ذلك ممّا يوجب ذكره بسطاً في الكلام و دلّ على ذلك أيضاً القرآن المجيد في مواضع عديدة و الباعث للسابقين منهم على ترك جميع ذلك هو حبّ الدنّيا والميل إلى الرئاسة والشقاوة الأبدية و الوسواس الشيطانية و للتابعين

\* في إيجاب بناء البيت من اللبن، وطبخ اللحم بالنار وان كانت من الدين فلا بد أن يبينها الله و رسوله كما هو مذهبنا ، ولا أدري كيف لم تكن عند اختيارهم من أرادوا مسألة دينية بل مفوضة الى الناس و بعد اختيارهم و نصّبهم صارت مسألة دينية و جب على الناس قبولهم و حرم عليهم التخلف و جاز قتل المخالفين و سببهم شرعاً مع انهم لم يخالفوا الا في مسألة عرفية و هل يقتل احد ان خالف غيره في طريقة طبخ طعام أو خياطة ثوب فان قالوا مخالفة الامام فتنه و مفسدة و حل لنظام الاجتماع بخلاف المخالفة في طبخ الطعام وخياطة الثوب قلنا الفتنة و الفساد و حل نظام الاجتماع ان كانت منهية في الشرع كانت مسألة الامامة مسألة دينية و ان لم تكن منهية لم يجز قتل المخالف و سلبه ف يرجع الى أن هذه المسئلة الدينية كيف أهملت و معذلك صرح في الآية الكريمة بقوله «أكملت لكم دينكم» و هل هذا الاتهافت واضح. (ش)

عليه هو اتفاق السابقين على غيره بناء على أن الصحابة كلهم مرضيئون عندهم وهذا شيء لأصل له واتفاقهم ممنوع لما مر من قول شارح الرجز وهو من أعظم علمائهم ولعدم موافقة سلمان وأبي ذر ومقداد لهم في ذلك ولعدم دخول علي عليه السلام وطلحة وزبير وعباس وغيرهم من الجماعة الهاشميين في سقيفة بني ساعدة عند اختيار عمر أبابكر لهذا الأمر كما صرح به الآبي في كتاب الامارة من صحيح مسلم . فنحن برآء من إمام نصبه فلان وفلان ( في الأصل جملة غير مقروءة ) دون الناس أجمعين ، ثم قال القرطبي وجب نصب الخليفة خلافاً للأصم فإنه قال : لا يجب نصبه ، واحتج ببقاء الصحابة دون خليفة مدّة التشاور يوم السقيفة وبعد موت عمر .

أقول : إن أراد أن وجوب النصب مختص بالأمّة فلا بدّ لدعوى هذا الاختصاص من دليل وليس فليس ، وهل هذا إلا مثل أن يقال : وجب علينا حفظ مال زيد وعرضه لاعلى زيد ، وإن أراد وجوب نصبه علي الإطلاق مع قوله «بأن» النبي لم ينصبه» لزم إسناد ترك الواجب إلى النبي ولزمهم أيضاً أن مات في مدّة التشاور من المؤمنين أن يكون كافراً لما رووه عنه عليه السلام من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهليّة» وقال الآبي : القائلون بأنه لا يجب نصب الإمام في شيء من الأيام بل إن نصب جاز ، وإن ترك جاز إنهما هم الخوارج . وأمّا الأصمّ فالمحكي عنه التفصيل وهو ما أشار إليه الآمدي حيث قال : ذهب الأصم إلى أنه يجب نصبه عند الخوف وظهور الفتن ولا يجب نصبه عند الأمان وانتصاف الناس بعضهم من بعض للاستغناء عنه وعدم الحاجة إليه . وذهب القرطبي وأتباعه إلى عكس ذلك فقالوا : لا يجب نصبه عند الفتن لأنهم أنقوا من طاعته وقد يقتلونه فيكون نصبه زيادة في الفتن . وذهب أهل السنة وأكثر المعتزلة إلى وجوب نصبه مطلقاً لدليل السمع (١) والسمع في ذلك هو الإجماع الواقع في -

(١) قوله «مطلقاً لدليل السمع» وهذا تصريح منهم بأن الامامة مسألة دينية ويؤخذ \*

الخلّة مرتبة ثالثة وفضيلة شرف بها و أشاد بها ذكره فقال : « إنّي جاعلك للناس

الصدر الأوّل حتّى قال أبو بكر في خطبته : إنّ عمّراً مات ولا بدّ لهذا الدّين ممن يقوم به فبادروا إلى تصديقه وقبلوا قوله ، ولم يخالف في ذلك أحدٌ و تبعهم في ذلك التابعون و تابعوهم إلى هلّم . و قال بعض الناس : إنّ دليل وجوب نصبه إنّما هو العقل لأنّ في ترك الناس لإمام لهم مع اختلاف الآراء فساداً في الدّين والدّنيا . و قال الآبي القائل بوجوبه عقلاً الإماميّة (١) والجاحظ والكعبي وأبو الحسين البصريّ ثمّ اختلف هؤلاء ، فقال الإماميّة : الوجوب في ذلك إنّما هو على الله سبحانه و تعالى . وقال الجاحظ وصاحبه إنّما الوجوب في ذلك على الخلق . أقول : قول أبي بكر « لا بدّ لهذا الدّين ممن يقوم به » إمّا صادق أو كاذب فعلى الثاني لزم كذبه و كذب من صدّقه وبطلان الاجماع ، و على الأوّل فإمّا أن يكون النبيّ ﷺ عالماً بأنّه لا بدّ لهذا الدّين من يقوم به أو لم يكن فعلى الأوّل لزم أن يكون النبيّ ﷺ مضيقاً لدينه حيث لم ينصب من يقوم به دينه و تاركاً للمواجب و على الثاني لزم أن يكون أبو بكر أعلم منه فيما له مدخل في صلاح دينه ، ثمّ أقول على الجاحظ والكعبيّ وآبي الحسين البصريّ إنّما ذكرتم من دليل العقل إنّما دلّ على وجوب نصبه على الرّسول و تخصيصه بالأئمة لاوجه له ، ثمّ قال الآبي : الأقوال في نصبه ستة : وجوب نصبه على الخلق مطلقاً لدليل السمع ، و وجوبه لدليل العقل

\* وجوبها من الشرع و حينئذ فيجب ان يكون ثابتاً في الدين حين نزل قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم » ولو كان الدليل الاجماع الحاصل باعتقادهم بعد رحلة الرّسول «ص» لزم ان لا يكون الدين كاملاً على عهده «ص» و انما كمل بعد رحلته بالاجماع وهذا خلاف صريح الآية الكريمة . (ش)

(١) قوله «القائل بوجوبه عقلاً الامامية» وغرض اصحابنا ايدهم الله تعالى أن العقل كاشف عن كونه واجباً من الله تعالى وكذلك في كل حكم شرعي يثبت بالعقل كحرمة النصب أن العقل يكشف عن كونه ثابتاً في الشرع لانه ليس واجباً شرعاً بل عقلاً فقط حتى لا يكون من المسائل الدينية . (ش)

إماماً « فقال الخليل عليه السلام سروراً بها : « و من ذرّيتي » قال الله تبارك وتعالى : « لا ينال عهدي الظالمين » فأبطلت هذه الآية إمامة كل ظالم إلى يوم القيامة وصارت في

على الله سبحانه، ووجوبه لدليل العقل على الخلق ، ووجوب نصبه في الفتن لا في الأمان وعكسه، والسادس عدم وجوبه مطلقاً وهو مذهب الخوارج. (١)

**قوله** ( و أشاد بها ذكره ) أي رفع بها قدره ، فالامامة أرفع منزلة وأعلى مرتبة من النبوة والخلة وإذا لم يكن لاختيار الخلق فيهما مدخل فكيف لمدخل في الامامة. **قوله** ( فأبطلت هذه الآية إمامة كل ظالم ) حيث دلّت على أن من

(١) قوله «وهو مذهب الخوارج» تمسكوا بقوله تعالى «ان الحكم الا لله» وأجاب عنهم أمير المؤمنين (ع) على ما روى في نهج البلاغة: انها كلمة حق يراد بها الباطل. وهؤلاء يقولون لامرة الله - يعني أن الامرة غير الحكم ولا بد من أمير يحكم بحكم الله تعالى لا بحكم غيره ولا ريب أن حكم الله لا بد أن ينفذه أمير ولذلك لم يتم أمر الخوارج أيضاً في زمان الا بأمر لهم. فان قيل سلمنا ان الامامة واجبة عقلاً وشرعاً ولا يتم الدين الا بالامامة ولكن المقدار المسلم من ذلك اثبات أصل الامامة ووجود امام ما ولا يجب تعيين شخصه على النبي ولا على الله تعالى كما انه أوجب الجهاد والدفاع ونعلم أن ذلك لا يتم الا بجند ورئيس للجند ولا يجب تعيين رئيس الجند شخصاً وكما أوجب تعليم القرآن والفقه وحفظ شعائر الدين ومشاعره ولا يوجب ذلك تعيين شخص المعلم وحافظ الشعائر فنقول اولاً ان في الامام شروطاً لا يطلع عليها الناس كما مرويات ان شاء الله، وثانياً بعد أن علم أن الامامة من الدين وكمالها فلا بد أن لا يكتفى النبي (ص) بايجابها اجمالاً بل اما أن يصرح بأن الامر مفوض الى الناس يختارون من شاؤوا واما أن يصرح بالتعيين ، وادعى كثير تصريحه باختيار على (ع) ولم نر في كتاب حديث او تاريخ و سيرة انه (ص) قال يوماً لصحابه « فوضت أمر الخلافة بعدى اليكم فانصبوا من شئتم » فاذا لم يكن هذا قطعاً ثبت الاحتمال الآخر وهو تعيين على (ع)، واما الاجمال والابهام فغير محتمل مع ما نعلم من عمل الخلفاء بعده من التعيين أو التفويض الى أهل الشورى صريحاً ولم يكونوا أعقل وأسوس وأحكم تدبيراً و أنظر لحفظ الدين من رسول الله (ص). (ش)

الصفوة ، ثمّ أكرمها الله تعالى بأن جعلها في ذرّيته أهل الصفوة و الطهارة فقال :  
 « و وهبنا له إسحاق و يعقوب نافلة و كلاً جعلنا صالحين » و جعلناهم أئمة يهدون  
 بأمرنا و أوحينا إليهم فعل الخيرات و إقام الصلاة و إيتاء الزكاة و كانوا لنا

صدر منه ظلم على نفسه أو على غيره في وقت الامامة أو قبلها لا يصلح للامامة ، فمن  
 عبد الأصنام و لعب بالأزلام في أكثر عمره كيف يكون إماماً .

**قوّه** ( و صارت في الصفوة ) أي صارت الامامة بحكم الآية ثابتة في الخالص  
 من الذنوب مطلقاً المصطفى المختار من عند الله تعالى ليحصل الوثوق بما صدر منه و  
 الأمان من الخطأ في تقرير الشرائع و إجراء الحدود و صرف بيت المال في  
 مصارفه لا في غيره كما فعله عثمان . **قوّه** ( و وهبنا له إسحاق و يعقوب نافلة ) النقل  
 بسكون الفاء و النافلة عطية التطوُّع من حيث لا تجب ومنه نافلة الصلاة و النافلة  
 أيضاً ولد الولد و الزيادة وهي على المعنى الأول حال من كلّ واحد من إسحاق  
 و يعقوب و على الأخيرين حال من يعقوب ، أمّا على الثاني فظاهر ، و أمّا على  
 الثالث فلأنّ يعقوب زيادة على من سأله إبراهيم عليه السلام وهو إسحاق .

**قوّه** ( و كلاً جعلنا صالحين ) أي و جعلنا كلّهم صالحين موصوفين بصلاح  
 ظاهرهم و باطنهم حتّى صاروا كاملين في الحقيقة الانسانية بالغين حدّ الكمال  
 قابلين للخلافة و الامامة . **قوّه** ( و جعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ) أي و جعلناهم أئمة  
 للخلق يهدونهم إلى الحقّ بأمرنا لهم بذلك و هو صريح في أنّ تعيين الامام من  
 قبل الله تعالى غير مفوّض إلى اختيار العباد .

**قوّه** ( و أوحينا إليهم فعل الخيرات ) أي أوحينا إليهم بعد تكميل ذواتهم  
 بالعلوم الحقيقية أن يفعلوا الخيرات كلّها ليجتمع لهم الحكمة النظرية والعملية  
 و يحصل لهم السعادة الدنيوية والأخروية و هو صريح في أنّ الامام يجب أن  
 يكون منعوتاً بهاتين النعتين و موصوفاً بهاتين الفضيلتين فمن كان موسوماً بسمّة  
 الجهالة ، و موصوفاً بصفة الضلالة ، و رذيلة الغباوة و حماقة لا يصحّ أن يكون  
 إماماً . **قوّه** ( و إقام الصلاة و إيتاء الزكاة ) عطفهما على الخيرات من باب

عابدين « فلم تزل في ذريته يرثها بعض عن بعض قرناً قرناً حتى ورثها الله تعالى النبي ﷺ فقال جلّ و تعالى : « إنَّ أولى الناس بإبراهيم المّذين اتبعوه

عطف الخاصّ على العامّ للإشعار بفضلهما والاهتمام بشأنهما وحُذفت التاء من إقام الصلاة للتخفيف مع قيام المضاف إليه مقامها وهو صريح في أنّ الإمام يجب أن يكون مقيماً للصلاة معطياً للزكاة في جميع العمر وأوان التكليف فكيف يكون الثلاثة المّذين مضى أكثر أعمارهم في عبادة الأصنام مستحقين للإمامة .

**قوله** ( وكانوا لنا عابدين ) عطف على «أوحينا» أو حال عن ضمير إليهم بتقدير قد، وإيحاء فعل الخيرات حينئذ لزيادة الترغيب والحثّ على فعلها وتقديم الظرف بقصد الحصر أي و كانوا عابدين لنا لا لغيرنا ومخلصين في عبادتهم غير مشركين في جميع العمر ، كما يشعر به لفظ كانوا وهو صريح في أنّ من أشرك في وقت من الأوقات لا يجوز أن يكون إماماً فكيف يكون الثلاثة المّذين أشركوا في أكثر الأوقات أئمة . **قوله** ( يرثها بعض عن بعض ) بنصّ الأوّل للآخر بأمر الله تعالى جلّ شأنه . **قوله** ( قرناً قرناً ) بالنصب على الظرفيّة أو على المصدريّة وفي النهاية الأثيريّة : القرن أهل كلّ زمان وهو مقدار التوسّط في أعمار أهل كلّ زمان مأخوذ من الاقتران فكأنّه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزّمان في أعمارهم وأحوالهم . وقيل القرن أربعون سنة ، وقيل ثمانون ، وقيل مائة ، وقيل مطلق من الزّمان وهو مصدر قرن يقرن .

**قوله** ( فقال جلّ و تعالى : أنّ أولى الناس ) أي أخصّ الناس بإبراهيم وأقربهم منه للمّذين اتبعوه في عقائده وأعماله وأقواله ظاهراً وباطناً ولم يخالفوه أصلاً وهم أوصياؤه ﷺ وهذا النبي الأمّي العربي والمّذين آمنوا بالله من أوصيائه ﷺ والله وليّ المؤمنين ينصرهم لإيمانهم وإرشادهم عباد الله إلى صراطه المستقيم وقد احتجّ أمير المؤمنين ﷺ في بعض خطبه على أولويّته بالخلافة فقال : « و كتاب الله يجمع لنا ما شدّ عنا ، و هو قوله تعالى « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » وقوله تعالى « إنّ أولى الناس بإبراهيم - الآية » يعني كتاب -



و هذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ، فكانت له خاصّة فقلّد ها عليه السلام علياً عليه السلام بأمر الله تعالى على رسم ما فرض الله ، فصارت في ذرّيته الأصفياء الذين آتاهم الله العلم والايمان ، بقوله تعالى : « وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث ، فهي في ولد علي عليه السلام خاصّة إلى يوم القيامة

الله يجمع لنا ما ذهب عنا من هذا الأمر و هو هاتان الآتيان ، أمّا دلالة الآية الأولى فلاّ أنّه عليه السلام من أخصّ أولي الأرحام بالنبيّ فهو أولى بالقيام مقامه بحكم هذه الآية . وأمّا دلالة الثانية فلاّ أنّه عليه السلام أقرب الخلق إلى الايمان به واتباعه و أولهم وأفضلهم في العلم والعمل فهو أولى بخلافته و القيام مقامه بحكم هذه الآية فقد ظهر أنّه عليه السلام أولى به و بمنصبه تارة من جهة قرابته و تارة من جهة طاعته واتباعه وعدم مخالفته بوجه من الوجوه .

**قوله** ( فقلّد ها عليه السلام علياً عليه السلام ) أي جعلها لازمة في عنقه لزوم القلايد في الأعناق على رسم ما فرض الله تعالى عليه وامتثال أمره لكونها حلية لانتليق إلّاّ به . **قوله** ( فصارت في ذرّيته الأصفياء ) وصف الذرّيّة بثلاثة أوصاف أحدها الصفاء المطلق و هو الخلو عن جميع الأكدار و الاعراض عن جميع الأغيار و التوسّل إليه تعالى في جميع الأحوال ، و ثانيها حقيقة العلم و و صفهم بذلك يقتضي أن يكون لهم العلم بجميع الأشياء ، و ثالثها حقيقة الايمان و هو يفيد أنّ لهم أعلى مراتب الايمان ليسعر بأنّ المستحقّين للإمامة هم الموصوفون بهذه الصفات لأنّ غيرهم لا يخلو عن ظلمّا و الظالم لا ينال الإمامة كما قال سبحانه : « لا ينال عهدي الظالمين » . **قوله** ( بقوله تعالى : وقال الذين أوتوا العلم والايمان ) الجار متعلّق بصارت أو بأتاهم و المجرمون يقسمون يوم القيامة أنّهم ما لبثوا في الدنيا أو في القبور غير ساعة لاستقلالهم مدّة لبثهم إضافة إلى مدّة عذابهم فسي الآخرة أو نسياناً كما أشار إليه سبحانه بقوله « ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون » أي مثل ذلك الصرف عند التحقيق كانوا يصرفون في الدنيا و يجيبهم الذين أوتوا العلم والايمان من الأئمّة المعصومين شرح اصول الكافي - ١٥ -

إذ لا نبي بعد محمد ﷺ فمن أين يختار هؤلاء الجهال؟ إن الإمامة هي منزلة الأنبياء

والعترة الطاهر لقد لبستم في كتاب الله أي في علمه أو قضاؤه أو اللوح المحفوظ أو القرآن إلى يوم البعث فهذا يوم البعث الذي كنتم منكبين له لرد ما قالوه وحلفوا عليه ، وهذا الجواب وإن لم يتضمن تحديد مدة لبثهم لكن فيه دلالة بحسب قرينة المقام على أنها زائدة على ما قالوه كثيراً حتى كأنها لا يحيط بها التحديد .  
**قوله** ( إذ لا نبي بعد محمد ) دليل لقوله تعالى إلى يوم القيامة يعني أن خلافة النبي ﷺ مستمرة في ولد علي عليه السلام إلى يوم القيامة إذ لا نبي بعد محمد ﷺ حتى تنقطع الخلافة من ولد علي عليه السلام .

**قوله** ( فمن أين يختار هؤلاء الجهال ) الفعل إمّا مجهول والجهال صفة لهؤلاء أو بدل ، وإمّا معلوم والجهال مفعول على الظاهر أو صفة أو بدل على الاحتمال (١) وعلى التقادير فيه إشعار بأن طريق اختيارهم مسدود من جميع الجهات .  
**قوله** ( إن الإمامة هي منزلة الأنبياء ) لمّا أشار سابقاً إلى أن الإمامة

(١) قوله وعلى الاحتمال، هذا الاحتمال أظهر مما سبقه وإن عكس الشارح وسياق الدليل هكذا: الإمامة متوقفة على شرائط وأوصاف خفية لا يعلم وجودها في أحد إلا الله تعالى وهؤلاء الناصبون للإمام جهال لا يعلمون وجودها في أحد فكيف يختارون الإمام وينصبونه و أما أن الإمامة متوقفة على شروط فلما يذكر بعد ذلك . واعلم أن الإمام المنصوب من قبل الناس يجب أن يكون محكوماً بحكمهم ومطيعاً لهم ومنفذاً لأراداتهم لا أمراً عليهم وقاهراً لهم وبالجمله وظيفته ووظيفة الوكيل والنائب لا وظيفة الولي والقيم لان أصل امامته كان باختيارهم و ارادتهم فلا يجوز أن يكون فعله مخالفاً لهم و بذلك تملأن خلافة من نصبوه لا يمكن أن تكون بمعنى وجوب اطاعته و انفاذ أمره و التسليم لحكمه بل بمعنى أن يستنبط رأيهم و يفتش عن رضاهم و ارادتهم و ينفذها يريدون نظير الحكومة الديمقراطية او الدستورية في عهدنا لان هذا هو اللزوم العقلي لنصب الخليفة ثم انه لا يزيد على سائر مواطنه بعدالنصب في عقل و تدبير و ذراية و سائر ما يوجب له تفوقاً و ان سلمنا أنه فائق على كل واحد في جميع ذلك لكن لا يزيد عقل الواحد على عقل جميع الناس أبداً ما كان \*

وارث الأوصياء إن الإمامة خلافة الله و خلافة الرّسول ﷺ ومقام أمير المؤمنين ﷺ و ميراث الحسن والحسين ﷺ إن الإمامة زمام الدين، و نظام المسلمين،

لجلالة قدرها و عظمة شأنها لا يبلغها عقول الناس و أنها إنما تثبت بالنصّ و أنها حقّ عليّ ﷺ أشار هنا إلى شيء من أوصافها و أوصاف الإمام إيضاحاً لما مرّ و قطعاً لتعلّق اختيار الخلق بها فقال : «إنّ الإمامة هي منزلة الأنبياء» أي مرتبة لهم و لمن هو مثلهم في العصمة فلاضافة بتقدير اللام. أو المراد أنّها بمنزلة نبوة الأنبياء في أنّها أمرٌ جليل مبنّي عليّ أمر خفيّ على الناس فكما لا تثبت النبوة لأحد باختيار الخلق كذلك لا تثبت الإمامة باختيارهم .

قوله ( وارث الأوصياء ) يتقل من وصيّ إلى آخر بأمر إلهي ونصّ نبوي، والارث أصله ورث والألف منقلبة من الواو وهو في الأصل مصدر تقول : ورثت أبي و ورثت الشيء من أبي أرثه بالكسر فيهما ورثاً ووراثه و إرثاً و كثيراً ما يطلق على ذلك الشيء الموروث كما في هذا المقام .

قوله ( إنّ الإمامة خلافة الله ) خليفة الرّجل من ينوب منابه في إنفاذ اموره و من البين أنّ خليفة الله و خليفة الرّسول يجب أن يكون عالماً بجميع ما يحتاج إليه الخلق و عارفاً بجميع الحقائق و فاعلاً لجميع الخيرات و موصوفاً بجميع الصفات الجميلة و منزهاً عن جميع الصفات الرذيلة . و من لم يكن كذلك و انتحل اسم الخلافة فهو من الجائرين المهالكين و لذلك لما كتب أبو بكر إلى أبيه و هو في اليمن و أخبره بأنّ الصحابة جعلوه خليفة لكونه شيخاً مسنّاً كتب إليه أبوه إن كان استحقاق الخلافة بالسنّ فأنا أولى بها منك و إن كان بالعلم والعمل والقرابة فعليّ بن أبي طالب أولى من الجميع فقد ظلمتوه .

\* سلمنا أنه أعقل من الجميع لكن لا يجوز له انفاذ حكم عليهم بغير رضاهم بعد أن كان أصل نصبه برضاهم و بالجملة فنصب أحد بالاختيار و اطاعته بالاجبار تناقض نظير صنع صنم بيد المخلوق ثم طلب الحاجة منه بعد الصنعة و وجوب الطاعة لا يتصور الا للإمام المعصوم المنصوب من الله الذي له ولاية انفاذ الاحكام على الناس سواء رضوا أو كرهوا. (ش)

و صلاح الدنيا و عز المؤمنين ، إن الامامة أس الاسلام النامي و فرعه السامي ،

**قوله** ( إن الامامة زمام الدين ) الزمام الخيط الذي يشد في البرة أو في الخشاش ثم يشد في طرفه المقود و قد يسمى المقود زمماً و إضافة الزمام إلى الدين يتضمن استعارة مكنية و تخيلية و إسناده إلى الامامة من باب حمل المشبه به على المشبه مبالغة في التشبيه و يحتمل أن يكون الجملة استعارة تمثيلية و إسناده نظائرها الثلاثة إليها من باب إسناد المسبب إلى السبب مبالغة في السببية و كون الامامة زمام الدين ظاهر لأن ضبط الدين و أهله إنما يتحقق بها و كذا كونه ممماً ينتظم به امور المسلمين و يحصل به صلاح الدنيا و عز المؤمنين إذ لولا الامامة لوقع الهرج والمرج (١) والقتل والغارة والنهب و سبي الأولاد و حصل الفساد والعناد والذلل والعجز في العباد.

**قوله** ( إن الامامة أس الاسلام النامي ) الأس أصل البناء ، و

(١) قوله (لوقع الهرج والمرج) مذكروه الشارح يندفع بالامام غير المعصوم أيضاً وان كان فاجراً ولا يكتفى ذلك لاثبات الامامة التي نقول بها ، نعم يكتفى ذلك لرد قول الخوارج الذين لا يقولون بوجود أمير أصلاً كما ذكرنا ، وانما نقول بثبوت الامامة لتحصيل المدينة الفاضلة اعنى أحسن أقسام الاجتماع كما ورد انه «يملا الارض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً» وهى المدينة التي بحث عنها الفلاسفة و يطلبها جميع الامم و أول شروطها و أهمها ان يكون أهلها اصحاب الاراء المحمودة حتى يكون الولاة من سنخهم و يقبلون حكم امامهم من غير تبطؤ و نكرو من غير أن يكرههم الا نادراً من المتخلفين والمصاة ولذلك ابتداء الفارابى فى بيان المدينة الفاضلة بذكر آراء أهلها لان الناس ان لم يكونوا معتقدين للاراء المحمودة لم يستقم أمر المدينة الفاضلة و لو كان الوالى اماماً معصوماً كماله يستقم لامير المؤمنين (ع) والحسن (ع) فى مدة امامتهما الظاهرية بل المدينة الطبيعية التي يمكن البحث عن أمرها و آثارها و لوازمها و عن حكومتها و حسناتها و قبحها و صلاحها و فسادها سواء كانت مدينة فاضلة أو جاهلة هى أن يكون الناس موافق رأى للوالى فان كان هو من أهل الفخر والعصبية أو الثروة أو اللذة أو الحرية كان الناس أيضاً مطبوعين على ذلك والا كانت المدينة القسرية وكما لا يبحث فى العلوم الطبيعية عن مقتضيات القواصر الاتفاقية \*

بالامام تمام الصلاة و الزكاة والصيام والحجّ والجهد و توفير النّبيء والصدقات و

النامي صفة للمضاف إليه (١) من نمى الشيء ينمي إذا زاد و ارتفع ، و كذلك كان الاسلام عند بنائه زاد يوماً فيوماً باذن الله تعالى و ارتفع حتّى بلغ غاية الكمال أوصفة للمضاف من نمت الحديث أنميّه مخفّفاً إذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير ؛ و كذلك يبلغ الامام عليه السلام دين الاسلام إلى الامّة و في الكلام استعارة مكنيّة و تخيلية . قوله ( و فرعه السامي ) فرع كل شيء أعلاه ويقال : هو فرع قومه الشريف منهم ، والسامي العالي المرتفع من سما يسمو فهو سام إذا علا وارتفع حتّى أظلّ ما تحته و منه السماء لارتفاعها وإظلالها .

قوله ( بالامام تمام الصلاة ) يفهم منه أنّه يشترط أن يكون الامام عالماً

\* لعدم امكان ضبطها و انما يبحث عن الامور الطبيعية المخلاة بنفسها كذلك المدينة لا يبحث عن القواسر فيها و كلام الامام (ع) و ان الامامة زمام الدين، يدل على ما قلنا فان الامامة لما كانت زمام الدين فلا يتقل امامة الامع دين يعتقدّه الناس و يكون الامام مجرياً لاحكام الدين الذي يعتقدونه حتّى يكون امرته طبيعية و عادلة معاً وقد حكى عن اردشير بن بابك مؤسس دولة بنى ساسان ان الدين والملك توأمان وكان هذا مبني دولته حتّى استقام له ولولاده الملك مدة اربع مائة سنة مع بطلان دينهم لكن لما كان يجرى احكاماً يمتدّ الناس كونها حقاً من الله موجبة لسعادتهم في الآخرة سهل عليهم اطاعته و عليه تنفيذ حكمه بخلاف ما لولم يكن مجرياً لما يتدين به الناس .

وبالجملة فكلام الامام (ع) و الامامة زمام الدين، أصل من اصول علم الاجتماع والعمران و قاعدة من قواعد السياسة أدل على المقصود من كلام من قال الدين والملك توأمان اذ ليسا شيئين منفردين حتّى يطلق عليهما التوأمان بل يقوفاً كل منهما على الآخر بحيث لا دين الا بامام ينفذه ولا امام الا بدين يلتزم به الناس . (ش)

(١) قوله « صفة للمضاف إليه » و يحتمل كونه صفة للاس وانما صرفه الشارح إلى الاسلام لان الاس لا ينمو ولكني أرى نسبة النمو إلى الاساس أولى و يقال رفع أساس البناء و في القرآن « واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت » والقواعد هي الاسس والمعنى ان دين الاسلام اصوله و فروعه تتم وتكمل بسبب الامام فيجب ان يكون الامام عالماً باصوله و فروعه ولا يستحق هذا المنصب من لا يهدي الا ان يهدي . (ش)

إمضاء الحدود والأحكام ومنع الثغور والأطراف، الإمام يُحلُّ حلال الله ويُحرِّم حرام الله ويقيم حدود الله، وينبئ عن دين الله ويدعو إلى سبيل ربه بالحكمة و

بالأحكام بصيراً بأمر الحروب وتدبير الجيوش وسد الثغور ومنع الأطراف وأن يكون له من قوة النفس ما لا تنهيه إقامة الحدود وضرب الرقاب وإنصاف من الظالم وإجراء الأحكام والذنب عن دين الله والدعاء إلى سبيله إذ بجميع ذلك يكمل نظام الأمان وصلاح الأيام ويحفظ بيضة الاسلام وهذه الشروط اعتبرها العامه أيضاً وجعلوها من الشروط المتفق عليها بين الأمة وإن انتفى جلها في إمامهم لأقرارهم بأن أئمتهم لم يكونوا عالمين بجميع ما أنزل الله تعالى إلى رسوله ﷺ وأنه ﷺ لم يخص أحداً من الأمة بالعلم بجميعه بل علم كل واحد بعضه وأن الإمام قد يرجع في أمر من أمور الدين إلى غيره .

**قوله** (وتوفير الفیء) توفير الفیء عبارة عن قسمته (١) على وفق القانون الشرعي وترك الظلم في تقسيمه وعدم تفريقه في غير وجوه كما فعله الثلاثة ومن تبعهم . **قوله** ( ومنع الثغور والأطراف ) الثغر الموضع الذي يكون حداً فاصلاً بين بلاد المسلمين والكفار وهو موضع المخافة من أطراف البلاد والأطراف أعم منه . **قوله** ( وينبئ عن دين الله ) الذنب الدفيع والمنع حذف مفعوله للدلالة على التعميم أي يدفع عن دين الله كل ما لا يليق به من الزيادة والنقصان .

**قوله** ( ويدعو إلى سبيل ربه بالحكمة ) المراد بسبيل الله دينه الحق و بالحكمة العلم المحيط به الذي أعطاه من فضله وبالموعظة الحسنة النصيحة الخالصة المذكورة للعواقب المجردة عن الغش والخشونة وبالحجة البالغة البرهان القاطع الذي لا يحتمل الشك والشبهة وإنما قيد الدعوة (٢) بثلاثة أشياء لأن الداعي

(١) بل ازدياد الدخل فإنه يزيد بالعدل . (٢) د قيد الدعوة ، العلوم تصورات و

تصديقات . والتصديقات من جهة المادة على خمسة أقسام برهان وخطابة وجدل وشرو وسنطة ولما كان الشعر والسفطة غير مناسبين لشأن الحجة المنصوب من قبل الله تعالى أمرهم بالدعوة إلى سبيل الله بالحكمة وهي البرهان والموعظة الحسنة وهي الخطابة وقال د جادلهم بالتى هى \*

الموعظة الحسنة والحجّة البالغة، الامام كالشمس الطالعة المجلّة بنورها للعالم وهي

وجب أن يكون عالماً حكيماً و المدعوّ إن كان سلس القياد يكفيه المواعظ و الخطايبات المقنعة و إن كان صعباً يقتدر إلى استعمال البراهين القاطعة .

☆ أحسن، اشارة الى الجدل و كلام الامام هنا يشير الى هذه الثلاث . والحجّة البالغة هي الجدل و علم من ذلك أن وظيفة الامام في المدينة الفاضلة ليست صرف حفظ النظم ودفع الهرج و المرج بل أهم من ذلك تعليم الاراء المحموده و تقريرها حتى يمتد الناس بها و يطيعوا امره بسهولة و هذا متوقف على كونه عالماً الهياً قادراً على التعليم بالبرهان كالحكاماء و بالخطابة زيادة على ذلك اذ ليس كل حكيم قادراً على بيان الحقايق بلسان العامة كسى يفهموا الحقيقة ولا يمشئ طباعهم عنها و قادراً على الاحتجاج بالجدليات افهاماً للخصوم المعاندين و معلوم أن الجمع بين هذه لا يمكن تحقّقه الا فيمن ينصبه الله للخلافة و لم يتفق قط لمعاوية و عبد الملك بن مروان . فان قيل أى حاجة الى علم الامام بهذه الامور ؟ و يكفى فيه علمه بالسياسة و تدبير الملك و جمع الفىء و تجنيد الجنود و حفظ الثنور و يفوض أمر التعليم و الاحتجاج الى العلماء الماهرين فيهما قلنا اما أن يشترط فى الامام كونه معصوماً و اما ان لا يشترط فان اشترط فلا ريب انه يعرف ماهو وظيفته من غير خطأ ولا نتكلم فيه وان لم يكن معصوماً جازان لا يفوض الامر الى أهل الحق أو يمنهم من المفاوضة و الاستدلال و الاحتجاج كما منهم معاوية او يامر المتظاهرين بالعلم من اهل الدنيا كأبى هريرة بما يريد ترويجه و بالجملة لم نر من غير المعصومين المتصدين للخلافة ما شرطه الامام (ع) هنا ولا ما يستحسنه العقل و بعد اشتراط المعصمة يرتفع هذه الشبهة بتماماً .

ثم ان قوله «يحرم حرام الله» الخ، يدل على ان امامة المعصوم ليس بمعنى الحكومة المطلقة التى يستبشها جميع الامم فانها مقيدة باحكام الله وليس للامام ان يحكم الا بحكمه تعالى و حكم الله تعالى هو الذى قبله العامة و اكثر رعاياه و آمنوا به و يرونه سعادة فى الدنيا والاخرة ولا فرق بينه و بين الحكومة الدستورية التى يريها اهل زماننا احسن انواع الحكومة والفرق أن الحكومة الدستورية مقيدة بأراء العامة والحكومة الامامية مقيدة باحكام الله التى آمن بها العامة أيضاً وهى احسن من الحكومة الدستورية البتة اذا اعتبر فيها مع رضا العامة موافقة احكامها لارادة الله الواقعية . (ش)

في الأفق بحيث لاتناولها الأيدي والأبصار، الامام البدر المنير، والسراج الزاهر

**قوله** ( الإمام كالشمس الطالعة المجلّة ) (١) يقال: جلّل الشيء تجليلاً أي عمّه وأحاطه ، و المجلّل السحاب الذي يجلّل الأرض بالطر و يعمّها فقد شبه الإمام من حيث أنّه مظهر لحقايق الإسلام و مبين لما هو المقصود منها ومنورّ لعالم قلوب المؤمنين برفع الحجاب والغشاوة عنها بالشمس الطالعة المنورة بنورها للعالم الحسني تشبيها للمعقول بالمحسوس لزيادة الإيضاح و كما أنّ الشمس في الأفق الحسني بحيث لا تناولها أيدي العباد لارتفاعها و لا أبصارهم لكثرة ضيائها إذ الضوء الساطع يمنع من مشاهدة ماوراء ها كذلك الامام في الأفق العقلي و هو أفق العقول بحيث لاتناله أيدي الأوهام والخيالات و لا أبصار العقول لارتفاع قدره و كمال نوره و قد مرّ أنّ الحواس والعقول قاصرة عن إدراك حقيقة الامام وصفاته والكلام بهذا التفسير مبنيّ على التشبيه المصطلح ولكأن تجعله استعارة تمثيلية.

**قوله** ( الامام البدر المنير - الخ ) الزّاهر المضيّ يقال زهرت النارزهو رآي أضاءت والنور هو الظاهر بنفسه والمظهر لغيره والساطع المرتفع والسطيع الصبح لأنّه يسطع عن الأفق والغياب جمع الغيب وهو الظلمة ، والدّجى جمع الدّجبة بالضمّ وهي الظلمة وقد يعبر بها عن الليل فالإضافة إمّا بيانية أو بتقدير «في» . و الأجواز بالجيم والزّأى المعجمة جمع الجوز وهو وسط كلّ شيء و الجيزة

(١) د الامام كالشمس الطالعة، لما ذكر(ع) شرائط الامامة و وظائفها في حفظ الدين و صيانة أحكام الله تعالى وقد يذهب الوهم الى ان هذا يمكن لعقلاء الناس الصالحاء العدول ويجوز أن يختاروا من علموامنه العلم والصلاح والقدرة والسياسة، بين(ع) بطلان هذا الوهم و ان هذه الشرائط بيد المنال لا يمكن اجتماعها في آحاد الناس وقد علمنا أن اجتماع الصفات الكثيرة في رجل بحيث يستاهل منصباً أو يتعهد وظيفة أقل كثيراً من وظائف منصب الامامة أمر نادر غير محقق الوقوع الا بعد طى قرون كشاعر فصبح عالم حكيم قادر على بث مكارم الاخلاق و غرسها في قلوب الناس، أو عالم ديني جامع بين المعقول والمنقول والحفظ ودقة النظر وذوق التفقه وقوة البيان والمهارة في صنعة التحليل والاقتصاد - في \*



والنور الساطع، والنجم الهادي في غياهب الدّجى و أجواز البلدان والققارولجج

الناحية ، والمراد بها ما بين البلدان من الققاروالققار بدل منها وأما جعلها جمع الحوزة بالحاء المهملة بمعنى الناحية فهو بعيد لفظاً لأنّه لم يثبت جمعها كذلك. إذا عرفت هذا فنقول قوله «غياهب الدّجى» ناظر إلى البدر المنير والسّراج الزّاهر لتناسب بينهما وبين اللّيل والمراد أنّ الامام كالقمر والسراج المنيرين في غياهب الطبايع البشريّة وظلمات العوالم الناسوتيّة في الاهتداء به إلى المقاصد الدّنيويّة والأخرويّة وقوله «أجواز البلدان والققار» ناظر إلى النور الساطع والمراد أنّ الامام كالنور الساطع مثل الصبح إذ به يمكن سير ما بين كلّ مقامين من المقامات التّقاسميّة.

\* الاستدلال بحيث ينتفع بكتبه فانه قد لا يتفق بعد قرون وربما يرى العامة عالماً فى زمانهم ولا يحسبونه الا كاحدهم ثم يمضى الزمان و يملو شأنه كلما مضى وربما يمر مئات من السنين او ألف ولا يظهر مثله ومثل كتبه فيعرف أنّه كان بمقام شامخ بميدان المال كالشمس والقمر و النجوم و كانوا يحسبونه قريباً منهم كما ظن فرعون أنّه يقدر ببناء الصرح أن يطلع الى السماء فلما بنى وعلا فوقه رآها كما كان يراها من الارض و اذا كان هذا شأن أمثال العلامة و نصير الدين الطوسى والمحقق والشهيد بل و الفارابى و أبى على بن سينا و أرسطو و افلاطون فكيف بمقام الامامة و شأنها و منصبها فالامام كالشمس يراها الناس قريباً منهم هو فى مقام ومكانة لا يقدر أحد مقدارها وهل يمكن لاحد غير امير المؤمنين (ع) ان يتكلم بما نقل فى نهج البلاغة بحيث يخضع له البلغاء لبيانه و الحكماء لبرهانه و الفقهاء و سائر العلماء كل بما يناسب مهنته و كل يستحسنه و لم يأت احد بمثله و كذلك سائر علوم الائمة عليهم السلام و مع ذلك فاعتقادنا أن فى كل زمان يوجد رجل بهذه الصفات التى يشترط فى الامام حاجة الناس الى مثله و عدم اخلال لطف الله تعالى و حكمته بهذا الواجب كما مر و الاحتياج اليه كاحتياج الضال فى البحر أو البر الى هاد و الظلمان الى ماء بارد الى آخر ما قال (ع) وكما أنّه لم يهمل أمر السحاب والغيث و خلق الشمس و السماء و الارض و العيون و الغدر و الرياض و طبع فى قلب الوالدين البر بالولد و المحبة كيف يمكن ان يهمل امر الامامة ولا يخلق رجلاً بصفاتها مع ان احتياج الناس اليه اشد من احتياجهم الى ما ذكر . (ش)

البحار، الامام الماء العذب على الظمأ، والدآل على الهدى، والمنجي من الردى. الامام النار على اليفاع. الحار لمن اصطفى به، والدآل في المهالك، من فارقه فهالك، الامام السحاب الماطر، والغيث الهائل، والشمس المضيئة، والسماء

وقوله ( لجج البحار ) ناظر إلى قوله النجم الهادي والمراد أن الامام كالنجم الهادي إذ به يهتدي في قطع لجج بحار القوى الانسانية والسير إلى المقامات الالهية. قوله ( الامام الماء العذب على الظمأ ) الظمأ بالتحريك العطش قال الله تعالى «لا يصيبهم ظمأ» وبالكسر الاسم شبه الامام بالماء العذب في رفع العطش والتسبب للحياة إذ كما أن الماء يدفع عطش العطشان ويتسبب لحياة الأبدان كذلك الامام يدفع العطش الحاصل لنفوس المؤمنين بسبب شدة شوقها إلى اكتساب المعارف وكمال ميلها إلى اقتراف الحقائق ويتسبب لحياتها أبد الآباد . قوله ( والدآل على الهدى والمنجي من الردى ) الهدى بالضم الهداية والرشد يقال : هداه الدين هدى والردى الهلاك يعني أن الامام يدل الخلائق بنواهر أمره إلى طريق الحق والرشد وينجيهم بزواجر نبيه عن الهلاك والفساد. قوله ( والامام النار على اليفاع ) اليفاع بالفتح ما ارتفع من الأرض مثل الجبل ونحوه شبه الامام بالنار في الظهور والدلالة على المقصود وتصرف فيها بان اعتبر كونها على مرتفع لزيادة المبالغة في الوجه وإفادة كونه على حد الكمال. قوله ( الحار لمن اصطفى به ) الاصطلاء افتعال من صلى النار وهو التسخن بها، شبه الامام بالنار في دفع البرد إذ كما أن النار يدفع البرودة الحسية كذلك الامام يدفع البرودة العقلية الناشئة من صرصر أنفاس المعاندين ، ويحتمل أن يكون المراد أن الامام بمنزلة النار المحرقة لمن تصدى بمحاربهته و يكون الغرض إظهار شجاعته . قوله ( والدآل في المهالك من فارقه فهالك ) ينبغي إسكان الكاف فيهما والمراد بالمهالك مواضع الزلات ومواطن العثرات وبالهلاك هلاك الدنيا والآخرة . قوله ( الامام السحاب الماطر والغيث الهائل ) الهطل بالفتح والسكون تتابع المطر و سيلانه والتركيب إمّا من حمل المسبب على السبب لأن الامام

الظليلة، والأرض البسيطة، والعين الغزيرة، والغدير والروضة ؛ الامام الأنيس الرقيق، والوالد الشفيق، والأخ الشقيق، والأم البرّة بالولد الصغير، ومفزع العباد

سبب للسحاب الماطر والغيث الهائل إذ لو لم يكن إمام لم يكن سحاب ولا غيث أو من حمل المشبه به على المشبه والوجه عموم النفع و حصول الرفاهة.

**قوله** ( والشمس المضيئة ) شبه الامام بالشمس إذ كما أن الشمس تنور العالم الجسماني كذلك الامام ينور العالم الرُّوحاني ، و لعل تكرار تشبيهه بالشمس للتأكيد والمبالغة ، و يحتمل أن يكون الغرض في السابق إضائه للعالم وههنا ضياؤه في نفسه . **قوله** ( والسماء الظليلة ) السماء تذكر و تؤنث وهي كل ما علاك فأظلك و منه قيل لسقف البيت سماء ، فوصفها بالظليلة للتأكيد و الاشارة بوجه الشبه لأن الامام يظل العباد عن حرارة عدوان الأنبياء كما أن السماء تظلم عن حرارة البضاء . **قوله** ( والأرض البسيطة ) وصف الأرض بالبسيطة للإيماء إلى وجه الشبه وهوسعة العيش ورفاهية الخلق.

**قوله** ( والعين الغزيرة ) الغزارة الكثرة وقد غزر الشيء بالضم يغزر فهو غزير ، و فائدة الوصف هي الاشارة إلى وجه الشبه و هو كثرة النفع و التسبب للخصب والرخاء أو كثرة العلم الشبيه بالماء.

**قوله** ( والغدير ) الغدير قطعة من الماء يغادرها السيل أي يتركها و هو فعيل بمعنى مفاعل من غادره إذا تركه ، أو مفعل من أغدره إذا تركه ، و يقال : هو فعيل بمعنى فاعل لأنه يغدر بأهله أي ينقطع عند شدّة الحاجة إليه و إنما شبهه بالغدير لأنّ الناس يرجعون إليه عند الحاجة كما يرجعون إلى الغدير ، أو لأنّه محلّ للعلم الذي به حياة الأرواح كما أن الغدير محلّ للماء الذي به حياة الأشباح . **قوله** ( والروضة ) الروضة البستان الذي فيه البقل والعشب والأشجار المثمرة وغيرها و إنما شبهه بالروضة لحصول الفرح والسرور بمشاهدته كحصولها بمشاهدة الروضة أو لاشتغاله على أنحاء أثمار العلوم كاشتغال الروضة على أنواع الثمار . **قوله** ( الامام الأنيس الرقيق ) أنيسك مصاحبك وصفيك الذي تأنس

في الداهية النَّاد، الامام أمين الله في خلقه و حجته على عباده و خليفته في بلاده والدّاعي إلى الله والذّاب عن حُرْمِ الله. الامام المطهّر من الذّنوب، والمبرّأ عن العيوب

به في الوحشة. والرّقيق المرافق من الرّفق وهو ضدّ العنف والخرق. والامام مصاحبك في هذه الدّار ومونسك في وحشة غربتك فيها و رفيقك في السفر إلى الله ولا ترى منه إلّا خيراً.

**قوله** ( و الوالد الشفيق ) و هو لا يريد لك إلّا خيراً كالوالد المشفق إلى ولده . **قوله** (والأمّ البرّة بالولد الصغير) وهو يربّيكَ ويغذيكَ بالغذاء الروحاني من العلوم والمعارف على أكمل ما يليق بك كما أنّ الأمّ تربّيكَ وتغذيكَ من الغذاء الجسماني ما يليق بك . **قوله** ( و مفرّج العباد في الدّاهية النَّاد ) الفرّج بالضمّ و هو الخوف و المفرّج الملجأ في الفرّج و الامام مفرّج للعباد إذا دهمهم أمر فزعوا إليه ليدفعه عنهم و الدّاهية الأمر العظيم . و دواهي الدّهر ما يصيب الناس من عظيم نوبه ، و النَّاد مثل فعال والنّادى مثل فعالي رنج و سختى كذا في الصراح ، و قال الجوهريّ هما الدّاهية و المآل واحد و إنّما وصف الدّاهية بالنّاد للمبالغة في عظمتها وشدّتها. و كونه مفرّجاً لهم ظاهر لأنّ شأنه دفع الجور بالسيف واللسان ، والحمل على الصبر في نوائب الزّمان .

**قوله** ( والذّاب عن حرم الله ) لعلّ المراد به حرم مكّة والامام يدفع عنه ما لا يجوز وقوعه فيه و يمنع الناس من هتك حرّمته ، و يحتمل بعيداً أن يراد به دينه و حريمه و هي حدوده التي بمنزلة الثغور و إرادة دينه أبعد منه لأنّه قد مرّ أنّه يذبّ عن دين الله . **قوله** ( الامام المطهّر من الذّنوب ) (١) مطلقاً صغيرة كانت أو كبيرة عمليّة كانت أو عقليّة في وقت الامامة وقبله ليحصل الوثوق به .

**قوله** ( المبرّأ عن العيوب ) (٢) أي المنزّه عن العيوب البدنيّة والنفسانيّة و

(١) قوله «الامام مطهر من الذنوب» شرع في الاستدلال على وجوب كون الامام منصوباً من جانب الله تعالى كما استدلل عليه علماؤنا وتقريره أن من شرط الامام العصمة و العلم ولا يطلع الناس عليهما حتى يختاروا من فيه هذه الصفة. (ش)

(٢) قوله «المبرأ عن العيوب» الهم في ذلك والاولى حمله على العصمة التي يشترط

المخصوص بالعلم، الموسوم بالحلم، نظام الدّين ، وعزّ المسلمين ، وغيظ المنافقين

الحسبيّة والنسبيّة ليتوقّر ميل الخلاق إليه ولا يكون لهم فيه غمزة .

**قوله** ( المخصوص بالعلم ) أي انحصار علم الالهي على وجه الكمال فيه و هو بلوغه حدّ الكمال في القوّة النظرية والقوّة العمليّة وهو المسمّى بالحكمة الّتي (١) أشار إليها جلّ شأنه بقوله «ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً» .

**قوله** ( الموسوم بالحلم ) الحلم ملكة تحت الشجاعة وهي الاناعة والرّزانة عند الغضب وموجباته . **قوله** ( نظام الدّين ) نظمت اللّؤلؤ أي جمعته ، والنظام الخيط الذي ينظم به اللّؤلؤ ، وإنما شبه به لأنّه ينظم به لآلي المسائل الدّينيّة والعلوم العقليّة والقلبيّة . **قوله** ( وعزّ المسلمين ) لأنّه يندفع عنهم ذلّ

\* في الامام لانه (ع) بصدد الاستدلال على عدم استيهال الناس لنصبه واختياره و العصمة من الذنوب و الميوب كالسهو والنسيان والخطاء وأمثالها شرط لا يطلع عليه الناس . (ث)  
(١) قوله وهو المسمى بالحكمة، يجب أن يكون الامام حكيماً بتمام معنى الكلمة في القوة النظرية والعملية، و ليس المراد منه حفظ اصطلاحات أرسطو وأفلاطون من غير فهم معناها على ما يتبادر الى ذهن العوام بل يجب أن يكون عالماً بمبدء الوجود و منتهاه و سر الخلقه و سائر ما ذكره. الحكماء من أقسام العلوم النظرية والعملية وأشار اليه الشارح، و بمباراة أجمع أن يكون عالماً عقلياً مضاهياً للعالم العيني كأنه اجتمع كل ما في الوجود في نفسه الشريفة بوجود عقلي، فلا تنبّط عن جواب أى سؤال يرد عليه ، قال الفارابي الرئيس الاول من هو على الاطلاق هو الذى لا يحتاج فى شىء أصلاً أن يرأسه انسان بل يكون قد حصلت له العلوم و المعارف بالفعل. وقد مضى تمام كلامه فيما سبق من هذا المجلد فى الصفحة ١٥٣.

والشبهة التي يردنها و يختلج في أذهان كثير تندفع بأمر وهي أنه يجوز أن لا يكون الامام عالماً بالاحكام والاصول و يكون العالم غيره فيرجع اليه ويصدر عن رأيه والجواب أن الامام اذالم يكن معصوماً جازان لا يرجع الى العالم الحق ولا يطيعه اذا كان مخالفاً لهواه ولا يمكن جبره على اطاعة العالم مع كون الجند باختياره و الاموال فى يده و أهل الدنيا المتملقون يصوبون خطائه، وان كان معصوماً فهو أولى بأن يطاع من كل أحد لان العصمة لا تنفك عن العلم والذى لا يعلم الحق ولا يميز بين الصواب والخطاء والحق والباطل \*

و بوار الكافرين ، والإمام واحد دهره لا يدانيه أحد ، ولا يعاد له عالم ، ولا يوجد

طعن الطاعنين وشبهة الجاحدين وصوله الكافرين بحدّة سنانة و لطف بيانه و طلقه لسانه (١) وقوّة جناحه ، وفيه تعميم بعد تخصيص لأنّه قد مرّ أنّه عزّ المؤمنين .  
**قوله** ( و بوار الكافرين) البوار الهلاك و حملته على الإمام على سبيل المبالغة والمراد بإهلاكهم إبطال عقايدهم بلطف البيان، وإزهاق أرواحهم بالسيف والسنان.  
**قوله** ( ولا يعاد له عالم ) دلّ على أنّه يشترط أن يكون الإمام أفضل زمانه وهو مذهب الإماميّة ، وأمّا مذهب العامة فقال الآبي : لم يشترط ذلك الأكثر يعني أكثر العامة و أجازوا إمامة المفضول مع وجود الأفضل ، و فصل القاضي أبو بكر الباقلاني فقال : إن لم يؤدّ العقل إلى هرج وفساد جاز وإلا لم يجوز. ولا

\* كيف يكون معصوماً وكلامنا في المدينة الفاضلة وأما غير الفاضلة فيجوز أن يكون الرئيس غير عالم و العالم غير معصوم ويرجع الرئيس ان رأى المصلحة الى العالم غير المعصوم وقد لا يرجع فان اخطأوا جميعاً فالخطأ مجوز عليهم في المدينة غير الفاضلة . (ش)

(١) قوله و لطف بيانه و طلقه لسانه هذا الكلام من الشارح في تفسير الحديث يدفع سؤالاً يردّها و هو أن المقصود من الحديث اثبات صفات في الامام لا تجتمع في غير المعصومين حتى تنحصر فيهم وهذه الصفات الأربع غير خاصة بالمعصوم اذ غير المعصوم أيضاً يجوز أن يكون نظام الدين وعز المسلمين الى آخره لانه أيضاً يجتهد لحفظ ملكه وسلطانه على ما يشهد به التاريخ كما أن خلافة بني العباس لما انقرضت بغلبة المغول ذل المسلمون وتقوضت أركان الدين وبطلت ثقافة الاسلام والتمدن الاسلامي ولم يبق من آثارهم الا القليل وكذلك بعد انقراض دولة الاتراك بغلبة النصارى نسخت احكام الاسلام وراجت شعائر الكفر بل تغيرت الالبسة والعادات وهى من أعظم أمارات الذلة والمقهورية و قبل غلبة النصارى عليهم كان الامر بمكس ذلك في بلادهم والجواب أن المقصود العزة والغلبة والنظام بالقوة والشوكة المنضمة الى العلم و مكارم الاخلاق والاداب الحسنة والاراء المحمودة والمعائد الصحيحة والشرائع العادلة التى تثبت ولا تزول والمعصوم هو القادر على تحقيق هذه الامور وهو العز الحقيقي للمسلمين والا فالتقوى الغير المتصف بالاراء المحمودة مجارب قطاع للمطريق لا يوجب غلبته عزاً ثابثاً محموداً . (ش)

منه بدل، ولاله مثل ولا نظير، مخصوص بالفضل كلّ من غير طلب منه ولا اكتساب بل اختصاص من المفضل الوهاب، فمن ذا الذي يبلغ معرفة الامام أو يمكنه اختياره، هيهات هيهات، ضلّت العقول و تاهت الحلووم و حارت الألباب، وخسئت

يخفى عليك فساد قولهم لأنّ الإمامة ولاية عامّة في الدّين والدّنيا موجبة لطاعة موصوفها على الاطلاق فلو سئل المفضل بما ليس عنده من أمر الدّين وكان عند الأفضّل وجب عليه و على غيره إطاعة ذلك الأفضّل فيلزم أن يصير الإمام مأموماً فلا يكون الإمام إماماً على الإطلاق و مثل هذا لا يصلح للإمامة قطعاً .

**قوله** ( ولا يوجد - إلى قوله - مخصوص ) أي لا يوجد منه بدل مستحق للإمامة و الخلافة مع وجوده ولاله مثل في الشرف الذّاتي والنسبي ولاله نظير في الفضل والكمال . **قوله** ( من غير طلب ) (١) دلّ على أنّ الامام ليس بمجتهد يخرج الأحكام و غيرها بالاستنباطات العقلية خلافاً للعامة فإنّهم اشترطوا أن يكون الإمام مجتهداً في الأحكام الشرعية ليستقلّ للفتوى و الاستنباطات بناء على أصلهم من أنّ الإمام لا يجب أن يكون عالماً بجميع الأحكام بالنصّ حتّى أنّه إذا أخطأ لم يأنّ ثم بل يوجب و يجب على الغير اتّباعه . فاعتبروا يا أولى الأبصار .

**قوله** ( فمن ذا الذي يبلغ معرفة الامام ) لمّا أشار إلى جملة من أوصاف الامام أشار هنا إلى أنّ تعيينه خارج عن طوق البشر لأنّ عقولهم لاتصل إلى صفة مّا من صفاته فضلاً عن جميعها . **قوله** ( هيهات هيهات ) أي بعد معرفة الامام وإمكان اختياره عن الخلق بعداً مفرطاً و بين بعده بقوله « ضلّت العقول إلى آخره » و العقل

(١) قوله « من غير طلب » تصريح بالنتيجة بعد ذكر المقدمات وتقريب الاستدلال أن الإمامة مشروطة بشرائط كالعلم والعصمة و هو واحد في الدنيا لا يدانيه أحد وليس مثله و نظيره و هو مؤيد بقوة الهية لا يطلع عليها احد من الناس وله فضل منحه الله من غير طلب اكتساب فلا يمكن أن يكون نصبه مفوضاً إليهم مع عدم علمهم بمن حصلت الشرائط فيه، وأيضاً اذا كان المتصف بها منحصراً في واحد لم يكن معنى للاختيار والانتخاب اذا الانتخاب لا يتحقق الا اذا كان هناك جماعة كل واحد يليق لهذا المنصب . (ش)

العيون، و تصاغت العظام، و تحيَّرت الحكماء، و تقاصرت الحكماء، و حصرت

إذا لم يقدر على الوصول إلى مطلوب يقال : ضلَّ عنه إذ لم يجد طريقه .

**قوله** ( و تاهت الحُلوم ) الحلم بالكسر العقل و هو من الحلم بمعنى الأناة و التثبت في الأمور و ذلك من شعار العقلاء و يجمع في القلَّة على أحلام و في الكثرة على حلوم بضمَّ الحاء . **قوله** ( و حارت الألباب ) و هي جمع لبَّ و هو العقل و قد ذكر للعقل ثلاثة أوصاف الضلالة و التيه و الحيرة و الأول أن لا يجد طريق المطلوب مع الظنَّ غير طريقه طريقاً له . و الثاني الذَّهاب و الحركة في غير طريقه ، و الثالث هو الحيرة الحاصلة بعد التيه لعدم وجدان المطلوب .

**قوله** ( و خسَّت العيون ) في الصحاح خساً بصره خساً و خسوء أي سدر يعني تحيَّير و منه قوله تعالى « يتقلب إليك البصر خاسئاً » وفي الصراح الخسوء خيره شدن چشم **قوله** ( و تقاصرت الحكماء ) (١) جمع حلِيم و هو ذوالأناة المتثبت في الأمور

(١) قوله و تقاصرت الحكماء، أي العقلاء وهذه الجملة الأخيرة الدالة على عجز الناس عن معرفة من يليق بالإمامة دفع لما يظن أن عقلاء الناس و حكمائهم يقدرون على تشريع شرائع و تحكيم أحكام و تأسيس قواعد لنظم الاجتماع و تعيين الرئيس و وظائفه شرائطه كما تصدى لذلك حكماء اليونان و بعدهم غيرهم و كما استنبطوا قواعد علوم المنطق و الطبيعى والرياضى كذلك يستنبطون قواعد العلوم الاجتماعية وهذا الوهم جار مستمر في ذهن الناس في زماننا هذا وقد بينا في مبدء كتاب الحجة ان الله تعالى لم يفوض أمر التشريع والحكومة الى الناس عند المسلمين و ذكرنا هناك مذهب النصارى والملاحدة وان الامر عندهم مفوض الى الناس الا فى قليل من الاحكام عند النصارى و ذكرنا فى الصفحة ١٥٨ أيضاً و فى الصفحة ٢٠٤ ان الانسان ليس له قوة التمييز والحكم فى التشريعات ولم يمنح الله تعالى قدرة على تحقيق الحق فيها و الحكم الجازم بها و لذلك لم يتفقوا و لن يتفقوا على شىء واحد فى أمر الحكومة و أحسن أقسامها و ان كان الرأى الغالب فى زماننا ان أحسن أنحاء الحكومة هى الدستورية ولكن أين هى من المدينة الفاضلة التى نطلبها و نذكر ان شاء الله كلامنا فيها . (ش)



الخطباء، و جهلت الألباء، و كلّت الشعراء ، و عجزت الأدباء ، و عيت البداء  
عن وصف شأن من شأنه أو فضيلة من فضائله ، و أقرّت بالعجز والتقصير و كيف

المتأمل في عواقبها. **قوله** (وحصرت الخطباء) الخطيب الخاطب بالكلام المقتدر  
على الاتيان به، والمراد بحصره عجزه عن وصف الامام بما ينبغي له .

**قوله** ( و جهلت الألباء ) الألباء بفتح الهمزة وكسر اللام و شدّ الباء مع  
المدّ جمع لبيب و هو العاقل كالأنبياء جمع نبي ، وفي بعض النسخ «الألباب» و  
هي أيضاً جمع لبيب كالأشراف جمع شريف ، والمراد بجهل العقلاء عدم إدراكهم  
وصف الامام مع عدم ميلهم إلى خلافه و بهذا القيد يمتاز عن الضلالة المذكورة.

**قوله** ( و كلّت الشعراء ) الكلال الأعْياء يقال : كلّ فلان إذا أعْيَا عن  
التكلّم و عجز، والشعراء جمع شاعر على غير القياس من الشعر بالكسر و هو في  
اللغة الشعور بالشيء الدقيق واللفظة ، وفي العرف كلام منظوم بأوزان مخصوصة  
واشتقاق الشاعر من المعنى الأول كاشتقاق الضارب من الضرب ونحوه من المعنى  
الثاني و الثالث كاشتقاق الابن و تامر و نحوهما أي صاحب فطنة و صاحب كلام  
مذكور . **قوله** ( و عجزت الأدباء ) الأدباء بضم الهمزة و فتح الدال جمع أديب  
كالكرماء جمع كريم، والأديب هو المالك لأداب النفس والدّرس والعارف بقوانين  
العقل والنقل ، وقد شاع إطلاقه على العالم بالقوانين العربيّة.

**قوله** ( و عيت البلغاء ) البلّغ هو العارف بقوانين الفصاحة والبلاغة، والقادر  
على تأليف كلام فصيح بليغ . **قوله** ( عن وصف شأن من شأنه أو فضيلة من فضائله )  
الجارّ متعلّق بضلّت العقول و ما عطف عليه على سبيل التنازع ، و الشأن الأمر و  
الحال والوصف ، و لعلّ المراد به تصرّفاتّه في عالم الامكان والأعمال البدنيّة وهو  
كلّ آن و زمان في شأن ، و بالفضيلة العلوم العقلية و الكمالات النفسية .

**قوله** (وأقرّت بالعجز والتقصير) أي أقرّت العقول والحلوم والألباب و  
غيرهم من الأصناف المذكورة التي هي أشرف أصناف الخلق بالعجز والتقصير عن  
معرفة شأن واحد من شؤون الامام وفضيلة واحدة من فضائله فيعبرهم أولى بالعجز.

يوصف بكنهه أو ينعت بكنهه أو يفهم شيء من أمره أو يوجد من يقوم مقامه ويغني غناه ، لا ، كيف وأنسى ؟ وهو بحيث النجم من يد المتناولين و وصف الواصفين ، فأين الاختيار من هذا وأين العقول عن هذا وأين يوجد مثل هذا ؟! أتظنون أن

**قوله** ( وكيف يوصف بكنهه أو ينعت بكنهه ) أي بكل الوصف وبكنه النعت والاستفهام للانكار لعدم القدرة على معرفة ذلك.

**قوله** ( و يغني غناه ) (١) الإمام من يغني الناس بكل ما طلبوه منه من أحوال المبدء والمعاد والشرائع وغيرها من الأمور الكلية والجزئية التي بها يتم نظامهم في الدنيا والآخرة بحيث يستغنون عن الطلب من غيره ولا يوجد من يقوم مقامه ويغنيهم كذلك **قوله** ( لا ) تأكيد للنفى الضمني المستفاد من قوله « وكيف يوصف - إلى آخره » للمباغة فيه. **قوله** ( كيف وأنسى وهو بحيث - الخ ) أي كيف يوصف بكنهه وأنسى ينعت بكنهه والحال انه في غاية ارتفاع قدره وعلو منزلته في مكان النجم و كما لا يصل إلى النجم أيدي الناظرين كذلك لا يصل إليه أيدي الأوهام المنوهمين و هو عقول الواصفين. و فيه تشبيه معقول بمحسوس لزيادة الايضاح والاياء إلى علة الانكار. **قوله** ( أتظنون ) لمّا أشار إلى أن عقولهم قاصرة عن إدراك الامام و صفاته أشار هنا إلى بطلان ظنهم أن الامام يوجد في غير آل الرسول ﷺ.

(١) قوله و يغني غناه، الفوائد العظيمة المترتبة على وجود الامام المعصوم المنسوب من الله تعالى لا تترتب على حكومة غيره البتة كيفما كان وقد ذكر العلماء بهذا الشأن أقسام الحكومة قديماً و جديداً ولا يسعنا الان تفصيل جميعها الا بإشارة اجمالية الى بعض ما اشتهر عند الناس حسنها و رجحانها ولاريب ان الحكومة القسرية وهى أن يكون الولاية جماعة مخالفة فى الاراء والاهواء للمرؤسين و يقهرهم على قبول آرائهم مباينة لطبيعة الانسان فانه خلق مختاراً والقهر على خلاف طبيعته والانسان المقهور على خلاف آرائه كالنبات تحت خباء لا ينمو البتة ولا يورق ولا يثمر، و ان كانت الولاية صالحين و الامة فاسدة فشأن الصلحاء تعليم الناس الاراء المحموده والاخلاق الفاضلة حتى يستعدوا لقبول حكومة الصلحاء بطبيعتهم والحكومة الطبيعية أن يكون الامة موافقة للولاية فى آرائها و أهوائها محمودة كانت أو \*

ذلك يوجد في غير آل الرسول محمد ﷺ كذبهم والله أنفسم، ومنتمهم الأباطيل

**قوله** ( كذبهم والله أنفسم ) أي أنفسم تكذبهم وتنسبهم إلى الكذب لعلمها بأن من جعلوه إماماً من غير آل الرسول ليس بامام . وإنما فعلوا ذلك لغرض من الأغراض الباطلة الدنيوية .

**قوله** ( و منتمهم الأباطيل ) أي أضعفتم الأباطيل عن الرجوع إلى الحق

\* مذمومة وعلى هذا فلا كلام الا في اقسام الحكومة الطبيعية وهي تابعة لاقسام أهواء الناس و آرائهم قد ذكر الفارابي في كتابه الموسوم بالسياسات المدنية بعد أن أخرج منهم الانسان غير المتمدن و سماهم نوابت الاجتماع و شبههم بالشيلم في الحنطة مرة وبالهاثم اخرى و قال: انهم ليسوا مدنيين ولا تكون لهم اجتماعات مدنية أصلاً قال: المدنيون على أنحاء كثيرة منها اجتماعات ضرورية، و منها اجتماع اهل النذالة في المدن النذلة، و منها الاجتماع الخسيس في المدن الخسيسة، و منها اجتماع الكرامة في المدن الكرامية، ومنها الاجتماع التغلبى في المدن التغلبيه، و منها اجتماع الحرية في مدينة الجماعة و مدينة الاحرار. و شرح كل واحد منها و شرائط رئيسهم و وجوه معاشهم و آراء امهم وأهوائهم و مفاصلهم و مكلفى بنقل ما ذكره في مدينة الاحرار و هي الحكومة الديموقراطية في اصطلاح عصرنا و اثبتت عدم كونها مدينة فاضلة تثبت عدم كون غيرها بطريق اولى و لعلنا نشير الى تفسير بعض ما ذكره في موضع آخر

قال ابو نصر الفارابي فأما المدينة الجماعية فهي المدينة التي كل واحد من أهلها مطلق مخلى بنفسه يعمل ماشاء و أهلها متساوون و يكون سنهم أن لا فضل لانسان على انسان في شىء أصلاً و يكون أهلها أحراراً يعملون بما شاؤوا و هؤلاء لا يكون لاحد منهم على أحد منهم و من غيرهم سلطان الا أن يعمل فيما تزايد به حريقهم فتحدث فيهم اخلاق كثيرة و هم كثيرة و شهوات كثيرة و التذاذ بأشياء كثيرة لا تحصى كثرة و تكون أهلها طوائف كثيرة متشابهة و متباعدة لا يحصون كثرة ( الى ان قال ) و يكون من يرأسهم انما يرأسهم بإرادة المرؤسين و يكون رؤسائهم على هوى المرؤسين و اذا استعصى أمرهم لم يكن فيهم في الحقيقة لارئيس ولا مرؤوس الا الذين هم محمودون عندهم (.....) و يكون جميع الهمم والاغراض الجاهلية من هذه المدينة على أتم ما يكون وأكثر، و تكون هذه المدينة من مدنهم هي المدينة المعجبة والمدينة السعيدة (.....) وتكون محبوبة محبوب السكنى \*

فارتقوا مرتقاً صعباً دحضاً نزل عنه إلى الحضيض أقدامهم، راموا إقامة الامام

أو عن إصلاح ما ذهبوا إليه . يقال : منه السير إذا أضعفه وأعياه و منته الناقة حسرتها . ورجل منين أي ضعيف كأن الدهر منه أي ذهب بمنته ، والمنته بالضم القوة . واحتمال أن يكون المراد منت عليهم الأباطيل من المنته بالكسر بعيد لفظاً ومعنى فليتامل . قوله ( فارتقوا مرتقاً ) الارتقاء «بالارتقاء» والمرتقى اسم مكان منه ، والصعب خلاف السهل ، والدحض بالتسكين والتحريك الزلق وهو مكان لا تثبت فيه القدم ، والحضيض القرار من الأرض عند منقطع الجبل والكلام على سبيل التمثيل حيث شبه حالهم في سلوك طريق الدين باختيار إمام لهم بحال من أراد صعود جبل مرتفع وسلك طريقاً صعباً زلقاً كلما صعد قليلاً زلقت قدمه فسقط وانكب إلى حضيضه .

كيف الوصول إلى سعاد و دونها قتل الجبال و دونهن حتوف

بها عند كل أحد لان كل انسان كان له هوى وشهوة ما قدر على نيلها من هذه المدينة فيهرع الامم اليها فيسكنونها فيعظم عظاما بلا تقدير ويقول فيها الناس من كل جيل ( ... ) وتجمع فيها الاهواء والسير كلها فلذلك ليس يمتنع اذا تمادى الزمان بها ان ينشأ فيها الافاضل فينتفخ فيها وجود الحكماء والخطباء والشعراء في كل ضرب من الامور ويمكن ان يثقل منها أجزاء للمدينة الفاضلة وهذا من حين ما نشأوا في هذه المدينة ولهذا صارت هذه أكثر المدن الجاهلية خيراً و شراً معاً وكلما صارت أكبر وأعم وأكثر أهلاً و ارحب و اكمل للناس كان هذان اكثر واعظم . انتهى ما اردنا نقله من كتابه ففى السياسات المدنية و قد وصف من قبل الف سنة المدن الديمقراطية الحاضرة كانه رآها ودخلها وسبر اهلها ولعل من نشأ و تربى مدة من عمره فى واشنطن او لندن لم يقدّر على وصف المدينة بهذه الصفة و بالجملة المدينة الجماعية فى اصطلاحه هى التى قبلها كثير من بلاد النصارى فى زماننا وحصل فيها ما ذكره الفارابى من وجود الحكماء و الخطباء و مع ذلك ليست هى عنده المدينة الفاضلة التى هى الغاية المقصودة لاجتماع الانسان ولا عند الشيعة الامامية فانها المدينة التى أهلها صالحون يجرى فيها أحكام الله تعالى المنزلة على رسوله بيد الامام المعصوم و مدينة الجماعة لا تغلو عن خطاء و غلط و استثناء و ان كانت تغلو عن الظلم و الفتن فى الجملة (ش)

بعقول حائرة بائرة ناقصة وآراء مضلة، فلم يزدادوا منه إلا بعداً ، [ قاتلهم الله أننى يؤفكون ] ولقد راموا صعباً وقالوا إفكاً وضلّوا ضلالاً بعيداً ، ووقعوا في الحيرة إذ تركوا الامام عن بصيرة ، وزيّن لهم الشيطان أعمالهم ، فصدّهم عن

**قوله** ( راموا ) ترك العطف لأنّه استيناف كأنّه قيل : لم ارتقوا مرتقياً صعباً ؟ فأجاب بأنّه راموا ( إقامة الامام بعقول حائرة بائرة ) أي غير مدرّكة لطريق المقصود ولا مطيعة لمرشدها ، والحائر من الحور وهو النقصان أو من الحيرة ، والبائر الهالك الفاسد الذي لاخير فيه ويقال : فلان حائر بائر إذا لم يتّجه لشيء ولا يطيع مرشداً . **قوله** ( فلم يزدادوا منه إلا بعداً ) أي من الامام أو من الدّين بقرينة المقام وذلك لأنّ عدم معرفة الامام يوجب بعداً والاعتقاد بغيره يوجب زيادة البعد . **قوله** ( قاتلهم الله أننى يؤفكون ) الإفك بالكسر الكذب وبالفتح الصرف أي كيف يكذبون على الله وعلى رسوله أو كيف يصرفون عن الحقّ إلى الباطل و قوله « قاتلهم الله » دعاء عليهم بالهلاك والبعد عن رحمة الله لأنّ من قاتله الله فهو هالك بعيد عن رحمته ، أو تعجّب من شناعة عقائدهم وقباحة أعمالهم .

**قوله** ( ولقد راموا ) عطف على راموا والتقدير وأقسم بالله لقد راموا أو كدّه بالقسم لترويج ما نسب إليهم من ارتقائهم مرتقياً صعباً و حيرتهم وإفكهم وازديادهم بعداً . **قوله** ( إذ تركوا الامام عن بصيرة ) أي عن بصيرة في أمره فدلّ على أنّ رجوعهم عن الامام الحقّ إلى غيره وضالّتهم في الدّين و تحيّرهم في أمره لم يكن مستنداً إلى الجهل بالامام بل كانوا عالمين به ، كيف لا؟! والنصوص في خلافته بلغ حدّ التواتر معنى وقد سمعها السابقون منهم مشافهة ولم ينصّ أحد من الأنبياء على وصيّته مثل ما نصّ به نبيّنا ﷺ ، أو عن بصيرة في الدّين فدلّ على أنّهم ارتدّوا عن الدّين بعد إسلامهم وقد استشهد لذلك بقوله تعالى « وزيّن لهم الشيطان أعمالهم » من طلب الإمام باختيارهم فصدّهم عن السبيل وهو الصراط المستقيم والإمام الدّاعي إلى الحقّ و كانوا مستبصرين أي عالمين بذلك السبيل فتركوه حتّى هلكوا أو قادرين على الاستبصار به حتّى يعرفوا ولم يفعلوا وليس المقصود من الآية ذمّهم

السبيل و كانوا مستبصرين، رغبوا عن اختيار الله واختيار رسول الله ﷺ [وأهل بيته] إلى اختيارهم والقرآن يناديهـم: « وربك يخلق ما يشاء و يختار ما كان لهم الخيرة

فقط بل ذم كل من ترك الحق مع العلم به أو مع الاقتدار على طلب العلم به.

**قوله** (رغبوا - الخ) تأكيد لقوله «تركوا الامام عن بصيرة» واستيناف كأنه قيل: لم تركوه عن بصيرة فأجاب بأنهم رغبوا و أعرضوا عن اختيار الله تعالى و اختيار رسوله ﷺ وأهل بيته إلى اختيارهم بمجرد التسويات النفسانية والتدليسات الشيطانية، وأما اختيار الرسول فقد دلت النصوص الصحيحة والمعتبرة والروايات المتواترة من طرق الخاصة والعامة على تعيين عليّ ﷺ للإمامة وقولهم: « لو كانت النصوص متواترة لحصل العلم قطعاً من غير اختلاف، مدفوع بأن المتواتر يفيد علماً إذا لم تسبق شبهة على خلافه و أما اختيار الله تعالى فقد دلت الآيات الكريمة في مواضع عديدة على ذلك و قد ذكر بعضها سابقاً و بعضها هنا و يأتي بعضها في الأبواب الآتية. وقوله (وأهل بيته) غير موجود في بعض النسخ المعتبرة.

**قوله** (والقرآن يناديهـم) إلى اختياره وسلب الاختيار عنهم.

**قوله** (و ربك يخلق) أي ربك يخلق ما يشاءه بلامانع ويختار « ما كان لهم الخيرة» من أمرهم، و الخيرة بمعنى التخير كالطيرة بمعنى التطير و لفظة ما نافية و مفعول يختار محذوف و هو ضمير راجع إلى ما يشاء وقال بعض المفسرين ما موصولة مفعول ليختار والعائد الرّاجع إليها محذوف والمعنى يختار الذي كان لهم فيه الخيرة أي الخير والصالح سبحانه الله تزيهاً له أن ينازعه أحد في الخلق ويزاحم اختياره اختياره تعالى « عمّا يشركون » أي عن إشرائهم في الخلق والاختيار.

قال صاحب الطرائف: روى محمد بن مؤمن الشيرازي في تفسير قوله تعالى: « وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة » بإسناده إلى أنس بن مالك قال: « سألت رسول الله ﷺ «ربك يخلق ما يشاء» قال «إن الله خلق آدم ﷺ من طين حيث شاء» ثم قال: « و يختار» إن الله تعالى اختارني وأهل بيتي على جمع الخلق فاتجبنوا جعلني الرسول و جعل عليّ بن أبي طالب ﷺ الوصي- ثم قال:- ما كان لهم الخيرة

سبحان الله وتعالى عما يشركون» وقال عزّ وجلّ: «و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم- الآية» وقال: «مالكم كيف تحكمون» أم لكم كتاب فيه تدرسون» أن لكم فيه لما تخيرون» أم لكم إيمان

يعني ما جعلت للعباد أن يختاروا و لكنني أختار ما أشاء فأنا و أهل بيتي صفوة الله و خيرته من خلقه، ثم قال: «سبحان الله عما يشركون» يعني تنزيه الله عما يشرك به كفّار أهل مكّة ثم قال: «وربّك» يعني يا محمد «يعلم ما تكن صدورهم» من بغض المنافقين لك ولأهل بيتك «و ما يعلنون» من الحبّ لك ولأهل بيتك. **قوله** ( و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة ) أي ما جاز لهم.

**قوله** ( أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ) نفى عنهم الاختيار وأوجب عليهم الرجوع إلى اختيار الله و اختيار رسوله في جميع أمورهم و من جعلته اختيار الامام ، قيل : جمع الضمير الرّاجع إلى المؤمن والمؤمنة لعمومها من حيث أنهما في سياق النفي . **قوله** ( و قال عزّ وجلّ: مالكم كيف تحكمون ) خاطب من حكم في أصول الدين وفروعه (١) بمجرّد رأيه وهو اهواء من غير أن يكون له دليل عقلي قطعي أو دليل نقلي أو عهد من الله على تجويزه له ذلك الحكم أو تقليد ممن ينق به ويمرهم بذلك إذ كلّ حكم لاسنده بأحد هذه الوجوه باطل لا يعتقده عاقل و من البين أن أمر الإمامة من أعظم أركان الاسلام فلا يجوز اختيار الخلق له بمجرّد الرأي من غير سند . قال القاضي وغيره : فيه تعجب من حكمهم و استبعاد له وإشعار بأنّه صادر من اختلال فكر و إعوجاج رأي.

**قوله** ( أم لكم كتاب فيه تدرسون إن لكم فيه لما تخيرون ) أي أم لكم كتاب

(١) «خاطب من حكم في أصول الدين وفروعه» ذكرنا سابقاً في مبده كتاب الحجّة أن امر التشريع ليس مفوضاً الى الناس و هذه الايات تدل عليه صريحاً و قلنا ان المخالف فيه من لا يعتقد بالله تعالى وينكر الشرائع و يقول ان الانسان مكلف بوضع قوانين لحفظ العدالة و اصلاح امر المعاش و المتصدون لذلك عقلاؤهم و اهل حنكته-م- ففى الاجتماعيات والسياسات وأيضاً النصارى يفوضون أمر الدنيا الى أهل الدنيا ولا يثبتون أحكاماً»

علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون سلم أيهم بذلك زعيم ☆ أم لهم شركاء فليأتوا بشرائهم إن كانوا صادقين ، و قال : عز وجل : « أفلا يتدبرون

نزل من عند الله تعالى إليكم فيه تدرسون وتقرؤون أن لكم ما تختارون وتشتبهون قال القاضي : و أصله أن لكم بالفتح لأنه المدروس فلما جيء باللام كسرت . و يجوز أن يكون حكاية للمدرس أو استينافاً . و تخيير الشيء واختاره أخذ خيره . وفيه إشارة إلى أن ليس لهم دليل نقلي على ذلك الحكم ، كما أن في الأوتل إشارة إلى أن ليس لهم دليل عقلي عليه « أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون ، أي أم لكم عهود مؤكدة بالأيمان ثابتة لكم علينا بالغة في التأكيد متناهية فيه و قوله « إلى يوم القيامة » متعلق بالمقدر في « لكم » أو بالغة أي ثابتة لكم تلك العهود إلى يوم القيامة ، أو بالغة ذلك اليوم ولا نخرج عن عهدها حتى نحكمكم في ذلك اليوم ، و قوله « إن لكم لما تحكمون » جواب القسم لأن معنى أم لكم أيمان علينا أم أقسمنا كما صرح به المفسرون .

قوله ( سلم أيهم بذلك زعيم ) أي سل الحاكمين بمجرب رأيهم واختيارهم أيهم زعيم بذلك الحكم قائم به يدعيه ويصححه بحيث لا يتوجه إليه اللوم والعقوبة

\* دينية في المعاملات والسياسات الاحكاماً معدودة في النكاح و الطلاق و أما المسلمون بجميع طوائفهم فيثبتون نصوصاً كثيرة في الاحكام لا يجوز التخلف عنها والمادة يجوزون للفقهاء في غير المنصوص الفتوى بالقياس ، وأما مذهب الامامية فعدم التفويض مطلقاً في حكم من الاحكام ولا معنى عندهم لاختيار جماعة يقررون قواعد و احكاماً يلتزمون بها كما في بلاد الملاحدة و النصارى ولا معنى لذلك أيضاً عند أهل السنة و الجماعة لانهم مكلفون بمطابقة نصوص الشرع و فتاوى العلماء . و يشمل هذه الايات اختيار الامام اذ ليس مفوضاً الى الناس وخالف فيه أهل السنة أيضاً والكلام في ذلك يطول وقد بحث عنه علماءنا وكتبوا كتباً وقرروا حججاً لاتنبتنا عن التكرار والتطويل . والبحث مع الملاحدة في عدم تفويض اصل التشريع اليهم أهم واولى للمسلمين ولم يحوموا حوله كثيراً لوضوحه في الازمنة السالفة و قلة الملاحدة و واجب علينا في زماننا لكثرتهم و غلبتهم و تأييد النصارى اياهم في الباطن ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم . (ش)



القرآن أم على قلوب أبقالها؟ أم « طبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون » ؟ أم

به. **قوله** ( أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين ) أي أم لهم شركاء ممن يوثق به في هذه الأمة وفي الأمم السابقة يشار كونهم في تقرير أصول الدين و فروعه و اختيار الامام بمجرّد آرائهم فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين في دعوامهم إذ لأقلّ من التقليد . قال القاضي : قد نبّه سبحانه في هذه الآيات على نفى جميع ما يمكن أن يتشبّهوا به من عقل أو نقل أو وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبيهاً على مراتب النظر وتزييفاً لما لا سند له .

**قوله** ( وقال تعالى أفلا يتدبّرون القرآن ) أي أفلا يتصفّحون القرآن ولا يتفكّرون فيه ليجدوا ما فيه من الوعظ والنصيحة والأمر بالخيرات ومتابعة الرسول والنهي عن قول الزور وغيره حتّى لا يجسروا على القول بمقتضى آرائهم أم على قلوب أبقالها المانعة من دخول الحقّ المبين فيها و انكشاف أمر الدين لها . قيل : تنكير القلوب لأنّ المراد قلوب بعض منهم وإضافة الأفعال إليها للدلالة على الأفعال المناسبة لها مختصة بها لاتجانس الأفعال المعهودة .

**قوله** ( أم طبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون ) أي لا يعلمون ما في متابع القرآن و موافقة الرسول من السعادة و ما في مخالفتها والقول بالرأي من الشقاوة . والطبع الختم و هو التأثير في الطين ونحوه ، والطابع بالفتح الخاتم و بالكسر لغة فيه . و قال صاحب الكشف : الختم والكتم أخوان لأنّ الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه كتماً و تغطية أثلاً يوصل إليه ولا يطلع عليه ، ثمّ قال : فإن قلت : لم أسند الختم إلى الله تعالى و إسناده إليه يدلّ على المنع من قبول الحقّ والتوصل إليه بطريقه وهو فيصح والله تعالى عن فعل القبيح علواً كبيراً لعلمه بقبحه و علمه بغناه عنه وقد نصّ على تنزيه ذاته بقوله « وما أنا بظلام للعبيد » وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين « إن الله لا يأمر بالفحشاء » و نظائر ذلك ممّا نطق به التنزيل . قلت القصد إلى صفة القلوب بأنّها كالمختوم عليها و أمّا إسناد الختم إلى الله عزّ وجلّ فلينبّه على أنّ هذه الصفة في فرط تمكّنها وثبات قدمها كالشيء الخلقي غير العرضي

« قالوا سمعنا وهم لا يسمعون » إن شرَّ الدَّوَابِّ عند الله الصُّمُّ البكم الذين

ألتري إلى قولهم فلانٌ مجبول على كذا و مفطور عليه يريدون أنه بليغ في الثبات عليه . و له توجيهات أخر إن أردت معرفتها فارجع إلى تفسير قوله تعالى « ختم الله على قلوبهم » . **قوله** ( أم قالوا سمعنا ) كالمنافقين ( وهم لا يسمعون ) سماع انقياد و إذعان فكأنه لا يسمعون أصلاً ، و هذا كما يقال: فلانٌ لم يسمع نصيحتي إذا لم يعمل بمقتضاها . **قوله** ( إن شرَّ الدَّوَابِّ ) أي شرَّ البهائم ( الصُّمُّ ) عن الحق ( اليكم الذين لا يعقلون ) إيائاه ، ذم من لم يعمل بالآيات القرآنية و لم يتدبر فيها و عدَّهم من البهائم التي لاتعقل شيئاً و جعلهم شراً لابطالهم عقولهم التي بها يتميزون من البهائم و من جملة تلك الآيات ما دلَّ على المنع من القول في الدين بالرأي و الاختيار و هم عيَّنوا أعظم أمور الدين و هو الإمام بآرائهم و اختيارهم حتى ضلُّوا أضلُّوا . **قوله** ( ولو علم الله فيهم خيراً لا سمعهم ولو أسمعهم لتولَّوا و هم معرضون ) أي لو علم الله فيهم خيراً و انقياداً في وقت و إذعاناً في حين لا سمعهم إسماعاً موجباً لانقيادهم و إذعانهم فيه ولو أسمعهم كذلك لتولَّوا و ارتدُّوا بعد الاذعان و التصديق و هم معرضون عنه لعنادهم و استخفافهم إيَّاه . قيل هذا في صورة قياس اقتراني فيجب أن ينتج لو علم الله فيهم خيراً لتولَّوا و هذا محالٌ لأنَّه على تقدير ان يعلم الله فيهم خيراً لا يحصل منهم التولي بل الانقياد . قلت : لانسلم أن هذا محالٌ بناء على ما فسرنا الآية لأنَّ اللازم على تقدير ان يعلم الله فيهم خيراً في وقت أن يحصل منهم الانقياد في ذلك الوقت ، و لا ينافي ذلك أن يحصل منهم التولي و الارتداد بعده . و أجاب عنه بعض المحققين و لعنَّه المحقق الطوسي بعد حمل الخير على السعادة المطلقة الدائمة : بأنَّ المقدَّمتين مهملتان و كبرى الشكل الأوَّل يجب أن تكون كليَّة و لو سلَّم فإنَّما تنتجان لو كانت الكبرى لزومية و هو ممنوعٌ و لو سلَّم فاستحالة النتيجة ممنوعة لأنَّ علم الله فيهم خيراً محالٌ إذ لاخير فيهم و المحال جاز أن يستلزم المحال و قال بعض الأفاضل : هذا الجواب و أصل السؤال كلاهما باطل لأنَّ لفظ « لو » لم يستعمل في فصيح الكلام في القياس الاقتراني وإنَّما

لا يعقلون ۞ ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولّوا وهم معرضون ،

يستعمل في القياس الاستثنائي المستثني منه نقيض التالي لأنها لا امتناع الشيء لامتناع غيره و لهذا لا يصحّ باستثناء نقيض التالي لأنه معتبر في مفهوم لو فلو صحّ به كان تكراراً وكيف يصحّ أن يعتقد في كلام الحكيم تعالى و تقدّس أنّه قياس أهملت فيه شرائط الانتاج وأيّ فائدة تكون في ذلك وهل ير كّب القياس إلاّ بحصول النتيجة، بل الحقّ أنّ قوله تعالى « ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم » وارد على قاعدة اللّغة وهي أنّ « لو » لامتناع الجزء لأجل امتناع الشرط ، يعني أنّ سبب عدم الإسماع في الخارج عدم العلم بالخير فيهم من غير ملاحظة أنّ علّة العلم بانتفاء الجزء في الخارج ماهي ، ثمّ ابتداء قوله « ولو أسمعهم لتولّوا » كلاماً آخر على طريقة قوله ﷺ : « نعم العبد صهيب لو لم يخف الله و لم يعصه يعني أنّ التولّي لازم على تقدير الاسماع فكيف على تقدير عدمه فهو دائم الوجود و هذه الطريقة غير طريقة أبواب الميزان الذين يستعملون لفظ لو في القياس الاستثنائي و غير طريقة أهل اللّغة الذين يستعملونه لامتناع الجزء لأجل امتناع الشرط ، و بناء هذه الطريقة على أنّ لفظ « لو » قد يستعمل للدلالة على أنّ الجزء لازم الوجود في جميع الأزمنة مع وجود الشرط و عدمه ، و ذلك إذا كان الشرط ممّا يستبعد استلزامه لذلك الجزء ويكون نقيض ذلك الشرط أنسب و أليق باستلزامه ذلك الجزء فيلزم استمرار وجود الجزء على تقدير وجود الشرط وعدمه فيكون دائم الوجود في قصد المتكلّم ، و قال سعد التفتازاني : يجوز أن يكون الشرطيّة الثانية أيضاً مستعملة على قاعدة اللّغة كما هو مقتضى أصل « لو » فنفيد أنّ التولّي منتف بسبب انتفاء الإسماع لأنّ التولّي هو الإعراض عن الشيء و عدم الانقياد له ، فعلى تقدير عدم إسماعهم ذلك الشيء لم يتحقّق منهم التولّي والإعراض عنه ، و ام يلزم من هذا تحقّق الانقياد له . فإن قيل : انتفاء التولّي خير و قد ذكر أن الأخير فيهم ؟ قلنا : لانسلّم أنّ انتفاء التولّي بسبب انتفاء الاسماع خير و إنّما يكون خيراً أو كانوا من أهله بأن اسمعوا شيئاً ثمّ انقادوا له و لم يعرضوا .

أَمْ « قالوا سمعنا و عصينا » بل هو « فضل الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم »

**قوله** ( أَمْ قالوا سمعنا و عصينا ) أي أَمْ قالوا سمعنا قول الله تعالى و قول الرسول ﷺ في جميع ما جاء به من المواعظ والنصائح والأوامر والنواهي و الزَّواجِر الدالَّة على المنع من الاختراع في الدِّين و عصيانهما في جميع ذلك أو في بعضه لعدم موافقته للطبع أو للتعاند والتحاسد والتباغض .

**قوله** ( بل هو فضل الله ) أي الامامة أو السماع و معرفة الامام فضل الله الذي يمتاز به صاحبه عن غيره يؤتیه الله تعالى من يشاء من عباده تفضيلاً و عطيةً ، والله ذو الفضل العظيم الذي يستحق ردونه نعيم الدنيا و نعيم الآخرة و فيه دلالة على أنَّ الامامة موهيبة و كذا معرفتها لمن استعدَّ لقبولها (١)

(١) « و كذا معرفتها لمن استعد لقبولها » كلام مجهول المراد غير ظاهر المعنى و أما ما يتوهم من ظاهره من الجبر و أن المعرفة من الله تعالى و ليس فعلاً اختياريّاً للمبد فهو باطل جداً لا يريد به الشارح البتة مع تمسكه باصول مذهب الامامية اذ لا ريب عندنا في أن من لا يعرف الامام معاقب مذموم محجوج بالأدلة القائمة على امامتهم عليهم السلام و لا بد أن يكون مختاراً حتى يقام عليه الحجة ولعل الشارح اراد موهبة لا ينافي الاختيار كما هو اعتقادنا في جميع الافعال الاختيارية بل وجميع الموجودات المتوقفة على الاسباب فانه لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى و كل سبب و علة و فاعل سواء كان مختاراً أو مضطراً كالنفواع الطبيعية انما هي معدات والمسبب حاصل بارادة الله تعالى و فعله فان من يقتل مسلماً ظملاً فانما هو محرك لاسباب القتل وآلاته و أما اذهاق روح المقتول فليس بتأثير القاتل وآلاته بل هو ملك الموت يزهب الارواح بأمر الله تعالى و كذلك الناس عليهم تتبع الأدلة والنظر في اصول الاعتقاد والمعرفة حاصلة من الله تعالى بعد النظر الصحيح قهراً فان اراد الشارح هذا المعنى فهو وان كان معنى صحيحاً لا يناسب سياق كلامه اذ لا يختص بمعرفة الامام (ع) بل كل اعتقاد فاسد وعمل قبيح كالقتل ظملاً و شرب الخمر وسائر المعاصي بارادة الله تعالى بهذا المعنى ولا يناسب ذكرها في سياق ان الامامة موهيبة و بالجملة فكلام الشارح هنا يشبه كلام الاشاعرة . (ش)

فكيف لهم باختيار الامام ؟ و الامام عالم لايجهل، وراع لايُنكل، معدن القدس و

**قوله** ( والامام عالم لايجهل ) ليس « لايجهل » للتأكيد بل للاحتراز إذ كل أحد عالم في الجملة و هذا القدر لا يكفي في الامام بل لابد فيه أن لايجهل شيئاً مما يحتاج إليه الأمة إلى يوم القيامة و إلا لبطل الغرض من الامامة و وقع الحيرة فوجب أن يكون الامام ممّن خصّه الله سبحانه في أصل الفطرة بكمال الفطنة و جودة القرينة و سداد العقل و سرعة الادراك و رفع الموانع و العلم بصفاته تعالى و أحكامه و أحوال العالم كلّها . و بالجملة يجب أن يكون أفضل الناس علماً و أكملهم خشية و أكثرهم عملاً لأنّ العلم يثمر الخشية و الخشية تثمر العمل فمن اجتمعت فيه هذه الأمور كانت العلوم النظرية عنده كالضرورة . و قد كان رسول الله ﷺ أعلم الناس جميعاً باتفاق الأمة دلّت عليه روايات العامة أيضاً روى مسلم أنّه ﷺ قال : « إنّي لأعلمكم بالله » و أيضاً قال « إنّي أعلمهم بالله و أشدّهم خشية » و العقل الصحيح يقتضي أن يكون نائبه أيضاً أفضل الأمة جميعاً ، و لم يكن غير الامير الجليل سيد الوصيّين موصوفاً بهذه الصفة بالاتفاق و لا ريب في أن هذه الصفة تبلغ كنهها و كمالها عقول البشر فكيف يجوز لهم اختيار الامام بأرائهم القاصرة و عقولهم الناقصة ؟ و اعلم أن بعض الصوفية قال : إن علوم الأنبياء و الأصفياء ﷺ ضرورة و سمّاه كشافاً و هذا كلام فيه إجمال إذ يحتمل أن يراد بكونها ضرورة أنهم جبلوا عليها في أصل الفطرة و لم يستعملوها فيها نظراً أصلاً ، و أن يراد أن النظريات تصير في حقهم ضروريات بعد تحصيلها بالنظر بحيث لا يتأتى الانفكاك عنها و لا يتطرّق إليها التشكك كما في العلوم الضرورية و الأوّل أقرب بالنظر إلى مذهبنا . **قوله** ( وراع لايُنكل ) في بعض النسخ و دأب بالدال المهملة و النكول الجبن و الضعف و الامتناع يقال : نكل عن العدو ينكل بالضم أي جبن و ضعف و امتنع من الإقدام عليه يعني أن الامام راعي الأمة و حافظهم لا يضعف ولا يمتنع من إجراء الأحكام و الحدود عليهم و دفع المضارّ و العدو عنهم .

**قوله** ( معدن القدس ) العدن الإقامة و منه سميت جنة عدن أي جنة إقامة

الطهارة والنسك والزَّهَادَة والعلم والعبادة ، مخصوص بدعوة الرّسول ﷺ ونسل

يقال: عدن بالمكان يعدن عدناً إذ ألزمه ولم يبرح منه والمعدن اسم مكان منه وهو موضع الإقامة يعني أن الإمام محل إقامة التقدّس من العيوب (١) والطهارة من الذنوب ومحل النسك والزَّهَادَة أي الإتيان بجميع ما أمرت به الشريعة وترك جميع ما نهت عنه. والظاهر أن النسك هنا بفتح النون وسكون السين مصدر ليلائم الزَّهَادَة و أمّا النسك بضمها فمع فوات الملازمة يوجب التكرار في العبارة إلا أن يخصّص بنوع منها مثل نسك الحجّ و محلّ العلم بجميع الأشياء والعبادة بجميع الأنحاء وفيه قدح في الثلاثة الذين خلفوا إذ ليس فيهم شيء من هذه الأمور.

**قوله** (مخصوص بدعوة الرّسول ﷺ) الدّعوة إمّا بفتح الدال والمعنى أن الإمام مخصوص بدعوة الرّسول له إلى الإمامة لادعوة الخلق له إليها أو بدعاء الرّسول له بقوله «اللّهمّ وال من والاه» و أمثال ذلك و إمّا بكسرها أي مخصوص بدعوته إلى الرّسول ونسبته إليه .

(١) قوله و محل إقامة التقدّس من العيوب ، الظاهر أنه تمهيد لما يأتي بعد ذلك من اشتراط كون الإمام من أهل بيت رسول الله والذرية الطيبة ، والمراد من كونه معدن القدس كونه في هذا البيت الشريف الذي ظهر منه كل خير ، وهذا مبني على قساعة اللطف الذي يقول به الشيعة الإمامية و ان كل مقرب الى الطاعة ومبعد عن المعصية يجب على الله تعالى ان لم يوجب الجبر والقهر ولا ريب أن انقياد الناس للبيت الشريف الذي كان عريقاً في الرئاسة والكرم والزهد أسهل وحبّتهم على المدعين للباطل اقوى الا ترى أن من ترأس و هو من بيت الملك كان اقوى له في الامر والناس أطوع له و لو كان بينه من الجبابرة و كان اولاد جنكيز و تيمور يتمسكون لاحقيقتهم بالملك بانتسابهم الى الشجرة الخبيثة و يدحضون بذلك حجة خصومهم و قدرتهم فكيف لو كان بيت الملك كبيت رسول الله (ص) بيت طهارة و قدس و نبوة و كان ملوك الصفوية لنسبتهم الى موسى بن جعفر الكاظم عليهما السلام اقوى الملوك و أدم ركناً و أحكم أساساً و أحب الى الرعية من جميع البيوت التي تملك بعد الاسلام مع مخالفتهم مذهب أكثر أهل البلاد ، و كان ملوك بني العباس يقدحون في نسب الفاطميين ملوك مصر ليقول بذلك اعتبارهم و عزتهم ولا يرغب في ملكهم المسلمون و بالجملة فاطاعة المسلمين لبيت النبي (ص) أقرب و أسهل و ان كانوا غير \*

المطهرة البتول، لامغمز فيه في نسب، ولايدانيه ذوحسب، في البيت من قريش، و  
الذروة من هاشم، والعتره من الرسول ﷺ والرضا من الله عزوجل،

**قوله** ( و نسل المطهرة البتول ) بالرفع عطف على «معدن القدس» أو على  
«عالم لايجهل» وبالجزم عطف على «دعوة الرسول». قال محي الدين البغوي : البتـل  
القطع ومنه صدقة بتلة أي منقطعة عن مالها ومنه سميت فاطمة البتول لانقطاعها  
عن النساء فضلاً و ديناً وحسباً . **قوله** ( ولامغمز فيه في نسب ) المغمز اسم مكان  
من الغمز وهو الطعن بالعيب وغيره مما يوجب نقض الشأن يعني ليس في نسبه  
لكونه شريفاً رفيعاً عيب يطعن به . **قوله** ( ولايدانيه ذوحسب ) أي ذوشرف ورفعة  
باعتبار الرفعة النسبية أو باعتبار صفاته الذاتية وكمالاته العرضية . قال ابن  
الأثير والجوهري : الحسب الشرف بالأبواء وما يعدّه الانسان من مفاخرهم ،  
وقال ابن السكيت : الحسب والكرم يكونان في الرجل وإن لم يكن له آباء لهم  
شرف . والشرف والمجد لا يكونان إلاّ بالآباء .

**قوله** ( في البيت من قريش والذروة من هاشم ) كان أبو النبي ﷺ  
عبدالله ، و أبو عليّ عليه السلام أبو طالب أخوين أبوهما عبدالمطلب بن هاشم بن عبد  
مناف بن قصي بن كلاب بن مرّة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن  
النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ،

\*معصومين فكيف لو كان المعصوم منهم متصدياً للإمامة مع نص رسول الله (ص) ولما علم الله  
تعالى ان جعل الامامة في ذرية رسول الله و نسل المطهرة البتول أسهل لقبول الناس وأقرب  
لهم الى الطاعة و كان هذا البيت أشهر و أعرف البيوت في العالم و كان معرفتهم قريبة  
الى أذهانهم و كان تكليف الناس بتفحص المعصوم من البيوت الخاملة نظير التكليف بما  
لا يطاق خصهم بهذه الموهبة الشريفة و قد تمسك به قريش في صدر الاسلام على اولويتهم  
بالامر من الانصار بانهم عتره الرسول والعرب تدين لهم ولا تدين لغيرهم من القبائل و  
هذا الاحتجاج ثابت في بني هاشم و ذرية فاطمة بالنسبة الى غيرهم و اقتبسنا كثيراً من ذلك  
من كلام هشام بن الحكم ( رحمه الله ) في مجلس يحيى بن خالد على ما رواه في كتاب  
كمال الدين على ما يأتي ان شاء الله . (ش)

و هو من أولاد إسماعيل عليه السلام والمشهور أنه تفرقت قريش من النضرين كنانة و كان لكنانة ولد غير النضر ولا يسمون قريشاً و قيل : من فهر بن مالك بن النضر و سبب ذلك أن أولاد النضر كانوا تفرقوا في البلاد لاستيلاء خزاعة عليهم فلما انتقل أمر مكة من خزاعة إلى قصي بن كلاب جمع أولاد النضر في مكة فسموا قريشاً لأنهم لم يفرقوا أي لم يجتمعوا . وفي قريش بطون كثيرة بنو هاشم و بنو المطلب ، قيل منهم الشافعي ، و بنو أمية و منهم عثمان ، و بنو تميم و منهم أبو بكر ، و بنو عدي و منهم عمر لوصح نسبه ، و بنو جمح ، و بنو فهر ، و بنو عامر بن لؤي إلى غير ذلك من بطونهم . قال المازري : غير قريش من العرب ليسوا بكفو لقريش ولا غير بني هاشم كفواً لبني هاشم إلا بنو المطلب فإنهم و بنو هاشم شيء واحد . إذ عرفت هذا فتقول : دل هذا الخبر على أن الإمام يجب أن يكون من قريش ( ١ ) و من الأولاد المعروفين لهاشم . و بالجملة يجب أن يكون قريشياً هاشمياً .

و في أخبار العامة أيضاً دلالة واضحة على الأول و روى مسلم في كتابه عشرة أحاديث منها ما روي عنه عليه السلام قال : لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان . و منها ما روى عن جابر بن سمرة قال : دخلت مع أبي على النبي صلى الله عليه وآله فسمعتهم يقول : « إن هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة » ثم

(١) قوله « يجب أن يكون من قريش » قال هشام بن الحكم في احتجاجه على ضرار على مارواه في كمال الدين في شرائط الإمامة في النسب فاما الرابع الذي في نعت نسبه بان يكون معروف الجنس معروف القبيلة معروف البيت وان يكون من صاحب الملة والدعوة واليه اشارة فلم يرجس من هذا الخلق أشهر من جنس العرب الذين منهم صاحب الملة والدعوة الذي ينادى باسمه في كل يوم خمس مرات على الصوامع أشهد أن لا اله الا الله و أن محمداً رسول الله فتصل دعوته الى كل بر و فاجر و عالم و جاهل و مقر و منكر في شرق الارض و غربها و لو جاز أن يكون الحجّة من الله على هذا الخلق من غير هذا الجنس لاتي على الطالب المرتاد دهر من عصره لا يجده و لو جاز أن يطلبه في اجناس هذا الخلق من العجم و غيرهم لكان من حيث أراد الله ان يكون صلاحاً أن يكون فساداً ولا يجوز هذا في



تكلّم بكلام خفيّ عليّ قال: قلت لأبي: ما قال؟ قال: قال: «كلّهم من قریش». ومنها ما روى أيضاً عن جابر بن سمرة بإسناد آخر أنّه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يزال الدّين قائماً حتّى يقوم الساعة ويكون عليكم اثنا عشر خليفة كلّهم من قریش». قال الآمديّ: الشّروط المختلفة فيها في الإمامة ستّة. منها القرشيّة وهو المشهور عندنا بل هو مجمع عليه، من أنكره احتجّ بالإجماع وبالسّنّة والمعقول.

أمّا الإجماع فهو أنّه لما قال عمر عند الوفاة: لو كان سالم مولى أبي حذيفة حيّاً لم يخالجنّي فيه شكّ. ولم ينكر ذلك عليه أحدٌ فكان إجماعاً. وأمّا السنّة فحديث «أطعمه أي الأمير - ولو كان عبداً حبشياً».

و أمّا المعقول فإنّ الغرض من الإمامة السياسة و حماية حوزة الاسلام و القيام بقوانين الشرع و ذلك قد يحصل بغير القرشي فلا حاجة إلى نسب، و أوجب بمنع الإجماع لأنّ الرّواية عن عمر مختلفة و بعدم صحّة الرّواية و بعدم حجّية الاجماع السكوتي، و على تقدير قبول جميع ذلك فقد قيل إنّ كان قرشياً و بأنّ حديث «لو كان عبداً حبشياً» آحاد فلا يعارض الأخبار المتكثّرة المذكورة و الاجماع و بتقدير تواتره فليس فيه ما يدلّ على أنّه أراد الإمام فلعلّه أراد السلطان لخوف التقيّة (١) و غيره و ليس كلّ سلطان إماماً (٢)، و أمّا المعقول فلا يعارض الإجماع.

\* حكم الله تعالى وعده أن يفرض على الناس فريضة لا توجد فلما لم يجز ذلك لم يجز إلا أن يكون في هذا الجنس لاتعالمه بصاحب الملة والدعوة ولم يجز أن يكون من هذا الجنس إلا في هذه القبيلة لم يجز أن يكون من هذه القبيلة إلا في هذا البيت لقرب نسبه من صاحب الملة والدعوة ولما كثر أهل هذا البيت وتشاجروا في الإمامة لعلوها و شرفها ادعاهما كل واحد منهم فلم يجز إلا أن يكون من صاحب الملة والدعوة اليه اشارة بعينه و اسمه و نسبه لئلا يطعم فيها غيره. انتهى كلامه (رحمه الله). (ش)

(١) قوله «لخوف التقيّة و غيره» اعتراف منه مع كونه من اهل السنة بالتقيّة (ش)

(٢) قوله «و ليس كلّ سلطان اماماً» والفرق بينهما خفي على مذهبه فان الوليد

ابن يزيد كان اماماً هو الذي خرق المصحف وقال: \*

شرف الأشراف والفرع من عبدمناف، نامي العلم كامل الحلم، مضطلع بالامامة، عالم

ومنها الهاشمية وهي ليست بشرط خلافاً لطوائف الشيعة، و قولهم باطل للإجماع على صحة إمامة أبي بكر وعمر وليس باهاشميين. هذا كلامه وفيه نظر لأن الإجماع على إمامتهما غير مسلم لا بآراء كثير من الصحابة عن مبايعتهما باعترافهم أيضاً كما ذكرناهم في أوّل هذا الباب ومنهم أبوذر "رحمه الله وضرب الأوّل (١) إياه ضرباً وجيعاً وإخراجه عن المدينة مشهور لا ينكره أحد".

**قوله** (والعترّة من الرّسول ﷺ) كما قال «إنّي تركت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» وفي طريق العامّة «خلفت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» قال الجوهري: عترّة الرّجل نسله ورهطه الأذنون. وقال ابن الأثير عترّة الرّجل أخصّ أقرابه وعترّة النبيّ بنوعبدالمطلب وقيل أهل بيته الأقرّبون وهم أولاده وعليّ وأولاده **قوله** (والرّضا من الله تعالى) أي الإمام هو المرضي من عند الله تعالى ومن البين أنّ هذا الوصف لا يعلمها إلّا هو فكيف يجوز لأحد أن يجعل غيره إماماً لنفسه ولغيره وهو لا يعلم أنّه تعالى راض عنه أم لا.

**قوله** (شرف الأشراف) يعني أنّ الإمام يجب أن يكون أشرف من كلّ شريف فكيف يجعلون الثلاثة أئمة مع أنّ بني هاشم أشرف منهم كما صرح به المازري أيضاً قال: غير بني هاشم ليسوا كفؤاً لبني هاشم.

**قوله** (والفرع من عبدمناف) وهو الجدّ الثالث للبنيّ وعليّ **قوله** (وأيضاً) هو عليّ وأولاده وكلّ قوم هو الشريف منهم. وفرع الرّجل أوّل أولاده وكان هاشم أوّل أولاد عبدمناف وأشرفهم. وأمّا الثلاثة فأولهم يرفع نسبه إلى تيم بن مرّة بن كعب بن

قتل يا رب مزقني الوليد

إذا ما جئت ربك يوم حشر

\*

والامير اسمعيل الساماني كان سلطانا و نام ليلة والمصحف عند قدميه وهو لا يعلم فقام

من نومه و علم ذلك فبات سبع ليال قائماً والمصحف بين يديه كفارة لما صدر منه غفلة . ولعل

(١) كانه سهو والصحيح الثالث .

الفرق هذه النكتة الدقيقة.(ش)

بالسياسة؛ مفروض الطاعة، قائم بأمر الله عزّ وجلّ، ناصح لعباد الله، حافظ لدين

لؤي ففي مرّة بن كعب وهو الجدّ السادس للنبيّ يجتمع معه و ثانیهم یرفع نسبه لولم یطعن إلى عديّ بن كعب بن لؤي ففي كعب بن لؤي و هو الجدّ السابع للنبيّ يجتمع معه، وثالثهم یرفع نسبه إلى عبدالشمس بن عبد مناف .

قوله ( نامي العلم ) إمّا من إضافة الصفة إلى الفاعل من نَمَى الشيء إذا زاد وعلمه يزداد لأنه محدث، أو من إضافتها إلى المفعول من نَمَى خيراً إذا بلغه و رفعه كما هو وهو يبلغ علمه و یرفعه إلى الأمّة كما هو من غير زيادة و نقصان .

قوله ( كامل الحلم ) أي كامل العقل أو كامل الأناة والتثبت في الأمور لا يستخفّه شيء من المكاره ولا يستفزّه الغضب على الرعيّة بل ينهي في كلّ شيء إلى مقداره . قوله ( مضطلع بالامامة ) الاضطلاع افتعال من الضلعة و هي القوة يقال: اضطلع بحمله أي قوي عليه و نهض به والامام قوي على حمل أثقال الامامة من

إجراء الأحكام والحدود و ترويح القوانين كما أنزلت من غير تحريف ولا تبديل .

قوله ( عالم بالسياسة ) (١) سست الرعيّة سياسة و سوس الرجل أمور الناس على ما لم يسمّ فاعله إذا ملك أمرهم يعني الامام عالم بأمر الناس وما يصلحهم و ما يفسدهم و ما ينفعهم و ما يضرّهم فيحمل كلّ أحد على ما يتمّ به نظامه و نظام الكلّ . قوله ( مفروض الطاعة ) قولاً وفعلاً، عملاً و عقلاً لأنّه لا يجوز عليه الخطأ عندنا بوجه من الوجوه، وأمّا عند العامة فحيث جوّزوا فيه الخطأ، قالوا: الامامة ولاية في الدّين والدّنيا توجب طاعة الموصوف بها في غير منهي عنه وأمّا

(١) قوله « عالم بالسياسة » قال في المواقف: الجمهور على أن أهل الامامة مجتهد

في الأصول والنروع ليقوم بأمر الدين، ذورأى ليقوم بأمر الملك، شجاع ليقوى على الذب عن الحوزة . وقيل لا يشترط هذه الصفات لأنها لا توجد فيكون اشتراطها عبثاً أو تكليفاً بما لا يطاق و مستلزماً للمفاسد التي يمكن دفعها بنصب فاقدها، نعم يجب أن يكون عدلاً لئلا يجوز، عاقلاً ليصلح للتصرفات، بالغا لقصور عقل الصبي، ذكراً اذا النساء ناقصات عقل ودين - الى أن قال - فهذه الصفات شروط بالاجماع . (ش)

الله ، إنَّ الأنبياء والأئمة صلوات الله عليهم يوفّقهم الله ويؤتّيهم من مخزون علمه وحكمه ما لا يؤتّيه غيرهم ، فيكون علمهم فوق علم أهل الزمان في قوله تعالى : « أفمن يهدي إلى الحق أحقُّ أن يتبع أمّن لا يهدي إلاّ أن يهدى . فما لكم كيف

فيه فلا تجب طاعته كما صرّح به الآبي في كتاب إكمال الإكمال وأنت إذا رجعت إلى صراحة عقلك تعلم أن من صدر منه منهي عنه في وقت من الأوقات شيئاً في وقت الإمامة لا يصلح للإمامة . قوله ( قائم بأمر الله ) تعالى أي قائم بأجراء أمر الله تعالى على خلقه ، أو قائم بنصّه تعالى للإمامة .

قوله ( يوفّقهم الله ) لادراك الحقائق أو للخبرات كلّها .

قوله ( من مخزون علمه وحكمه ) يحتمل أن يعطف حكمه على «مخزون علمه» ويراد بالعلم المخزون العلم بأسرار التوحيد وأسرار القضاء والقدر وغير ذلك ممّا لا يبلغه إلاّ عقول الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ويراد بالحكمة العلم بالقوانين الشرعيّة وعلماً وإتقان العمل بها يعني الحكمة العمليّة بأقسامها ويحتمل أن يعطف على علمه ويراد بالعلم العلم بجميع الأشياء وبالحكمة العلم به مع إتقان العمل في العمليّات فيكون من باب ذكر الخاص بعد العام .

قوله ( في قوله تعالى أفمن يهدي إلى الحق ) (١) في السببيّة أو للمظرفيّة وهو على التقديرين متعلّق بـ «يكون أي كون علمهم فوق علم أهل زمانهم بسبب قوله تعالى أو مذكور في قوله تعالى ودلالته على ذلك ظاهر حيث دلّ على أن كلّ من

(١) قوله « أفمن يهدى » استدلال بالآية الكريمة على اشتراط الامامة بالعلم بل الاعلمية ولا يمكن أن ينازع فيه مسلم بعد تصريح القرآن في آية لم يدع أحد نسخها و اعترف به صاحب المواقف و شارحه عند اختلاف المدعين للخلافة و تشاجرهم في الامامة قال ان لم يقع اختلاف فذاك و ان وقع يجب عندنا تقديم الاعلم فان تساوى فالأورع و ان تساوى فالأسن و بذلك تندفع الفتنة انتهى . و نقول: لم يعهد في نصب الخلافة الا الاختلاف فقال الانصار في اول يوم: منا أمير و منكم أمير و قال أكثرهم نخنار سعد بن عباد و كان أمير المؤمنين (ع) و من معه لا يرون الامر الا له ، فكان الواجب عليهم تقديم الاعلم وهو ❦

تحكمون» وقوله تبارك و تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ، وقوله في طالوت : « إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله

يهدي إلى الحق ولا يحتاج في هدايته إلى غيره أحق بأن يتبع ممن لا يهتدي إليه إلا أن يهديه غيره فدل على أن المتبوع لابد أن يكون أعلم من التابع فإذا كان كذلك فكيف يكون الثلاثة أئمة مع وجود علي عليه السلام وهو أعلم منهم باتفاق الأئمة «فما لكم كيف تحكمون» بما يقتضي صريح العقل بطلانه .

**قوله** ( و من يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ) ذم الله سبحانه الدنيا وعد ما فيها قليلاً حقيراً وعد الحكمة التي آتاها الأنبياء والأوصياء (ع) خيراً كثيراً لأنها مبدء لجميع الخيرات الدنيوية والأخروية بل هي نفسها المدح والذم والكمال والنقص والتقدم والتأخر إنما هي باعتبارها وجوداً وعدماً وهذا من أجلى الضروريات فكيف يجوز تقدّم الجاهلين على الحكيم الرباني .

**قوله** ( في طالوت ) طالوت اسم أعجمي عبري ، غير منصرف للعجمة والتعريف وفي المعالم زعم أن أصله طولوت على وزن فعلوت من الطول (١) قلبت الواو ألفاً سمّي بذلك طولوه وكان أطول من كل أحد برأسه ومنكبه ، وامتناع صرفه يدفع أن يكون منهولماً سأل الله نبيهم إسموئيل باستدعاء قومه أن يبعث لهم ملكاً اتى بعضا يقاس بها من يملك عليهم ، فلم يساوها إلا طالوت ، فقال : هو ملك لكم ، فقال قومه : أنتى يكون له الملك علينا ويستأهل للإمارة ، ونحن أحقُّ بالملك منه لشرافة النسب (٢) وكثرة الأموال إذ كان من أولاد بنيامين ولم يكن فيهم النبوة

\* بالاتفاق أمير المؤمنين (ع) فهو متين للخلافة سواء كان عليه نص اولم يكن وكذلك بقى الاختلاف بعدهم في كل زمان الا ان يقر احدهم عدوه بالسيف وليس للسيف حجة على الحق فما شرطوه في الامامة لم يتحقق قط ولن يتحقق قطعاً الى يوم القيامة . (ش)

(١) قوله «فعلوت من الطول» والصحيح أن طالوت غير عربى بل معرب عن كلمة عبرية مع تنبير جوهرى فى حروفه وكان أصله شاول فهو مثل يحيى معرب يوحانان ، و عيسى معرب يشوعا . (ش)

(٢) قوله «لشرافة النسب» ان قيل ذكرتم فى شروط الامامة شرف النسب وانتسابه\*

يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم» و قال لنبيه ﷺ : « أنزل عليك الكتاب و الحكمة و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيماً » و قال في الأئمة

والملك ، و كانوا من أولاد لاوي بن يعقوب ، و كانت النبوة فيهم و من أولاد يهودا و كان الملك فيهم ، ولم يؤت معه من المال الذي عليه مدار الملك و السلطنة إذ كان فقيراً راعياً أو سقاء يسقي على حمار له من النيل (كذا؟) ، أو دباغاً يعمل الأديم ، على اختلاف الأقوال . « فقال لهم نبيهم إن الله اصطفاه عليكم و زاده بسطة في العلم و الجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم » قال القاضي : لما استبعدوا تملكه لفقره و سقوط نسبه رد عليهم ذلك أو لا بأن العمد ، فيه اصطفاء الله و قد اختاره عليكم و هو أعلم بالمصالح منكم ، و ثانياً بأن الشرط فيه وفور العلم لينتمكن به من معرفة أمور السياسة ، و جسامة البدن ليكون أعظم خطراً في القلوب و أقوى على مقاومة العدو و مكائدة الحروب لما ذكرتم . و قد زاده فيهما و كان الرجل القائم يمد يده فينال رأسه ، و ثالثاً بأنه تعالى مالك الملك على الإطلاق فله أن يؤتيه من يشاء ، و رابعاً بأنه واسع الفضل يوسع على الفقير و يغنيه ، عليم بمن يليق بالملك من النسب وغيره . أقول : إذا تأملت فيه عرفت أن اختيار الرئيس لله تعالى لا للخلق لعلمه بالمصالح ، و أن مناط التقدم هو زيادة العلم بسياسة العباد و كمال القوة على إجراء الأحكام والحدود و أن الخلق معزولون عن الاختيار فدل ذلك على بطلان اختيارهم في الثلاثة .

**قوله** ( و قال لنبيه ﷺ ) قدم الله تعالى على نبيه بانزال الكتاب و الحكمة و تعليم الأسرار والشرايع وعد ذلك فضلاً عظيماً إذ لا يوازيه شيء من

\* الى بيت النبوة لاقتضاء قاعدة اللطف ذلك ، و طالوت كان خاملاً فكيف اختير للإمرة من جانب الله تعالى؟ قلنا : انما شرطنا ذلك لان معرفته في بيت النبوة أسهل على الناس و أطوع لهم ، و اما طالوت فكان النبي وهو اشموئيل حاضراً في عهده و صرح بأنه مختار من الله تعالى للملك ففرقه الناس و لم يشكوا في صدق نبيهم و كانوا طالبين له و متقادين لكل من نصبه بأمر الله تعالى فكان نصب اشموئيل لطالوت ملكاً كنصب نبينا (ص) ابن ام مكتوم في حياته و لا يشترط في مثله الانتساب الى بيت النبوة بخلاف الامام الاعظم المطاع لجميع الامة بعد رحلته (ص) بتمادي الزمان و مضى القرون . (ش)

من أهل بيت نبيّه و عترته و ذريّته صلوات الله عليهم: « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب و الحكمة و آتيناهم ملكاً عظيماً فمنهم من آمن به و منهم من صدّ عنه و كفى بجهنّم سعيراً » و إن العبد إذا اختاره الله عزّ وجلّ لأُمور عباده شرح صدره لذلك و أودع قلبه ينا بيع الحكمة

النعماء و عليه مدار الرّسالة و التبليغ و الغرض المطلوب من إيجاد الإنسان. و من البين أن نائبه و القائم مقامه و جب أن يكون عالماً بجميع ذلك لنصح النّيابة و يتمّ الغرض فالجاهل بشيء من ذلك لا يصحّ أن يكون إماماً.

**قوله** ( أم يحسدون الناس ) أريد بالناس و بآل إبراهيم أهل البيت و العترّة عليهم السلام و هم المحسودون بما آتاهم الله من فضله من العلم و العمل و العزّة و التقدّم على جميع الخلائق ، و جعلهم ورثة الكتاب و الحكمة النبويّة و آتاهم ملكاً عظيماً و هي رئاسة الدّارين ، فمن الأئمة من آمن بما آتاهم و منهم من صدّ و أعرض عنه و لم يؤمن به، و كفاهم إن لم يعدّ بوافي الدّنيا بجهنّم سعيراً أي نار مسعورة ملتهبة يعدّ بون بها في الآخرة .

**قوله** ( و إن العبد إذا اختاره ) دلّ على أنه و جب أن يكون الإمام عالماً بجميع مسائل الدّين و غيرها ممّا يحتاج إليه العباد باستعداد ذاتي و إيداع إلهي و إلهام ربّاني حتّى لا يعجز بعده عن الجواب و لا يتعب به و لا يوقع في التّحير فيه عن الصواب بالتشكيك و نحوه ، و هذا مذهب الإماميّة و قال الآبي : كون الإمام على هذا الوصف غير معتبر فيه و إنّما المعتبر فيه كونه بحيث يقدر على استنباط الحكم بالنصّ أو برأيه ، و ردّ الآمدي على الإماميّة بأنّهم إن أرادوا بكون الإمام عالماً بالجميع أن يكون متبهاً قابلاً للعلم به عند الحاجة من النصّ و الاستنباط ، فهذا لا خلاف فيه (١) لأنّ عندنا يشترط أن يكون الإمام مجتهداً و

(١) قوله « فهذا لا خلاف فيه » ما ادّعاء غير صحيح لانهم وان اشترطوا أول الامر

كون الامام عالماً لكن قالوا بعد ذلك ان لم يكن حصوله مجتعماً مع سائر الشرائط ممكناً

وَأَلْهَمَهُ الْعِلْمَ إِيَّاهُمَا فَلَمْ يَعْصِ بَعْدَهُ بِجَوَابٍ ، وَلَا يَحِيرُ فِيهِ عَنِ الصَّوَابِ ، فَهُوَ مَعْصُومٌ  
 إِنْ أَرَادُوا أَنْ يَكُونَ حَافِظًا لِلْجَمِيعِ فَهُوَ بَاطِلٌ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى صِحَّةِ إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ وَ  
 عُمَرَ وَ عَثْمَانَ وَلَمْ يَكُونُوا كَذَلِكَ وَقَدْ كَانَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ يُسْأَلُ غَيْرَهُ عَنِ النُّصُوصِ  
 الْوَادِدَةِ فِي النَّازِلَةِ ، وَأَيْضًا لَوْ اشْتَرَطَ ذَلِكَ فِي الْإِمَامِ لَاشْتَرَطَ ذَلِكَ فِي نَائِبِهِ مِنْ قَاضٍ  
 وَغَيْرِهِ . هَذَا كَلَامُهُ ، وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ لِأَنَّ الْإِجْمَاعَ عَلَى إِمَامَةِ شِيُوخِهِمْ لَمْ يَثْبُتْ وَ  
 قَدْ مَرَّ ذَلِكَ ، وَأَمَّا مَا ذَكَرَ مِنْ سَوَالِهِمْ فَهُوَ حَقٌّ دَالٌّ عَلَى جِهَاتِهِمْ وَ الْجَاهِلِ لَا  
 يَكُونُ إِمَامًا لِلْعَالَمِ كَمَا يَحْكُمُ بِهِ الْعَقْلُ الصَّحِيحُ ، وَأَمَّا النُّقْضُ بِالنَّائِبِ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ  
 إِذْ قَدْ يَكُونُ فِي الْأَصْلِ مَا لَيْسَ فِي الْفُرْعِ عَلَى أَنَّا نَقُولُ لَا يَجُوزُ لِلنَّائِبِ أَنْ يَحْكُمَ  
 بِرَأْيِهِ بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ الرُّجُوعُ إِلَى إِمَامِهِ .

**قوله** ( فهو معصوم ) عصمة الإمام شرط في صحة إمامته وإلا لم يكن بينه  
 وبين غيره فرق ولم يحصل للرعية وثوق بقوله وفعله وهو مذهب أكثر طوائف

\* جاز اختيار الجاهل . وفي المواقف قيل لا يشترط هذه الصفات يعني الاجتهاد في الفروع  
 والاصول والشجاعة والرأى لانهالاتواجد فيكون اشتراطها عبثاً أو تكليفاً بما لا يطاق ومستلزماً  
 للمفاسد التي يمكن دفعها بنصب فاقدها انتهى وهذا ظاهر في عملهم لانهم متفقون على  
 صحة امامة بنى امية و بنى العباس مع عدم كونهم مجتهدين فقول الابى دعوى شهد أصحابه  
 أنفسهم ببطالانها وانما ادعاها دعفاً للاستهجان وتبريأ من نسبة افحش المقالات الى أصحابه، و  
 الحاصل أنهم ان أرادوا من الامام الوالى والملك والامير لامن البلاد ودفع الفتن فهذا  
 حاصل بالبروالفاجر والعالم والجاهل والمؤمن والكافر وقد يحصل فى دولة الكفاراً من وعدالة لم  
 يحصل فى دولة الخلفاء كما نقل فى عهد او كئناى من ملوك التتار وفى بلاد يحكم  
 فيها النصارى عدل لا يخطر مثله ببال أحد من المسلمين وقد لا يصدق من لم يعهد العدل  
 أصلاً فى بلاده، وان أرادوا من الامام حفظ الدين و انفاذ أحكام الله تعالى و تقرير ما أراداه  
 تعالى من عبادته بالحكمة والقدره فهو شئ زائد على معنى الامير لا يتصور بدون العلم  
 كما أن المعاليج يجب أن يكون عالماً بالطب فان لم يوجد لم يكف عنه غيره، ولا يجوز  
 للمرضورة تصدى غير الطبيب للعلاج، كذلك لا يحصل غرض الامامة من فساد علم  
 الدين وان لم يوجد العالم به و سائر ما ذكروه هوسات باطلة وترهات دعاهم الى نسجها  
 حفظ عرض ملوكهم الموتى وتصحيح مظالمهم فى القرون الماضية، وانما يتملق من الاحياء لامن  
 الاموات ولاداعى الى النظر فى أفعال الماضين الابعين الحق فما الفائدة فى تبرئة معاوية \*



مؤيد موفق مسدد، قد آمن من الخطايا والزّلل والعتار، يخصّه الله بذلك ليكون

الشيعه خلافاً للأشعيّة والمعتزلة والخوارج وجميع فرق العامّة واحتجّوا بالإجماع على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان مع الإجماع على أنّهم لم يكونوا معصومين والإجماع الأوّل لم يثبت وقد عرفت أنّ حاله إجمالاً، وأمّا التفصيل فليس هذا موضعه. قوله ( مؤيد ) مؤيد اسم مفعول من الأيد وهو الشدّة والقوّة يعني جعله الله تعالى ذا قوّة في الحرب وآدابه وفي الدّين وأحكامه وفقهه للعلم بجميع الخيرات وجوه مصالحها وسدّده للقصد من القول والعمل وقوله «من الخطاء» - بفتح الخاء وقد يمدّ وهو ضدّ الصواب، أو بكسرهما وهو الذّنْب والإثم - ناظر إلى المؤيد لأنّ كمال قوّته في الدّين يمنعه من الخطأ. وقوله (والزّلل) ناظر إلى الموفّق لأنّ توفيقه للعلم بجميع الخيرات يمنعه من زلّة عقله فيه. وقوله «والعتار» ناظر إلى المسدّد لأنّ تسديده للقول والعمل يمنعه من العتار فيهما (١)

\* وأمثاله من سائر الظالمة الماضين واثبات النضائل الدينية والكمالات النفسانية بعد أن انقطعت يده من الكنوز ولا يرجى جوائزه وكان لمعاصريه عذر حين تملقوا له ولم يكن هو على ما قرره في المواقف من شرائط الامام الاملكأ من ملوك العرب والتكلم في أخلاقه وصفاته كالتكلم في نعمان بن منذر وجذيمة الابرش، والامام ان كان شيئاً فوق الامير والملك فهو ما يقوله الامامية وان كان هو الامير والملك فلا يشترط فيه شيء أصلاً من الصفات التي ذكروها وان كان فيه صفات فهو من قبيل حكم العقل في امور الدنيا كاحتياج البستان الى الماء والبيت الى السقف. (ش)

(١) قوله « يمنعه من العتار فيهما » كلام الامام (ع) من قوله فهو معصوم مؤيد الى قوله «والله ذو الفضل العظيم» في متن الحديث تصريح باشتراط العصمة وتعريفها وبيان الدليل عليه ولم يخالف فيه أحد من الامامية فهو من الاحاديث المجمع على صحه مضمونها وقد نقل اهل السنة أيضاً اشتراط العصمة من مذهب الامامية والاسماعيلية بل نقله المؤرخون عن الكيسانية في قصة المختار وانهم كانوا يدعون عصمته، واما ما ينسب الى الصدوق من نسبة السهو في الصلاة الى النبي (ص) وماروى من نسيان زين العابدين (ع) قراءة الحمد

حجته [البالغة] على عباده وشاهده على خلقه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم، فهل يقدرّون على مثل هذا فيختارونه؟ أويكون مختارهم بهذه الصفة فيقدّمونه؟ تعدّوا - وبيت الله - الحقّ ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنّهم لا يعلمون، وفي كتاب الله الهدى والشفاء، فنبدوه واتّبعوا أهواءهم، فذمّهم الله و

والسقوط عن منهج صوابهما . قوّه ( فهل يقدرّون على مثل هذا ) أي على معرفة مثل هذا والاستفهام للانكار لأنّ الصفات الجليّة المذكورة لا يصل إليها عقول العباد . قوّه ( كأنّهم لا يعلمون ) أي لا يعلمون الحقّ والكتاب . وفي لفظ كان إشعار بأنّهم فعلوا ذلك عالمين إلّا أنّ فعلمهم لمّا كان شبيهاً بفعل الجاهلين شبّههم

\*في الصلاة أو اكل الرضا (ع) البيض التي قوم بها جاهلا ثم تقياً وما ألزم به بعض فقهاءنا المتأخّرين من أنّ علم الامام بالموضوعات غير واجب فيجوز ان لا يعلم انطباق وزن الكر على مساحته مثلاً فلا عبرة بجميع ذلك. اما الروايات فلعدم تواترها ولا حجة لغير المتواتر في اصول الدين . واما قول من لم يتدبر في اصول الاعتقادية فلا يمتنى به فيما لا يتعلق بفنه، واما قول الصدوق عليه الرحمة فهو منه وهو أولى بالسهو من النبي (ص) كما ان راوى الخبر و هو ذواليدبن أولى بالسهو من الصدوق رحمه الله اذ ربما يسهو الراوى في فهم ما وقع ونقله لانه من طبقة العامة ، وبالجملّة فلا ريب عندنا في اشتراط العصمة و استدلال عليه الامام (ع) في هذا الحديث بقوله ليكون حجته على عباده وهو برهان واضح استدلال به علماؤنا أيضاً على وجوب العصمة وذلك لان من يحتمل خطأه عمداً أو سهواً أو نسياناً لم يكن قوله و فعله و تقريره حجة اذ لا يجوز أن يفعل حراماً سهواً ولا غشاة عليه فيه فلا حجة في فعله أو يعمل أحد في محضره عملاً لا يلتفت اليه حتى ينهاه فلا يكون تقريره حجة ونعلم ان الشيعة بل جميع المسلمين استدلوا على جواز كثير من الافعال و صحتها بان النبي (ص) فعله مرة واحدة أو فعل عنده ولم يمنع عنه مرة واحدة فان قيل يتمسكون بأصالة عدم السهو وأصالة الالتفات و أمثال ذلك. قلنا فيلزم منه حصول الظن من قول الحجة لاحصول اليقين فاذا قام على خلافه أماردة أقوى جاز التخلف عنه الى الظن الاقوى والحق أن نسبة الظن الى النبي والامام يتنافى اللطف و يوجب رفع الاطمينان و عدم التزام الناس باطاعة قول من يظن منه الغلط نعم لا يبعد من المداولين للظنون والملايسين لاتباع المرجحات الخضوع للظن بحسب العادة لكن الناس مطلقاً ليسوا كذلك فاذا قيل لهم يجوز أن يغلط الامام و يسهو في أحكامه \*

مقتهم وأنعمهم ، فقال جلّ و تعالى : « ومن أضلّ ممّن اتّبع هواه بغير هدى من الله إنّ الله لا يهدي القوم الظالمين » وقال : « فتعساً لهم وأضلّ أعمالهم » وقال : « كبر مقتاً عند الله و عند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كلّ قلب متكبر جبار » و صلى الله على النبيّ محمد وآله وسلّم تسليماً كثيراً .

بهم . قوله ( و مقتهم و أنعمهم ) مقتهم مقتاً أبغضه و هو مقتيت و ممقوت ، و أنعمهم أهلكه . والتعس الهلاك و أصله الكبّ و هو ضدّ الانتعاش .

قوله ( و من أضلّ ) نفى ظاهراً زيادة الضلالة عن غير من اتّبع هواه و أثبتّها باطناً لهم و أكد ذلك بقوله « بغير هدى من الله » و هو حال عن فاعل اتّبع للتأكيد ، و أمّا جعله للتقييد والاحتراز باعتبار أن هوى النفس قد يوافق الحقّ فهو مدفوع لأن اتّباع الهوى من حيث هو مذموم ، ثمّ أشار إلى طبع قلوبهم و سوء عاقبتهم مؤكّداً بقوله : « إنّ الله لا يهدي القوم الظالمين » لأنّهم بما تبعوا هواها لا يبطالهم الاستعداد الفطري و وغولهم في الجهل المر كّب المانع من قبول الحقّ والهداية . قوله ( و قال : فتعساً لهم ) قال الجوهريّ يقال : تعساً لفلان أي ألزمه الله هلاكاً فهو منصوب بفعل مقدّر و قوله : ( و أضلّ أعمالهم ) أي أبطلها فلم يجدوا لها أثر عند ما يجد العاملون أثر أعمالهم عطف على ذلك المقدّر .

قوله ( و قال كبر مقتاً ) أي كبر التّذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان و حجّة أتاهم بل بمجرّد رأي أو تقليد أو شبهة باطلة مقتاً عند الله و عند الذين آمنوا بالله و برسوله و كتابه والأئمّة الطاهرين ، ويحتمل أن يكون فاعله كبر ضمير المقت أي كبر المقت مقتاً ، ثمّ أشار إلى السبب الباعث لهم على ذلك بقوله و كذلك أي كبر المقت مثل ذلك الجدال لأجل أنّه يطبع الله على كلّ قلب متكبر عن سماع آيات الله جبار يقهر غيره على ما أراد ظلماً ، وإنّما قدّم الكلّ

\* رفضوا متابعة الدين و أحكام الله تعالى ولا يريد الملاحدة في زماننا من الناس الا ذلك و ما التوفيق الا بالله و أنا استغفر الله من ذكر كلمة السهو عند ذكر المعصومين سلام الله عليهم أجمعين و ان أدانا اليه الضرورة. (ش)

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن إسحاق بن غالب، عن أبي عبد الله عليه السلام في خطبة له يذكر فيها حال الأئمة عليهم السلام وصفاتهم: **«إن الله عز وجل أوضح بأئمة الهدى من أهل بيت نبينا عن دينه و أبلغ بهم عن سبيل مناجاه وفتح بهم عن باطن ينابيع علمه»** فمن عرف من أئمة

على القلب لإفادة شمول الطبع والظلمة. وقد عرفت معنى الطبع آنفاً (١).  
**قوله** ( أوضح - إلى قوله - عن دينه (٢) أي أبان وأظهر كاشفاً عن دينه.  
**قوله** ( وأبلغ بهم عن سبيل مناجاه) البلوج الإشراق والإضاءة والبلجة بالضم والفتح ضوء الصبح. والنهج والمنهج والمنهاج الطريق الواضح المستقيم. وإضافة السبيل إليه من باب إضافة العام إلى الخاص. وفي الكلام استعارة تمثيلية أو ممكنة وتخيلية بتشبيهم بالشمس في الإضاءة ورفع ظلمة الحجاب وذكر الإبللاج إلا أنه تصرف، ونسب الإبللاج إليه جل شأنه للتنبيه على أن أنوار علومهم لدنيّة **قوله** ( و منح بهم عن باطن ينابيع علمه ) (٣) في بعض النسخ « وفتح بهم »

(١) قوله «وقد عرفت معنى الطبع آنفاً» يعني في تفسير قوله تعالى «طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون» المذكور في هذا الحديث الشريف وهذا آخر الكلام في شرحه وهو حديث جامع لأكثر مسائل الإمامة حاو لجميع أصولها بالبرهان الواضح ولم أرها مجمعة فسي غيره ولي يستطيع أحد أن يؤدي حق تفسير هذا الحديث والله الهادي إلى سواء السبيل. (ش)

(٢) قوله « أوضح - إلى قوله» أقول: هذا حديث صحيح معتبر من جهة الإسناد والمضمون أعني موافقة أصول المذهب وراويها إسحاق بن غالب والبي عري صميم ثقة وخطبة أبي عبد الله (ع) كانها كانت لجماعة من أصحابه وغيرهم من المخضرمين عند المناقشة بين الدولتين وترديد الناس في أن الحق مع أيهما فبين (ع) أن الحق ليس لواحد منهما وكلاهما أجنبي عن هذا المنصب الشريف (ش)

(٣) قوله « ينابيع علمه » بين (ع) معنى الإمام وأنه ليس لمجرد الإمارة ونظم البلاد ودفع الفتن. بل يزيد عليه بزيادة العلم القدسي والرابطة مع الله تعالى ووظيفته توضيح أحكام الدين وبيان منهاج الوصول إلى قرب رب العالمين وهو رئيس المدينة \*

ﷺ واجب حقّ إمامه وجد طعم حلاوة إيمانه ، و علم فضل طلاوة إسلامه ،

والممنح العطاء شبه العلم بالنبوع في تجدّده أنا فأنا من المفيض ، أوفي كثرة نفعه أو في جريانه في أراض القلوب من بعضها في بعض أو في إحيائها و جمع المشبه به ليفيد شمول المنح لجميع الفنون و أدرج لفظ الباطن ليفيد أنّه منح الخلق بواسطتهم لأنّهم استادهم و مرشدهم ، أو منحهم على أن الباء زائدة ، باطن العلم و أصله و غوره و لظااهره فقط . **قوله** ( واجب حقّ إمامه ) الإضافة الأولى من قبيل جرد قطيفة و إنّما أدرج الواجب للتصريح بوجود الحقّ وثبوتهم عند الله تعالى و المراد بالحقّ الواجب الإمامة والطاعة والتسليم والإذعان بقوله و فعله .

**قوله** ( وجد طعم حلاوة إيمانه ) الحلو نقيض المرّ يقال حلا الشيء يحلو وحلاوة و فيه مكنية و تخيلية و ترشيح بتشبيه الايمان بالحلو في ميل الطبع الصحيح إليه و إثبات الحلاوة والطعم له .

**قوله** ( و علم فضل طلاوة إسلامه ) الطلاوة مثلثة الحسن والبهجة والقبول ، والفضل : الزيادة ، والعلم بذلك الفضل ثابت قطعاً لمن تمسك بمذهب أهل البيت و

\* الفاضلة التي بينها الحكماء و انها الامارة جزء من وظائفه وحق من حقوقه و لو كان الامام مراداً للامير و كان وظيفته نظم الدنيا و أمن البلاد فقط كما توهمه جماعة لكن حرياً بأن لاتمد الامامة من المسائل الدينية لامن اصولها و لامن فروعه كما أنه ليس البحث عن طريق بناء البيت و صنعة الباب و طبخ الطعام و مقدار الملح فيه و مدة كون القدر على النار حتى ينضج ما فيها و ما يحتاج اليه الفلاح والتاجر من عدد الاكرياء و الخدم و امثال ذلك من مسائل الدين و الناس مفوض اليهم الامر فيها و كان نظم الدنيا و اختيار أحسن الطريق و أسهلها و اصلحها في الحكومة أيضاً مفوضاً اليهم و لكنها لحفظ الدين و شرح معضله و تبين مجمله و تطبيق أعمال الناس على أحكامه و تفسير شرائعه و اجراء حدوده على ما بينه الله تعالى زائداً على الامارة ومشروطة بشرائط خاصة بها فيبحث أهل السنة عنها بحثاً دينياً مع انهم لا يريدون من الامام الاما يراد من أمير من الامراء فاسقاً كان أو عادلاً أو ظالماً خبط وتعسف عن الطريق فهذا الذي بدء به الامام (ع) هو الاصل و المبنى الذي ينبغي أن يحرر حتى يمكن البحث عن فروعه . (ش)

لأنَّ الله تبارك وتعالى نصب الامام علماً لخلقه ، وجعله حجةً على أهل مواده . و  
عالمه ، وألبسه الله تاج الوقار ، وغشاه من نور الجبار ، يمدُّ بسبب إلى السماء ،

نظر في حسنه و قبح مذهب أهل الخلاف .

**قوله** ( علماً لخلقه ) أي علامة لهم به يعرفون الطريق الالهي الذي هو  
الدين النبوي و حدوده كما يعرف المسافر الطريق الخفي بعلامته المنصوبة له .  
**قوله** ( وجعله حجةً على أهل مواده وعالمه ) العالم وهو الخلق عطف على  
الأهل أو على المواد ، ولعل المراد بها العقول (١) التي موادٌ معرفته ، والإضافتان  
أعني إضافة المواد والعالم إلى ضميره تعالى بتقدير اللام للاختصاص والملكية  
يعني جعله حجةً على أهل العقول وغيرهم إذ هو حجةً على جميع المخلوقات .  
و كلُّ شيء يجب أن يرجع في تسميحه وتقديسه و عبادته و كيفية خضوعه إليه ،  
و يحتمل أن يراد بالمواد عالم الزمانيات والجسمانيات وبالعالم عالم المجرّات  
والروحانيات ، وأمّا حمل أهل المواد على أهل المجبة ، و حمل العالم على  
غيرهم فبعيد كحمل العطف على التفسير فليتأمل .

**قوله** ( ألبسه الله تعالى تاج الوقار ) استيفان لبيان السبب الموجب لجعله  
حجةً ، والتاج الإكليل وهو ما يصاغ للملوك من الذهب والجوهر و قد توجّه  
فتتوج أي ألبسه التاج فلبسه ، ويقال: العمائم تيجان العرب يعني أن العمائم للعرب

(١) قوله والمراد بها العقول العقل هنا الموجود والمجرد المستقل بنفسه الذي يعبر عنه  
في اصطلاح الشرع بالملك وقد جاء في الحديث كونهم (ع) مؤيدين بروح القدس وإذا كان  
المراد من المواد العقول كان المراد من اهل العقول الجماعة المصطفين من عقلاء البشر  
والمراد من العالم بفتح اللام سائر الموجودات من غير البشر . قال الشارح : ويحتمل ان  
يراد بالمواد عالم المادة والجسمانيات وبالعالم عالم الامام نفسه يعني عالم الروح والتجرد  
أقول: يحتمل قريباً أن يكون المراد من الكلمتين كلتيهما الرعايا و كل من يجب عليه  
اطاعته فان الرعية مواد للسلطان اذ منهم الخراج والزكاة والجند وفي مجمع بحار الانوار  
كلما أعنت به قوماً في حرب أو غيره فهو مادة لهم و ما ذكره الشارح مع صحته تكلف و  
لكن يؤيد تفسيره الاول ما سيأتي من قوله (ع) يمد بسبب الى السماء لا ينقطع عنه مواده . (ش)

لا ينقطع عنه موادّه، ولا ينال ما عند الله إلّا بجهة أسبابه، ولا يقبل الله أعمال العباد إلّا بمنزلة التّيجان للملوك لأنّهم أكثر ما يكونون في البوادي مكشوف في الرأس أو بالقلانس، والعماّم فيهم قليلة، والوقار الحلم والرّزانة، وتشبيهه بالتاج باعتبار أنّه زينة لصاحبه مثل التاج مع الإيماء إلى أنّه أولى بالملك والخلافة.

**قوله** ( وغشاه من نور الجبّار ) أراد بالنور العلم لاشتراكهما في رفع الحجاب والايصال إلى المطلوب، ووضع الجبّار موضع الضمير للإشارة إلى أنّه بتلك التّغشية جبر نقائص الخلائق و مفاقرهم و تلك نعمة عظيمة.

**قوله** ( يمدّ بسبب إلى السماء ) (١) يمدّ على صيغة المعلوم حال عن فاعل غشاه و فاعله فاعله ، و « بسبب » مفعوله بزيادة الباء والسبب الطريق وأيضاً الجبل الذي يتوصّل به إلى الماء ، ثمّ استعير لكلّ ما يتوصّل به إلى شيء . و قيل : لا يسمّى الجبل سبباً حتّى يكون أحد طرفيه معلّقاً بالسقف ونحوه يعني يمدّ الله سبحانه طريقاً أو جبلاً من نور إلى السماء كيلا ينقطع عن الامام أو عن نوره الذي غشاه به موادّه ذلك النور بل يفيض عليه من فضل الله تعالى أنواراً متجدّدة من ذلك السبب و يؤيّدّه ما سيجيء عن أبي عبد الله عليه السلام قال « الامام إن شاء أن يعلم علم » يريد أن جهلهم عبارة عن عدم توجّه النفس فإن توجّهت علمت من غير كسب ولا مشقة و عنه عليه السلام « أن للأئمّة في كلّ ليلة جمعة علوماً متجدّدة مستفادة و لولا ذلك لأنفدوا » (٢) . **قوله** ( ولا ينال ما عند الله إلّا بجهة أسبابه ) (٢) أي لا ينال ما

(١) قوله « يمدّ بسبب إلى السماء » السماء هي العالم الروحاني و المجردات العقلية والمراد بالسبب هو الرابطة القوية الثابتة بينه و بين ذلك العالم حيث يفيض عليه من العلوم ما اراده الله و يبين به كل ملتبس و متشابه. (ش)  
(٢) سيأتي الخبران في باب أن الأئمّة اذا شاؤوا ان يعلموا علموا، وباب ان الأئمّة يزددون في ليلة الجمعة .

(٣) قوله « الّا بجهة أسبابه » و ذلك لان من يتوقف علمه على المقدمات المعروفة لا يحصل له شيء عند عدم حصولها والمحتاج الى التعليم لا يعلم شيئاً الا بالتعلم والمتوقف على الفكر لا يحصل الا بعد ترتيب مقدمات الفكر والناس لا يحصل في ذهنهم صورة الكلى الا بـ

بمعرفته، فهو عالم بما يرد عليه من ملتبسات الدُّجى و معميات السنن و مشبهات الفتن ، فلم يزل الله تبارك و تعالى يختارهم لخلقه من ولد الحسين عليه السلام من عقب

عند الله من الفضل والكرامة والثواب والجزاء إلاّ بجهة طرقة و أبوابه المقررة لنيله و من الطرق والأبواب الامام عليه السلام و طريق نوره، والأحكام الشرعية فمن أراد التقرّب منه سبحانه والعلوم الحقيقية والأحكام الالهية فليرجع إليه ، و من رجع إلى غيره ضلّ عن الطريق، وبعُد عن الحقّ، وبطل عمله، كما أشار إليه بقوله « ولا يقبل الله أعمال العباد إلاّ بمعرفته » .

**قوله** ( من ملتبسات الدُّجى ) التباس الأمور اختلاطها على وجه يعسر الفرق بينها والدُّجى الظلمة الشديدة ، يقال : دجا الليل إذا تمت ظلمته حتى ألبس كلّ شيء ، أي الإمام عالمٌ بالأمور الملتبسة المختلطة التي ألبستها الظلمة وأحاطت بها ويفرق بين صحيحها وسقيمها، وجيّدتها ورديّها، وحقّها وباطلها من أعمال العباد وغيرها .

**قوله** (ومعميات السنن) السنن الطريقة النبوية والشرعية الالهية، ومعمياتها مخفياتها وأسرارها التي لا يعلمها أحدٌ إلاّ بتعليم نبوي وإلهام ربّانيّ، يقال : عميتُ معنى البيت تعمية أي أخفيته ومنه المعصية في الشعر .

**قوله** ( ومشبّهات الفتن ) الفتنة الاختبار والاضلال والقتال والازالة والصرف

﴿ بعد ممارسة الجزئيات وتجريد الاشخاص عما يزيد على ما هياتها ولا يتفعلون الا بعد كمال الحس و التجربة ولا يعرفون اللون والطعم والرائحة والصوت وغيرها الا بالحواس ولا لا يعرفون ما بعد عن حواسهم الا بالنقل المتواتر ولا ما خفى عن الحس من خواص الاشياء الا بالتجربة و يمتاز أهل الذكاء عن غيرهم بقوة الحدس فيستيقنون بامور لا يحصل لغيرهم منها و أما الائمة عليهم السلام فهم مؤيدون بالقوة القدسية فلا يحتاجون الى تلك المقدمات أصلا الا تقوية المرتبة الاخيرة وهى العقل بالفعل محضاً و سبب علمهم ارتباطهم مع الله تعالى و افاضة نور علمه على قلوبهم والافكيف امكن لامير المؤمنين (ع) لولا أنه امتاز بذلك السبب أن يأتى بادر مسائل التوحيد والفلسفة والبراهين المتقنة والادلة المحكمة عليها و من انصف من نفسه عرف أن هذا اشق و أعجز من شق القمر ورد الشمس وسائر المعجزات الكونية . (ش)



كلّ إمام يصطفيهم لذلك ويحبّهم، ويرضى بهم لخلقه ويرتضيهم، كلّ ماضى منهم إمام نصب لخلقه من عقبه إماماً علماً بيناً وهادياً نيراً وإماماً قيماً وحجّة عالماً، أئمة من الله، يهدون بالحقّ و به يعدلون، حجج الله و دعائه ورعائه على خلقه، يدين بهديهم العباد، وتستهلّ بنورهم البلاد، ينمو ببركتهم التلاد، جعلهم الله

عن الحقّ و مشبّهاتها الأمور الباطلة التي شبّهتها بالحقّ وصوّرتها بصورتها جعلها مشكلة في نظر ذوي البصائر بحيث لا يعلم بطلانها و طريق التخلّص منها إلاّ العالم الماهر التحرير. قوله (نصب لخلقه من عقبه إماماً) الظاهر أنّ «من» جارة، وإماماً مفعول لنصب، و عقب الرّجل ولده و ولد ولده و فيها لغتان عقّب بالكسر و عقب بالضمّ والتسكين. و يحتمل أن يكون موصولة، و «إماماً» حال عنه.

قوله (علماً بيناً) أي واضحاً لوضوح حاله في العقل والحلم والعلم والكرم والبرّ والتقوى و غير ذلك من الكمالات الانسانية والصفات النفسانية والأعمال البدنية. قوله (و هادياً نيراً) أي هادياً للقرن الذي هو فيهم نيراً كالشمس فانه يضيء عالم العقول والأرواح كما أنّ الشمس تضيء عالم الأجسام والأشباح. قوله (و إماماً قيماً) أي مستقيماً في عقائده و أقواله و أعماله و سائر

صفاته الكاملة، أو قائماً بأمر الامامة والأئمة. قوله (و حجّة عالماً) لم يذكر متعلّق العلم للدلالة على التعميم، قوله (أئمة من الله يهدون بالحقّ و به يعدلون) يهدون حال عن الأئمة أو استيناف و «بالحقّ» حال عن فاعله أو متعلّق به أي هم أئمة يهدون الخلق حال كونهم متلبسين بالحقّ أو يهدونهم بكلمة الحقّ و به يعدلون بينهم في الأحكام و غيرها لاتصافهم بفضيلة العدل والايقان وبعدهم عن رذيلة الجور و العدوان. قوله (حجج الله و دعائه ورعائه على خلقه) جمع الدّاعي و الرّاعي يقال: رعيتهم رعاية أي حفظتهم ورعيت الأغنام رعيّاً أي أرسلتها إلى المرعى وكفّلت مصالحها، والجارّ متعلّق بالثلاث على سبيل التنازع أي هم حجج الله على خلقه إذ

حياة للانام ومصابيح للظلام ومفاتيح للكلام ودعائم للاسلام، جرت بذلك فيهم مقادير الله على

بهم يحتج الله على خلقه في أمر الدين والدنيا ودعائه عليهم يدعونهم إلى طريق معرفته ومعرفته شريعته، و رعايته عليهم يحفظونهم عن المكاره أو المقابح ويرشدونهم إلى المحاسن والمصالح . **قوله** ( يدين بهديهم العباد ) الهدى بضم الهاء وفتح الدال راه نمودن ، و بفتح الهاء و سكون الدال السيرة السوية أي العباد يطيعون الله و رسوله بسبب هدايتهم أو بسيرتهم .

**قوله** (وتستهل بنورهم البلاد ) تستهل إمّا على صيغة المعلوم أي تستضيء بنور علومهم البلاد أو أهلها على سبيل الاستعارة بتشبيه العلم بالنور في الهداية إلى المقصود أو تهلّل بنورهم وجه أهل البلاد من شدة فرحهم يقال: استهلّ وجه الرجل و تهلّل من فرحه و إمّا على صيغة المجهول يقال: استهلّ على ما لم يسمّ فاعله إذا تبين وأبصر يعني تبصّر بنورهم البلاد ولولاه لأحاطت بها الظلمة فلم ير لها أثر .

**قوله** ( و ينمو ببركتهم التلاد ) التلاد والتلاد المال القديم الذي ولد عندك وهو نقيض الطارف و أصل التاء فيه واو، تقول تلد المال يتلد و يتلد تلوذاً و تلد الرجل إذا اتخذ مالاً ، و مال متلد ، و قد دلّت الروايات على أن وجود الامام و متابعتة سبب للنخبة والرخاء و رفاهة العيش .

**قوله** ( جعلهم الله حياة للانام ) أي سبباً لحياتهم و بقائهم إذ لولا الإمام لمات الخلايق دفعة ، و يحتمل أن يراد بالحياة الايمان بالله و باليوم الآخر و التصديق بما جاء به النبي ﷺ والصلاح والسداد و استقامة الأحوال ، من باب تسمية السبب باسم المسبب لأن هذه الأمور سبب للحياة الأبدية .

**قوله** ( و مصابيح للظلام ) إذ بهم يرتفع ظلمة البدعة والجهالة عن بصائر المؤمنين فيهدون إلى المقاصد والمطالب ، كما أن المصباح يرتفع الظلمة والغشاوة عن أبصار الناظرين فيرشدون إلى المقاصد والآرب .

**قوله** ( و مفاتيح الكلام ) فيه مكنية و تخيلية و تشبيه الكلام بالبيت المخزون فيها الجواهر، و إثبات المفتاح له ، والمراد بالكلام الكلام الحق

محتومها . فالإمام هو المنتجب المرتضى والهادي المنتجي والقائم المرتجى ، اصطفاه الله بذلك واصطنعه على عينه في الذرّ حين ذرّاه وفي البريّة حين برّاه ، ظلاً قبل خلق نسمة

مطلقاً ، أو القرآن إذ لا يفتح باب حقايقه وأسراره إلا بتفسيرهم .

**قوله** ( ودعائم للاسلام ) و تشبيه الاسلام بالبيت مكنيّة وإثبات الدّعائم له تخييليّة فكما أنّ بقاء البيت يحتاج إلى دعائم متناوبة يقوم الآخر مقام الأوّل عند زواله كذلك بقاء الاسلام وعدم اندراسه بتوارد الفتن يحتاج إلى حفظة يقوم واحد بعد واحد إلى قيام الساعة . **قوله** ( جرت بذلك فيهم مقادير الله على محتومها ) استيناف لبيان الموجب للصفات المذكورة ، القدر والمقدرة بفتح الدالّ القضاء قال الهذلي : وما يبقى على الأيام شيء فيا عجباً لمقدرة الكتاب والمقادير المحتومة التي لا يجري فيها المحو والاثبات بخلاف غيرها ، والمراد أنّ اتّصافهم بالصفات المذكورة ممّا تعلّقت به القضاء المحتوم أزلاً لمصالح يظهر بعضها لأولي الأبواب ولا يعلم بعضها إلا هو .

**قوله** ( والهادي المنتجي ) أي المخصوص بمناجات ربّه تقول انتجيتّه إذا اختصصته بمناجاتك ونجوتّه إذا ساررتّه ، وانتجى القوم إذا تسارّوا .

**قوله** ( والقائم المرتجى ) الرّجاء بالمدّ الأمل يقال : رجوت فلاناً أرجو رجاء وترجيّته وارتجيّته بمعنى رجوته أي هو القائم بحفظ الخلائق من قبله تعالى وهم يرتجونّه في جلب المنافع ورفع المضارّ .

**قوله** ( اصطنعه على عينه ) ( ١ ) أي على خاصّته ووليّه يقال : هذا عين من

( ١ ) قوله د اصطنعه على عينه ، ناظر الى قوله تعالى « و لتضع على عيني » و تفسيره

تفسيره . يعنى تربى بمشهدى و مرآى لما من الله تعالى على موسى (ع) بأنّه مهدد الاسباب حتى وصل الى امه و أرضته امه بعد ان أخذته امرأة فرعون قال فملت ذلك لتربى وتنمو وتنمى بمشهد الله تعالى و منظوراً اليه بنيائمه وكذلك الائمة عليهم السلام رباهم الله تعالى بعنايته الخاصة بهم فى العالمين عالم الذر والاطلة قبل أن يأتى بهم الى هذا العالم الظاهر ثم بعد أن جاء بهم هنا فى العالم الجسمانى فمبصر عن الاول فى الذر حين ذرأ وعن الثانى بقوله فى \*

عيون الله أي خاصّة من خواصّه ووليّ من أوليآئه ، أو على حضوره و شهـوده اهتماماً بشأنه أو على حفظه ورعايته و عبّر عنهما بالعين لأنّ العين يحفظ به الشيء من الاختلال و يراعي حاله عن الضياع .

**قوله ( في الذّرّ حين ذرأه )** متعلّق باصطنعه أي اصطنعه على عينه في وقت ذرء الخلايق في الأرض و تفرّيقهم وإخراجهم من صلب آدم صغاراً ذوى لطافة مختلفين في اللطافة والكثافة والنور والظلمة فمنهم من كان له نور ساطع يتلألأ وهم الأنبياء والأوصياء عليهم السلام . والله سبحانه اصطنع الامام على إمامته حين ذرأه في ذلك الوقت .

**قوله ( وفي البريّة حين برأه ظلاً قبل خلق نسمة )** (١) البريّة الخلق

و أصله الهمزة ، ولعلّ المراد بها الأرواح المجرّدة ، و ظلاً حال عن مفعول برأه أو تميّزاً عن النسبة فيه ، والمراد به الرّوح المجرّد عن الجسميّة و يسمّى عقلاً أيضاً أو المراد به المثال ، والقبل متعلّق بقوله براءة و تقييد لبيان أنّ هذا الخلق قبل خلق الجسم والجسمانيّات ، والنسمة بالتحريك الرّيح أو لها قبل أن

تبريّة حين برأها ذكره الشارح تكلف جداً ما ذكرنا ووضح ومقتبس من مرآة العقول . (ش)

(١) قوله « ظلاً قبل نسمة » لف و نشر مرتب فالظلال اشارة الى الذرء و النسمة الى

البرء كما ورد « سبحانه الله بارى النسم » وكان الوجود في الذر اجمالى و في برء النسم تفصيل ذلك الاجمال كانبات الشجر من البذر والنواة فكانه قال خلقهم ظلاً في الذر وبرأ نسمتهم في عالم الشهادة و كلاهما بعين الله و اعلم أنّه ورد في كثير من الاخبار خلق الارواح قبل الاجساد او خلق الاشباح والاطلة قبل ان يخلق الاشخاص في عالم الشهادة و قد نسب الى محمد بن سنان تأليف كتاب الاشباح والاطلة و طعن عليه المفيد و يرجع طعنه الى استلزامه الجبر كسائر اخبار الذر و لو لم يلزم منه الجبر و صح تأويله بوجه لا يخالف اصول الامامية كما فعله صدر المتألّهين (ره) وغيره لاداعي الى رده وبالجملة الوجودات مترتبة فلكل شيء هنا صورة قبله في عالم العقول و المثال المنفصل المقدم و خصوصية الائمة طهارتهم و عصمتهم و كونهم بعين الله قبل ان يظهروا في عالم الشهادة و في البحار عن روضة الواعظين وفي العرش تمثال ما خلق الله من البر والبحر . (ش)

عن يمين عرشه، محبوباً بالحكمة في علم الغيب عنده ، اختاره بعلمه ، و انتجبه

تشدّد، والروح أيضاً والمراد به الإنسان (١) سمّي بذلك للروح و جـمعها النسم بالتحريك أيضاً و يجوز الافراد والجمع هنا والضمير لله سبحانه.

**قوله** (عن يمين عرشه) (٢) متعلّق باصطنعه أو بذراه أو ببرأه أو حال عن مفعول هذه الأفعال ، واليمين أشرف الجانبين وأقوامها، والعرش في اللغة سرير الملك (٣) و في العرف يطلق على الملك و هو ما سوى الله تعالى و على الفلك التاسع المحيط بما تحته، وعلى العلم المحيط (٤) بجميع الأشياء وعلى المجرّدات كلّها و تسمّى العرش العقلائي و العرش الرُّوحاني على الجوهر المتوسط بين (٥) العالم العاقل الثابت و بين العالم المتغيّر المتجدّد ، سواء كانت المتغيّرات نفوساً

(١) قوله «المراد بها الانسان» والمراد هنا وجودهم الظاهر في هذا العالم و

النسمة هنا الروح التي بها الحياة الظاهرة (ش)

(٢) قوله عن يمين عرشه ، الجار و المجرور في موضع الصفة لقوله ظلا فانهم

كانوا حين كونهم ظلا قبل ظهور النسمة عند العرش على أشرف جانيه . (ش)

(٣) قوله وفي اللغة سرير الملك و في العرف يطلق، لان السرير شعار الملك فيطلق على الملك مجازاً للملازمة و أما الفلك التاسع فليس خصوص العدد مأخوذاً في مناه بل المقصود الجسم المحيط بكل الاجسام سواء كان تاسماً أو عاشراً أو سابعاً أو غيره والمأخوذ في مفهومه المحيط بالكل وهذا مبنى على وجود جسم محيط و هو لا يتصور الامع القول بثناهي الابعاد وقد مر الكلام فيه فراجع الفهرس في آخر الجزء الرابع. (ش)

(٤) قوله «على العلم المحيط» أى علم الله المحيط بالاشياء وهذا هو المعنى الرابع و

قد مر الحديث الدال على هذا المعنى في الصفحة ١٢٠ من المجلد الرابع و مر نظير هذا الكلام من الشارح في المجلد الاول في الصفحة ٢٦٣ مع اختلاف في بعض الكلمات فراجع اليه (ش)

(٥) قوله «وعلى الجوهر المتوسط بين» قال صدر المتألهين في شرح الحديث الرابع

من كتاب العقل والجهل: والعرش الذي هو مستوى الرحمن كأنه جوهر متوسط بين عالم العقل الثابت المحض وعالم التغير والتجدد نفوساً كانت المتغيرات أو أجساماً و مفهوم الرحمة في اللغة رقة القلب المقتضية للعطوفة على غيره وما يليق به تعالى من هذا المعنى\*

لظهره ، بقية من آدم عليه السلام وخيرة من ذرية نوح ، ومصطفى من آل إبراهيم ، أو أجساماً ، و يجوز إرادة كل واحد من هذه المعاني هنا ، أمّا الأوّل فلائذّه يجوز أن يكون له تعالى عرش بالمعنى الأوّل لا باعتبار استقراره جلّ شأنه عليه كاستقرار الملك على سريرته لنعاليه عن ذلك ، بل باعتبار أنّه جعله مطافاً لبعض الرّوحانيين كما أنّ له بيتاً بهذا الاعتبار ، و خالق الإمام عن يمينه كناية عن كرامته و علوّ منزلته لأنّ عظيم المنزلة ، يتبوّء عن يمين الملك ، و أمّا الثاني فلائذّه خلقه عن يمينه كناية عن أنّه أقرب الموجودات إليه سبحانه لأنّ الملك و هو جميع الكائنات له يمين و شمال و يمينه أي جانب أشرفه ما يلي المبدء الأوّل في ترتيب الإيجاد فكلّ ما هو أقرب منه تعالى في الإيجاد فهو أيمن بالنظر إلى ما بعده ، و أمّا الثالث فلما مرّ في الأوّل لأنّ الجسم المحيط إذا سمّي بالعرش يتخيّل له يمين و شمال كالسرير للملك والكائن على يمينه من أهل الكرامة و والمنزلة كالكائن على يمين سرير الملك ، و أمّا الرابع فلمثل ما ذكرناه في الثالث أو في الثاني باعتبار المعلومات لأنّ العلم باليمين يمين بالنظر إلى العلم بما بعده ، و أمّا الخامس فلائذّه العرش الرّوحاني يمينه ما يقرب منه في سلسلة الإيجاد ، و أمّا السادس فلائذّه يمين العالم بين العالمين هو العالم الثابت لأنّه أقرب منه في سلسلة الإيجاد فليتمّ.

**قوله** ( محبوباً بالحكمة في علم الغيب عنده ) حباه حبة أعطاه والحباء العطاء و هو حال عن مفعول الأفعال المذكورة و فيه دلالة على أنّ علمه من باب الإفاضة والإلهام دون الاكتساب والنظر .

**قوله** ( اختاره بعلمه واتّجبه لظهره ) استيفان لبيان السبب الموجب لجعله إماماً

\* إيجاده و تأثيره في الاشياء المتغيرة التي لها استكمالات ذاتية أو عرضية زائدة على أصل تجوهرها و فطرته الأولى لان مصدر التغيرات عندنا فاعل متغير لا يفعل شيئاً إلا بأن يفعل هو في نفسه ولا يحرك شيئاً إلا بأن يتحرك والبارى جل اسمه لا يتغير ذاتاً ولا صفة في إيجاده للمكونات ثابتة كانت أو مستحيلة ولكن إيجاده تعالى للثابتات بنفس ذاته وبلا وسط وللمتغيرات بواسطة العرش الذي هو واسطة فيض الرحمن والبرزخ بين عالمي الامر والخلق فإيجاده للمتغيرات \*

و سلاله من إسماعيل، وصفوة من عترته عليه السلام. لم يزل مرعياً بعين الله، يحفظه و يكلؤه بستره، مطروداً عنه حبائل إبليس و جنوده، مدفوعاً عنه وقوب الغواسق و

دون غيره والسبب هو العلم المتعلق بجميع ما يحتاج إليه العباد، و الطهارة عن الرذائل كلّها. إذ بالعلم يعلم مصالح العباد، و بالطهارة يحصل لهم الوثوق بقوله و فعله.

**قوله** ( بَقِيَّةٌ مِنْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ) فعيلة بمعنى فاعل، وبقية كل شيء ما بقي منه. يعني باقياً من أبيكم آدم عليه السلام والله سبحانه أبقاه منه لأجل هدايتكم.

**قوله** ( و سلاله من إسماعيل ) سلاله الشيء بالضمّ ما استل منه، و النطفة سلاله الإنسان لأنّها خرجت منه، و الولد سليل لأنّه خرج من صلب أبيه.

**قوله** ( لم يزل مرعياً بعين الله ) أي يحفظه و رعايته أبداً من حين فطرته إلى زمان انتقاله من هذه الدار. **قوله** ( يحفظه و يكلؤه بستره ) الكلاءة بالكسر الحفظ و الحراسة وهي أشدّ من الحفظ يقال: كلاًه الله كلاءة بالكسر أي حفظه و حرسه، و البستر بالفتح المصدر و بالكسر الساتر، و المراد بالبستر هنا القوة النفسانية الحاجزة بينه و بين المعصية وهي العصمة، و إضافته إلى ضميره تعالى لإفادة أنّه من فضل الله تعالى و ليس المعصوم إلاّ من عصمه الله تعالى.

**قوله** ( مطروداً عنه حبائل إبليس ) الطرد الإبعاد و الحبائل جمع الحبال

\* بواسطته عبارة عن معنى اسمه الرحمن إلى آخر ما قال - ولا ريب أن مراده من هذا الجواهر المتوسط الطبيعة السارية المتحركة بذاتها على مذهبه في الحركة الجوهرية الطبيعية فكون العقل عن يمين العرش على ما ذكره كونه أقرب إلى الله تعالى في سلسلة الأسباب الذاتية فكل سابقا يمين بالقياس إلى ما بعده لكونه أقوى و أشرف و كذلك كون الائمة عن يمين العرش لأن حقيقةهم حقيقة العقل ولهم سببية في خلق العرش غائية وهم حملة العرش و لا منافاة بينه و بين كونهم عن يمينه لأن كلا المبارتين بيان كونهم سبباً في الجملة. ولما كان عبارة الشارح رحمه الله مقتبسة من كلام صدر المتألهين أوردنا كلامه ليوضح به المقصود والله المعين. و في الرابع عشر من بحار الأنوار أن الكرسي و العرش يطلقان على معان و ذكر ستة نشير إليها مختصراً أحدها جسمان عظيمان فوق سبع سماوات، ثانياً نبيها العلم، ثالثاً الملك، رابعاً الجسم المحيط\*

نفوث كل فاسق، مصروفاً عنه قوارف السوء، مبرّءاً من العاهات، محجوباً عن الآفات، معصوماً من الزلات، مصوناً عن الفواحش كلها، معروفاً بالحلم والبر في يفاعه، منسوباً إلى العفاف والعلم والفضل عند انتهائه، مسنداً إليه أمر والده،

وهي بالكسر ما يصاد به، والمراد بها مكروه وحيلة وسواسه التي بها يقع بني آدم في المعصية وقيّده بقيد انقياده على سبيل التشبيه.

**قوله** (مدفوعاً عنه وقوب العواسق) الوقوب الدخول يقال: وقب الظلام إذا دخل على الناس. ومنه قوله تعالى «ومن شر غاسق إذا وقب» والغواسق جمع الغاسق وهو الليل المظلم الساتر لكل شيء، والمراد به هنا كل باطل فإن الباطل مظلم يستر الحق. **قوله** (و نفوث كل فاسق) إنساناً كان أو شيطاناً والنقث بالقم شبهه بالنقح، والمراد به هنا ما يلقي إلى أحد من القول الخفي لإضلاله.

**قوله** (مصروفاً عنه قوارف السوء) السوء بالفتح مصدر وبالضم اسم منه و القارف الكاسب يقال: فلان يقرف لعياله أي يكسب والاقتراف الاكتساب، والمراد بقوارف السوء ما يجزئ إليه من الميل والشوق والإرادة والصفات الرذيلة النفسانية مثل الحقد والحسد والغضب وغيرها.

**قوله** (مبرّءاً من العاهات محجوباً عن الآفات) العاهة والآفة بمعنى واحد هي ما يوجب خروج عضو عن مزاجه الطبيعي، ويمكن أن يراد هنا بإحديهما الأمراض النفسانية كلها وبالأخرى بعض الأمراض البدنية مثل البرص والجذام وغيرهما. **قوله** (في يفاعه) اليفع الرفعة والشرف والغلبة وفيه دلالة على أن ذلك ليس لعجزه بل لكمال شفقته على الرعية.

**قوله** (عند انتهائه) أشار به إلى أن كل هذه الصفات الجميلة على وجه الكمال. **قوله** (أمر والده) وهو الإمامة والرئاسة في الدارين.

\* مع جميع ما في جوفه، خامسها كل صفة من صفاته الكمالية والجلالية فله عرش العلم وعرش القدرة ونقل عن والده تفسير الرحمن على العرش استوى، بمرش الرحمانية أي ليس شيء أقرب إليه من شيء بخلاف عرش الرحيمية المخصوصة. وسادها قلب الأنبياء والأوصياء وكمل المؤمنين. (ش)



صامتاً عن المنطق في حياته. فإذا انقضت مدّة والده ، إلى أن انتهت بمقادير الله إلى مشيئته و جاءت الإرادة من الله فيه إلى محبته ، و بلغ منتهى مدّة والده عليه السلام ، فمضى وصار أمر الله إليه من بعده، و قلّده دينه ، و جعله الحجّة على عباده ، و قيّمه في بلاده، و أيّده بروحه و آتاه علمه و أنبأه فضل بيانه واستودعه سرّه ،

**قوله** ( صامتاً عن المنطق في حياته ) لمأمراً أنّه لا يجتمعان إمامان ناطقان في عصر واحد و أنّه متفق عليه بين الخاصّة والعامة.

**قوله** ( فإذا انقضت مدّة والده ) جزاء قوله « فمضى » . ( إلى مشيئته ) من باب إضافة المصدر إلى الفاعل أو المفعول أي انتهت مقادير الله وقضاؤه إلى مشيئة الولدو إرادة إمامته . **قوله** ( وبلغ ) عطف على الشرط المذكور و هو انقضت **قوله** ( وقيّمه في بلاده ) أي قيماً مقامه و نائباً منابه في سياسة أمور الناس ومحافظة أحوالهم . **قوله** ( و أيّده بروحه ) سيجيء في باب ذكر الأرواح أنّ الله تعالى أيّد الرّسل والأوصياء عليهم السلام بروح القدس به عرفوا الأشياء و عرفوا ما تحت الثرى روى ذلك جابر عن أبي عبد الله و أبي جعفر عليهما السلام . وسأل أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا الآية » قال: خلق من خلق الله تعالى أعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله يخبره ويسدّده و هو مع الأئمة من بعده و في رواية أخرى أنّه قال: « منذ أنزل الله تعالى ذلك الرّوح على محمّد صلى الله عليه وآله ما صعد إلى السماء وأنّه لفينا » و في أخرى قال عليه السلام « إنّ الله تعالى جعل في النبيّ روح القدس به حمل النبوة فإذا قبض النبيّ انتقل روح القدس فصار إلى الإمام » و ظاهر هذه الرّوايات أنّ روح القدس ملك وقال القاضي الرّوح القدس التي تتجلّى فيها لوايح الغيب و أسرار الملكوت المختصّة بالأنبياء والأولياء . **قوله** ( و آتاه علمه و أنبأه فضل بيانه ) يعني أنّ إتيان العلم والإنباء عن الأسرار إليه من قبله تعالى بعد أبيه أفضل و أكمل من إتيانها إليه في حال حياته لاختصاصه حينئذ بالنطق عن الله و أمر الإمامة و تأييده بروح القدس و النسبة بين الحاليتين كالنسبة بين ما بعد البعثة و ما قبلها في النبيّ صلى الله عليه وآله .

و انتدبه لعظيم أمره و أنبأه فضل بيان علمه و نصبه علماً لخلقه و جعله حجة على أهل عالمه و ضياء لأهل دينه و القيم على عباده . رضي الله به إماماً لهم ، استودعه سرّه و استحفظه علمه و استخبأه حكمته و استرعاه لدينه و انتدبه لعظيم أمره و أحياه مناهج سبيله و فرائضه و حدوده ، فقام بالعدل عند تحيّر أهل الجبل و تحيّر

**قوله** ( و استودعه سرّه ) و هو سرّ التوحيد و ما يليق بذاته و سرّ الشرايع و سرّ صفات النفس و ما يترتب على ذلك من الثواب و العقاب و غير ذلك ممّا لم يؤمر بتبليغه إلى الخلق فإنّ الاسرار التي أظهرها على الخلق قليلٌ من كثير .  
**قوله** ( و انتدبه لعظيم أمره ) و هو رئاسة الخلق و سياسة أمورهم بالحقّ و فيه شيء لأنّ انتدب لم يجيء متعدّياً ، قال الجوهري في الصحاح و الزمخشري في الفايق و ابن الأثير في النهاية : يقال ندبه لأمر فانتدب له أي ادّعاه له فأجاب الله أنّ يقال إنّ افتعل قديجيء بمعنى فعل نحو جذب و اجتذب و هذا من هذا القبيل و زيادة البناء للدلالة على زيادة المبالغة في المعنى .

**قوله** ( و أنبأه فضل بيان علمه ) هذا و ما ذكره بعده إلى قوله : « و أحياه به » كالتأكيد للمسبق . **قوله** ( و الضياء لأهل دينه ) فإنّ الإمام نور من نور ربّ العالمين به يستضيء أهل الدّين بل أهل السماوات و الأرضين و لولاه لوقعوا في ظلمة التّحيّر و الضلالة و رتّعوا في مرعى البدعة و الجهالة .

**قوله** ( و استرعاه لدينه ) يعني جعله راعياً أي والياً حافظاً لدينه و حقوقه فحفظه يقال استرعاه لشيء فرعاه من رعيته رعاية بمعنى حفظته ، و الرّاعي منه بمعنى الوالي الحافظ أو جعله راعياً لأهل دينه من رعيّة الإبل بمعنى أرسلتها إلى مراعاها على سبيل التشبيه ، و على التقديرين استفعل هنا بمعنى فعل نحو قرّ و استقرّ و الزّيادة للتأكيد لا المطلب كما في قوله تعالى « فاستجاب لهم ربّهم » إذ المطلب لا يستلزم الحصول . **قوله** ( و أحياه مناهج سبيله و فرائضه و حدوده ) المراد بإحيائه هذه الأمور بسبب الإمام بيانها و إيضاحها للخلق و إرشادهم إليها و إقامتها على سبيل التشبيه و الاستعارة التبعيّة .

أهل الجدل بالنور الساطع والشفاء النافع بالحقّ الأبلغ والبيان اللائح من كلّ مخرج ، على طريق المنهج الذي مضى عليه الصادقون من آبائنا عليهم السلام فليس يعجز حقّ هذا العالم إلّا شقيّ ولا يجحدّه إلّا غويّ ولا يصدّ عنه إلّا جريّ على الله جلّ وعلا.

**قوله** (عند تحيّر أهل الجهل وتحيّر أهل الجدل) أريد بالأوّل صاحب الجهل المركّب وكلاهما في مقام التحيّر وإن كان التحيّر في الثاني أبلغ وأشدّ. والجارّ أعني قوله «بالنور الساطع والشفاء النافع» متعلّق بقام أو بالعدل والباء إمّا للاستعانة أو للسببية والأوّل ناظر إلى الأوّل والثاني إلى الثاني لأنّ النور الساطع وهو العلم اللامع المرتفع ضوءه كالصبح أنسب بالجهل ورفع ظلمته و الشفاء النافع وهو البرهان القاطع أنسب بالجدل ورفع بدعته. وقوله ( بالحقّ الابّلع ) أي الحقّ الواضح الذي لا يشتبّه على أحد بدل لقوله «بالنور الساطع» أو حال عنه أي متلبساً ذلك النور بالحقّ الابّلع وقوله «والبيان من كلّ مخرج» بدل لقوله «والشفاء النافع» أو حال عنه ، والمراد بكلّ مخرج كلّ موضع يخرج منه الحقّ عند اشتباهه للقاصرين. وقوله (على طريق المنهج) متعلّق بقام والإضافة للبيان والمراد به طريق الحقّ لأنّه طريق واضح لأرباب العرفان

**قوله** ( فليس يعجز من لم يعرف حقّ هذا العالم ) و جهل به، ثلاثة أصناف أشار إليها على الترتيب لأنّه إمّا أن يقتصر على الجهل به ولم يجحدّه أو ضمّ إليه الجحد والإنكار ، والأوّل هو الشقيّ الذي خلاف السعيد لأنّ بخته لم يساعده على معرفته، والثاني إمّا أن يقتصر على الجحد أو يضمّ معه الصدّ عنه والزجر عن الرّجوع إليه والأوّل هو الغويّ وهو الضالّ، أعني من ترك سبيل الحقّ و سلك غيره، والثاني هو الجريّ على الله ومحاربه ومن ههنا علم أنّ الأوّل صاحب الجهل البسيط والاّخيرين صاحبا الجهل المركّب، وأنّ كلّ لاحقّ أخصّ من السابق .

## (باب)

أن الأئمة عليهم السلام ولاية الأمر وهم الناس المحسودون

الذين ذكرهم الله عز وجل

١- الحسين بن محمد بن عامر الأشعري، عن معلى بن محمد قال: حدثني الحسن ابن عليّ الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن ابن أذينة، عن بريد العجلي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» فكان جوابه: «ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت و

قوله ( قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى «و أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم» فكان جوابه ( أجاب عنه بأن المراد بما قبل هذه الآية ذم الخلفاء الثلاثة و تابعيهم و باولي الأمر علي بن أبي طالب و أولاده الطاهرين عليه السلام. هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ( ١ ) و ذهب إليه الامامية رضوان الله عليهم. و أمّا العامة فلمهم من خرافات في تفسير هذه الآية لا بأس أن نشير إليها لتعلم حقيقة مقالاتهم و فساد عقائدهم فنقول: قال القرطبي قيل: إن المراد بأولي الأمر من وجبت طاعته من الأمراء و الولاة و هو قول الأكثر من السلف، و استدلل بعضهم بما جاء من قبل الآية من قوله تعالى «و إذا حكمتم بين الناس، أن تحكموا بالعدل» و قيل العلماء و قيل هي عامة في الأمراء و العلماء و قيل هم أصحاب محمد عليه السلام. هذا كلامه. أقول: إن خص هذه التفسير الأربعة بالمؤمنين من الخطاء و الزلل فلا نزاع لأنّه ليس غير من تشبّهنا بذيل عصمتهم على هذه الصفة بالاتفاق

(١) قوله « هذا هو الحق الذي لا ريب فيه» لان كل ملك و أمير اذا أوجب اطاعة

النواب من الولاة و القضاة فالامر منصرف الى من ثبت ولايته من قبله لامن تشبّه بسبب و تصدى لمنصب من غير اذن الملك فجعل نفسه قاضياً مثلاً على الناس فاذا قال الملك: أطيعوا الولاة و أمراء الجنود فالمنصوب من نصبه الملك و كذلك اذا قال الله تعالى: أطيعوا أولى الامر منكم. فالمراد اولو الامر المنصوبون من قبله تعالى وليس بهذه الصفة بالاجماع غير الائمة الطاهرين (ش)

وإن أُريد أعمّ من ذلك لزم أن يأمر الله سبحانه عباده بأطاعة الفاسق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ونظير ذلك ما رواه مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «من أطاعني فقد أطاع الله ومن يعصني فقد عصى الله ومن يطع الأُمير فقد أطاعني ومن يعص الأُمير فقد عاضاني» وله في هذا المعنى روايات متكررة (١) والظاهر من كلامهم هو إرادة معنى الأخير إذ قال المازري في تفسير هذا الحديث: لاختلاف في وجوب طاعة الأُمير فيما ليس بمعصية إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (٢) وقال أيضاً في تفسير حديث آخر: يجب طاعة الولاة في جميع الأمور حتّى فيما يشق وتكرهه النفوس ممّا ليس بمعصية إذ لا طاعة في معصية كما تقدّم، وقال القرطبي (٣) لا تنعقد الإمامة ابتداء للفاسق بكفر أو بغيره فإن حدث فسقه بعد عقدها فإنما بكفر أو بغير كفر فإن حدث فسقه بكفر وجب على المسلمين عزله (٤) وكذلك إذا ترك الصلاة

(١) قوله «روايات متكررة» ان فرضنا صحة هذه الروايات مع بعد ها فالكلام فيها كالكلام في الآية الكريمة من أن مراد رسول الله (ص) الأمير المنسوب من قبله و الافلا سود العيسى ومسيمة أيضاً كانا أميرين الا أن يقيد بقيد فيقال الأمير المادل وليس اولى مما ذكرنا من التقييد بالامير المنسوب من قبل النبي (ص) بل هو اولى للانصراف. (ث)  
(٢) قوله «في معصية الخالق» كلام صحيح مؤيد بروايات كثيرة من طرقهم لا يمكن أن ينكرها مسلم فليكن على ذكرك فلمنة الله على من أطاع الخلفاء في أو امرهم بالظلم والقتل والسلب والجعل وغيرها من المعاصي. (ث)  
(٣) قوله «قال القرطبي» كلامه هذا اقرب الى الحق بناء على مذهبهم من عدم المصمة ولكن لما رأى غيره أن هذا يوجب اخراج جميع الخلفاء الامن شد منهم على الاستيغال جددوا النظر في المسئلة وخالفوا في اكثرها. (ث)

(٤) قوله «وجب على المسلمين عزله» ذكر هذه المسئلة التي يعلم عدم امكان العمل به لمجرد ارضاء العوام والفرار عن دغدغة النفس والا فكيف يمكن عزل من بيده المال والجنود ويصوب أعماله المتملقون من اهل الدنيا ولا يبالون من اراقة الدماء و\*

والدعاء إليها أو غيرها من الشرع وإذا عزلوه نصبوا عدلاً والياً إن أمكنهم ذلك وإن لم يتحقق ذلك إلا مع حرب وجب القيام بذلك على الكافة وهذا إذا لم يحيلوا القدرة عليه وإن تحققوا العجز عنه (١) لم يجب القيام عليه ويجب على المسام الهجرة من أرضه إلى غيرها ، وإن كان فسقه بمعاص غير الكفر فجمهور أهل السنة أنه لا يخلع ولا يجب القيام عليه لحديث « أطعمهم وإن أكلوا مالك و ضربوا عنقك ما أقاموا الصلاة » ولحديث « صلّوا خلف كل برّ و فاجر » و مثله قال محي الدين البغوي و علّله أيضاً بأنّ خلعه يؤدّي إلى إراقة الدماء و كشف الحرم و ضرر ذلك أشدّ من ضرره ، و حكى مجاهد الاجماع على أنّه لا يقام على الإمام إذا فسق بغير كفر . و قالت المعتزلة: يخلع ، و قال بعض أهل السنة: يقام عليه واحتجّوا بقيام الحسين عليه السلام و ابن الزبير و أهل المدينة على بني أمية و قيام جماعة عظيمة من التابعين والصدور الأوتّل على الحجاج ، و أجاب الجمهور بأنّ القيام على الحجاج لم يكن لمجرد الفساد بل لتغييره الشرع و تظاهره الكفر و بيعه الأحرار و تفضيله الخليفة على النبيّ حيث رجّح عبد الملك بن مروان عليه و حكى أنّه قال: طاعتنا له أوجب من طاعة الله لأنّه شرط في طاعته فقال « فاتّقوا الله ما استطعتم » و أطلق في طاعتنا للخليفة فقال: « و أولي الأمر منكم » و قال: إن سليمان كان حسوذاً لأنّه

\* سلب الأموال والضرب والحبس والتشريد لمن خالفه في أمره و نهيه . (ث)

(١) قوله « و إن تحققوا العجز عنه » هو الأمر الواقع الذي يصح التكلم فيه والبحث عنه إذ لا يتصور إلا العجز عن الحرب والغلبة و حينئذ فيرجع مذهبهم إلى مذهب الشيعة في النقيّة وهم يتبرّؤون منها. فإن قيل كيف قام الناس على عثمان و عزلوه و قتلوه و لم يعجزوا عنه فاحتمال القدرة على الحرب والغلبة أمر ممكن ؟ قلنا نعم هو ممكن إذا كان الإمام ضعيفاً و في الناس اتفاق كلمة و لكنه نادر جداً ، و لذلك لم يتفق في عهد أكثر الخلفاء مع فسقهم الظاهر قيام عليهم بل أنكر بعض علمائهم وجوب القيام و لو مع تظاهرهم بالفسق كما يأتي . ثم إن الخلفاء بعد الراشدين وثبوا على الملك و استوثقوا الأمر لانفسهم بالوسائل التي توسلت بها سائر الملوك في سائر الأمم و كانت البيعة \*

الطاغوت و يقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » يقولون

قال: هب لي ملكاً - الآية « ومن عظيم ظلمه أنّه قتل صبراً مائة ألف وأربعين ألف رجل و ستين ألف امرأة و في سجنه مائة عشرون ألف و ضاقت سجنونه حتّى صار يسجن في الحمامات. وأجابوا عن قيام الحسين عليه السلام (١) وابن الزبير ويزيد بأنّ عدم جواز القيام إنّما هو في الإمام العدل إذا حدث فسقه بعد انعقاد الخلافة له وأمّا الفاسق قبل عقدها فاتفقوا على أنّها لا تنعقد لها و يزيد كان كذلك قبل انعقادها له، و قال الآبي: هذا ليس بشيء لأنّه وإن لم يجز عقدها للفاسق ابتداءً لكنّه إن انعقدت ودفعت إليه صار بمنزلة من حدث فسقه بعد انعقادها فلا يجوز القيام عليه، ولا يخفى ضعف هذا القول (٢). هذا ما ذكره في كتبهم وفي تفاسير أحاديثهم وأوصاف إمامهم و أنت إذا تأملت فيه علمت أنّ كلّ فاسق فاجر جاهل يصحّ أن يكون عندهم أوّلي الأمر و إماماً مفترض الطاعة، ثم قول المازري يجب طاعة الإمام في جميع الأمور إلاّ في معصية يفيد أنّ المأموم لا بدّ أن يكون عالماً بالأحكام والشرائع ليعلم أنّ قول إمامه في هذا موافق للشرع فيطيعه و في ذاك مخالف له، و إن أراد وجب على المأموم طاعته في كلّ ما لم يعلم مخالفته للشرع سواء كان مخالفاً للشرع في نفس الأمر أو لا لزوم أن يأمرنا الله سبحانه بإطاعة الجاهل فيما هو جاهلٌ و مخالف للشرع، فاعتبروا يا أوّلي الأبصار.

**قوله** ( يؤمنون بالحبّ والطاغوت ) قال الجوهري : الحبّ كلمة تقع على

\* بعد أن صاروا ملوكاً لا قبله فلم يكن نصيبهم من قبل الناس حتّى يكون عزلهم منهم (ش)  
(٢) راجع ص ٣٠٥ شرح ذلك مفصلاً .

(١) قوله « عن قيام الحسين (ع) و ابن الزبير » ما تكلف به متكلّموهم من الاجوبة أوهاهم نسجوها من غير معرفة بالواقع من الامور والحقائق الثابتة في النوااريخ والروايات المنقولة في صحاحهم التي يعترف علماءهم بها و الصحيح على مذهبهم ما ذكره عالم الحنابلة عبد الحي بن عماد و غيره من المطلعين غير المجازفين قال في شذرات الذهب: فما نقل عن قتلة الحسين والمتحاملين عليه يدل على الزندقة وانحلال الايمان من قلوبهم و تهاونهم بمنصب النبوة و ما أعظم ذلك فسبحان من حفظ الشريعة و شيد أركانها حتّى\*

لأئمة الضلالة والدعاة إلى النار: هؤلاء أهدى من آل محمد سبيلاً « أولئك الذين لعنهم الله و من يلعن الله فلن تجد له نصيراً » أم لهم نصيب من الملك » يعني الامامة

الصنم والكاهن والساحر ونحو ذلك، والطاغوت الكاهن والشیطان و كل رأس في الضلالة و هو قديكون واحداً قال تعالى « يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به » وقد يكون جمعاً قال تعالى « أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم » و قال القاضي: الجبت في الأصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله و قيل أصله الجبس و هو الذي لاخير فيه فقلبت سينه تاءً، و الطاغوت يطلق لكل باطل . **قوله** ( يقولون لأئمة الضلالة ) يريد أن المراد بالكتاب القرآن وبالذين يؤتون نصيباً منه طائفة من أهل الاسلام وهم يقولون بعد النبي ﷺ لأئمة الضلالة والدعاة إلى النار وهم الجبت و الطاغوت : هؤلاء أهدى سبيلاً أي أقوم ديناً و أرشد طريقاً من الذين آمنوا ظاهراً و باطناً وهم آل محمد ﷺ .

**قوله** ( فلن تجد لهم نصيراً ) أي ناصراً يدفع عنه اللعن و العذاب بشفاعته و غيرها . **قوله** ( أم لهم نصيب من الملك ) قال القاضي: «أم» منقطعة ومعنى الهمزة

«وانقضت دولتهم و على فعل الامويين و أمرائهم باهل البيت حمل قوله (ص) « هلاك امتي على ايدى اغيلمه من قريش » . و قال النفثازاني في شرح العقائد النسفية : اتفقوا على جواز اللعن على من قتل الحسين أو أمر به أو أجاز به أو رضيه به ، قال والحق أن رضا يزيد بقتل الحسين واستبشاره بذلك و اهانتة اهل بيت رسول الله (ص) مما تواتر معناه و ان كان تفصيله آحاداً قال فنحن لا نتوقف في شأنه بل في كفره لعنة الله عليه و على أنصاره و أعوانه انتهى . و ما أوقع كلام ابن العماد و ما أحسنه حيث تعجب بقاء الدين في مدة ملك بنى امية و جعله خارقاً للمادة و نسبه الى حفظ الله والا فالسبب الظاهري كان مقتضياً لان لايبقى للدين اسم و اثر مع عداوتهم و تسلطهم ثمانين سنة أو أكثر .

و أما قيام ابن الزبير على بنى امية فمقتضى ما ذكره المتكلمون منهم في شرائط الامام و البيعة ان يكون الامر بالعكس مما ذكروا هنا لان الناس بايعوا ابن الزبير قبل ان يتصدى مروان و ابنه عبد الملك للخلافة بل قبل أن يختلج بهالهما أنهما يصيران \*



والخلافة « فاذأ لا يؤتون الناس نقيراً » نحن الناس الذين عنى الله ، والتقير النقطة التي في وسط النواة « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » نحن الناس المحسودون على ما آتانا الله من الامامة دون خلق الله أجمعين « فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة و آتيناهم ملكاً عظيماً » يقول : جعلنا منهم الرّسل و الأنبياء والأئمّة فكيف يقرّون به في آل إبراهيم عليهم السلام وينكرونه في آل محمد عليه السلام « فمنهم من آمن به و منهم من صدّ عنه و كفى بجهنّم سعيراً » إنّ الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم ناراً كلّما نضجت جلودهم بدلّناهم جلوداً غير ها

إنكار أن يكون لهم نصيب من الملك. **قوله** ( فاذأ لا يؤتون الناس نقيراً ) أي لو كان لهم نصيب من الملك فاذأ لا يؤتون الناس ما يوازي نقيراً فكيف إذا لم يكن لهم نصيب منه وهم أدلاء و كيف ما زاد على التقير ، وفيه مبالغة في شدّة حرصهم و كمال عداوتهم للناس. **قوله** ( والتقير النقطة التي في وسط النواة ) قال : أهل اللّغة التقير النقرة التي في ظهر النواة والنقرة الحفرة و منه نقرة القفا ولعلّ المراد بالنقطة النقرة. **قوله** ( فكيف يقرّون ) إنكار للجمع بين هذا الاقرار والانكار إذ لا وجه له بل هو من باب الجمع بين المتناقضين لأنّ آل محمد عليهم السلام أيضاً آل إبراهيم عليهم السلام.

**قوله** ( فمنهم من آمن به ) أي فمن أهل الاسلام مثل أبي ذرّ و سلمان و غيرهم من الصحابة والتابعين إلى يوم القيامة من آمن بما آتينا آل محمد عليهم السلام أو آل إبراهيم عليهم السلام و منهم صدّ و أعرض ولم يؤمن به و كفى بجهنّم ناراً ذات لهب يعذب بها من لم يؤمن به إن ام تحلّ به عقوبة عاجلاً لمصلحة.

**قوله** ( إنّ الذين كفروا بآياتنا ) وهي الأئمّة من آل محمد عليهم السلام أو آل آيات

\* خليفة يوماً بل بايع مروان ، فيمن بايع ابن الزبير فكانت خلافة ابن الزبير عندهم خلافة صحيحة و ابن الزبير عندهم عادل جامع لشروط الامامة و بيّمه قبل بيعة مروان و عبد الملك فكان مروان و عبد الملك خارجين عليه بغير حق و كان على المتكلمين ان يبدوا وجهاً لنصح عمل مروان و ابنه في قيامهما على الامام العادل لا توجيه عمل ابن الزبير في قيامه عليهما (ش)

ليذوقوا العذاب إن الله كان عزيزاً حكيماً .

القرآنية الدالة على خلافتهم و هذا تأكيد لقوله «و كفى بهنم سعيراً» أو بيان إيضاح له و لذلك ترك العاطف : قوله ( كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ) قال القاضي : بأن يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى أو بأن يزال عنه أثر الاحراق ليعود إحساسه للعذاب كما قال «ليذوقوا العذاب» أي ليدوم ذوقه . وقيل يخلق مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس المدركة للألم إدراكها فلا محذور . قوله ( إن الله كان عزيزاً حكيماً ) أي إن الله كان عزيزاً قوياً غالباً

قوله في ص ٣٠٢ ولا يخفى ضعف هذا القول ، عقد الامامة عندنا بالنص وعند العامة على ما في المواقف بالنص والبيعة أيضاً . لنا وجه : الاول ان الامامة نيابة عن الرسول (ص) فلا يثبت بقول غيره . الثاني بيعة جميع الناس حضوراً لواحد غير معقول وبيعة جماعة قليلة منهم لا توجب حجة على غيرهم ولا تستلزم وجوب قبولهم و طاعتهم . الثالث أن القضاء وسائر المناصب لا تثبت بالبيعة اجمالاً فكيف الامامة الرابع ثبوت الامامة بالبيعة يؤدي الى الهرج والفساد اذ يمكن أن يبايع أهل العقد والحل في بلد لرجل وفي بلد آخر لرجل آخر فيتنزاعان كما اتفق بين عبدالله بن الزبير وعبد الملك بن مروان الخامس أن من شرائط الامامة العلم و العصمة ولا يعلم ثبوتهما في رجل الا الله تعالى وهذا هو الدليل الذي صرح به الامام (ع) في هذا الحديث والحديث السابق و يستفاد الوجه الآخر أيضاً من بعض ماسبق وقد اجابوا عن الوجه الاول باننا سلمنا أن الامامة نيابة عن الله والرسول لكن البيعة علامة على حكم الله تعالى نظير الاجماع الدال على حكم شرعي وفيه انكم ما اقمتم على كون البيعة حجة تثبت به حكم كالاجماع و في المواقف الواحد والاثنان من اهل الحل والعقد كاف لعلنا أن الصحابة مع صلابتهم في الدين اكتفوا بذلك كعقد عمر لابي بكر وعقد عبدالرحمن بن عوف لعثمان ولم يشترطوا اجتماع من في المدينة فضلا عن اجتماع الامة هذا ولم ينكر عليهم احد انتهى ، وهذا كلام يشهد نفسه بفساده وكيف لم ينكر عليهم أحد و الاختلاف في الامامة مشهور بين أهل العالم ومعروف بين ساكني الاقاليم السبعة وفي نفس كتاب المواقف باب في مسألة الامامة ودفع المخالفين بل قالوا اول اختلاف وقع في الاسلام اختلافهم في الامامة . وعن الوجه الثاني بان\*

٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله تبارك و تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » قال : نحن المحسودون .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن محمد الأحول ، عن حمزان بن أئين قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : قول الله عز وجل : « فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب » فقال : النبوة ، قلت :

على جميع الأشياء لا يقدر أحد أن يمنعه . عمّا يريد من العقوبة على المعصية وغيرها حكيماً يعاقب العاصي و يثبت المطيع على وفق حكمته .  
قوله (فقال النبوة) إطلاق الكتاب على النبوة باعتبار أنّه مستلزم لها؛ أو

\* بيعة أهل البيعة علامة حكم الله تعالى فيجب على من لم يحضر القبول كالشاهد والقاضي فإن حكمهما ثابت على من لم يشهد وفيه أنهم لم يقيموا دليلاً على كون البيعة علامة على حكم الله تعالى ونعلم أن كثيراً من الصحابة الذين اعتقدوا صلابتهم في الدين كما عايناه بن أبي سفيان و سعد بن وقاص امتنعوا من قبول خلافة أمير المؤمنين (ع) مع أن الذين بايعوه من أهل الحل والعقد بمد يوم الدار أكثر من الذين بايعوا أبابكر يوم السقيفة أضغاث مضاعفة بشهادة المؤرخين ، وتختلف عبد الله بن الزبير عن بيعة يزيد بن معاوية و واقعة الحسين بن علي عليهما السلام معه مشهورة . وأما حجية الشاهد والقاضي على الغائب فسفسطة والفرق بين الشهادة والبيعة ان صحة الشهادة لا يتوقف على رضا الشاهد ولا على رضا المشهود عليه ، و البيعة الصحيحة تتوقف على رضی الطرفين كالوكالة ولا يدل رضا من بايع على رضی غيره ، و أجابوا عن الوجه الثالث باننا لانسلم عدم ثبوت القضاء بالبيعة الامع وجود الامام وامكان الرجوع اليه وفيه أن هذا أيضاً سفسطة لان المراد بثبوت القضاء بالبيعة أن بعض أهل البلد اذا نصب قاضياً بالبيعة ولو مع عدم امكان الرجوع الى الامام أو عدم وجوده وجب على أهل هذا البلد الخضوع لحكمه ، و قبول قضائه قهراً جبراً وهذا مما لا يخلج ببال أحد ولا يدل عليه دليل ، نعم لا بأس بان يرجعوا الى رجل بالتراضى فيحكم بينهم بحكم الشرع . و أجاب شارح المواقف عن الرابع بأنه اذا بايع أهل بلد لرجل بالامامة وفي بلد آخر لرجل آخر حدث الفساد والفتن لكن\*

«الحكمة» ؟ قال : الفهم والقضاء ، قلت : « و آتيناهم ملكاً عظيماً » ؟ فقال : الطاعة .

٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي الصباح قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » فقال : يا أبا الصباح نحن والله الناس المحسودون .

باعتبار أنه عبارة عن المكتوب وإتياء النبوة كان مكتوباً في اللوح المحفوظ بقلم التقدير . قوله ( قال : الفهم والقضاء ) يعني أن الحكمة عبارة عن العلم بالله و أسرار التوحيد والقوانين الشرعية والقضاء بين الناس بالعدل فهي عبارة عن الحكمة النظرية والعملية و بناء الخلافة عليهما ،

قوله ( فقال الطاعة ) أي طاعة الخلق لهم في خصالهم وأفعالهم وأقوالهم وعقائدهم وهي ملك عظيم لا يوازيها شيء . (١)

\*عدم وجود الامام اشد ضرراً فيدفع بالاقول و فيه أنا لانسلم كونه اشد ضرراً بل يمكن أن يدعى خلافه لان النزاع والتخاصم بين الولاة والحكام في الملك والخراج اشد ضرراً و أكثر فتنة من التخاصم بين آحاد الرعية في حب ونعل وثوب مع أن هذا شيء لم يتفوه به عاقل من أول الخليقة الى عصرنا و كيف يمكن أن يوجب أحد كون الامام واحداً ففى جميع الارض ثم يجوز لكل بلد أن يبايعوا رجلاً للامامة المطلقة ويصححها ويأمر الناس جميعاً بالطاعة جميع هذه الامراء مع اختلافهم ومع ذلك يأمر أهل كل بية بالطاعة امام بلده خاصة ، وانما فر صاحب المواقف الى هذه الدعوى السخيفة لدم وجدان مناص يتخلص به فلم يبال بالتزام المتناقضات .

وأجاب عن الخامس بأن أبا بكر كان اماماً ولم يكن معصوماً فثبت عدم وجوب المعصية وفيه أنه دور ومصادرة . (ث)

(١) قوله « لا يوازيها شيء » الطاعة المطلقة لغير المعصوم قبيحة عند جميع عقلاء البشر لان غير المعصوم ربما يأمر بالقبيح ولذلك اتفقوا على ذم الحكومة المطلقة وعلى أن لا بد من تقييدها بشيء كما مر واختار صاحب تفسير المنار مذهباً يوفق به على زعمه بين ما يعتقد اهل السنة في الامامة وما اختاره النصارى و سائر الامم في عصرنا من الحكومة الدستورية قال بعد تفسير اولي الامر وانهم أهل الحل والمقديج على الحكام الحكم بما يقرره اولو الامر و تنفيذه و بذلك تكون الدولة الاسلامية مؤلفة من جماعتين أو ثلاث \*

٥- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن يزيد العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً» قال: جعل منهم الرسل والأنبياء والأئمة، فكيف يقرّون في آل إبراهيم عليهم السلام وينكرونه في آل محمد عليهم السلام؟ قال: قلت: «و آتيناهم ملكاً عظيماً»؟ قال: الملك العظيم أن جعل فيهم أئمة، من أطاعهم أطاع الله ومن عصاهم عصى الله، فهو الملك العظيم.

### ( باب )

أن الأئمة عليهم السلام هم العلامات التي ذكرها الله عز وجل في كتابه

١- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلّى بن محمد، عن أبي داود المسترق قال: حدثنا داود الجصاص قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: « وعلامات و بالنجم هم يهتدون » قال: النجم رسول الله عليه السلام والعلامات هم الأئمة عليهم السلام.

قوله (قال النجم رسول الله والعلامات هم الأئمة عليهم السلام) إطلاق النجم على رسول الله وإطلاق العلامات على الأئمة يقرب أن يكون من باب الحقيقة لأن النجم في الأصل الظاهر والطارق والأصل والنجوم الظهور والطلوع وهو عليه السلام ظاهر من مطلع

\* الأولى جماعة المبينين لأحكام الدين بمصر عنهم أهل العصر بالهيئة التشريعية . الثانية جماعة الحاكمين والمنفذين وهم الذين يطلق عليهم اسم الهيئة التنفيذية . والثالثة جماعة المحكمين في النزاع انتهى ، أقول أن ما تصوره أهل السنة من شرائط الإمام وظائفه وعزلهما لم يتحقق قط ولن يتحقق إلى يوم القيامة وعلى فرض تحققه فنسلم أنه ليس حكومة مطلقة لأن الخليفة عندهم موظف بتنفيذ أحكام الدين ولا يجوز له التخلف عنها وهذه حكومة مقيدة يرضى بها جميع المسلمين وليس بينه وبين الحكومة الدستورية فرق من جهة رضى الرعية بالأحكام الجارية عليهم ولكن يباينها من وجوه : الأول انه لا يجوز التشريع في الاسلام باتفاق جميع المذاهب بل أحكام المعاملات والسياسات مهيئة في الفقه \*

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أسباط بن سالم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام وأنا عنده عن قول الله عز وجل: «وعلامات وبالنجم هم يهتدون» فقال: رسول الله صلى الله عليه وآله والنجم والعلامات [هم] الأئمة عليهم السلام.

الحقّ وطالع من أفق الرّحمة وأصل لوجود الكائنات أخرجه الله تعالى من نوره وأظهره من معدن علمه وحكمته، وجعله نورانيّ الذّات والصفات لرفع ظلمة الجهالة في بيداء الطبايع البشريّة وفيقاء اللّواحق النّاسوتيّة، والعلامة ما يعرف

\* كل فريق على مذهبه وليس موضع للقوة المقننة تشرع حكماً لا يوافق احكام الشريعة ولا يجوز على احد قبولها فاذا وضعوا حكماً فى النكاح أو الطلاق أو البيع أو الحدود ومخالفاً للشرع فهو باطل وان كان مماسكت عنه الشرع فهو غير ملزم أيضاً ان لم يريدوا لم يطيعوا وليس عليهم مؤاخذة فليس فى دين الاسلام قوة تشريعية غير ما قرره الشريعة وبينه العلماء. الثانى ان الهيئة التنفيذية أو القوة المجرية بناء على مذهب أهل السنة والجماعة وان كانت مقيّدة مشروطة باحكام الشرع وموظفة بمراعاتها كما ان الحكومة الدستورية مقيّدة بطاعة القوة التشريعية لكن أهل عصرنا اخترعوا وسائل لتحقيق هذا المقصود و عزل الحكام ان تخلفوا من غير تهيج فتن و قتل و نكبة بل بمجرد اظهار المندوبين عدم الرضا بهم ولم يبين متكلموا أهل السنة طريقاً لعزل الخليفة يمكن ان يتحقق بغير الحرب و اراقة الدماء و تهيج الفتن . الثالث ان فى الحكومة الدستورية يطلب آراء جميع اهل البلاد من كل قرية و بلد صغير أو كبير فى كل صقع من الاصقاع فيرسلون مندوباً ويتشاورون و لم يشترط اهل السنة فى نسب الخليفة ذلك حتى فى خلافة أبى بكر و هو أحق من يستأهل لها عندهم وقد كان أهل جزيرة العرب عند رحلة رسول الله (ص) مؤمنين أو مسلمين و لم يكن فى سقيفة بنى ساعدة الاجماعه قليلة لم يكن فيهم مندوب من شىء من البلاد و القبائل بل ولا من اهل المدينة و لم يبينوا للمسلمين أن لهم رأياً ولا أنهم مختارون فى البيعة بل واجهوا كل من اظهر الخلاف بالسيف و كل متعقب بالقتل والنكال والطرده و النسبة الى الارتداد حتى استتب الامر لابی بكر وأكثر الناس سكتوا منتظرين لتصميم امير المؤمنين (ع) والذين معه حتى رأى المصلحة فى الموافقة بعد وفاة فاطمة سلام الله عليها فتبهم الناس و قد قال قائلهم لابی بكر انه لن يتم لك الامر حتى يبايعك على عليه السلام. (ش)

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء قال: سألت الرضا عليه السلام عن قول الله تعالى: «وعلامات وبالنجم هم يهتدون» قال: نحن العلامات والنجم رسول الله ﷺ.

### (باب)

أن الآيات التي ذكرها الله عز وجل في كتابه هم الأئمة (ع)

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن أحمد بن هلال، عن أمية بن علي، عن داود الرقي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: «وما تعني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون» قال: الآيات هم الأئمة والنذر هم الأنبياء عليهم السلام.

٢- أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن موسى بن محمد العجلي، عن يونس بن يعقوب رفعه، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «كذبوا بآياتنا كلها» يعني الأوصياء كلهم.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن أبي عمير أو غيره عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك إن الشيعة يسألونك عن تفسير هذه الآية «عم يتساءلون عن النبأ العظيم» قال: ذلك إلي إن شئت أخبرتهم

به الشيء، ومنه علامة الطريق التي وضعها صاحب الدولة، والشفقة على خلق الله تعالى لئلا يضل المسافرون والأئمة عليهم السلام علامات للطرق الإلهية والقوانين الشرعية والنواميس الربانية وضعهم النبي ﷺ بأمر الله تعالى لئلا يضل الناس بعده بالاهتداء بأطوارهم والافتداء بآثارهم، فالناس بأعلامهم يرشدون ويهتدون. قوله (قال الآيات هم الأئمة والنذر الأنبياء عليهم السلام) الآيات جمع الآية وهي العلامة والأصل أوية بالتحريك قال سيبويه موضع العين من الآية واو. وقد مر أن الأئمة عليهم السلام علامات لمعرفة الطريقة الإلهية والمنذر جمع النذير بمعنى المنذر، وإنما يجيء في تفسير النذر بالأنبياء كما جاء به في تفسير الآيات بالأئمة لأن احتمال التردد إنما هو في هذا لا في ذاك.

وإن سئمت لم أخبرهم ثم قال: لكنني أخبرك بتفسيرها، قلت: «عم يتساءلون؟» قال: فقال: هي في أمير المؤمنين صلوات الله عليه، كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ما لله عز وجل آية هي أكبر مني ولا لله من بناء أعظم مني.

### ( باب )

ما فرض الله عز وجل ورسوله (ص) من الكون مع الأئمة عليهم السلام

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن ابن أذينة، عن بريد بن معاوية العجلي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل

**قوله** ( «عم يتساءلون عن النبأ العظيم» ) قال القاضي وغيره: «عم أصله عما فحذف الألف ومعنى هذا الاستفهام تفخيم شأن ما يتساءلون عنه فإنه لفخامته خفي جنسه فيسأل عنه، وقوله «عن النبأ العظيم» بيان لشأن المفخم أو صلة «يتساءلون» و «عم» متعلق بمضمر مفسر به. **قوله** ( «إن شئت أخبرتهم وإن شئت لم أخبرهم» ) سيجيء أنه وجب على الناس الرجوع إليهم في المسائل وغيرها وأنه لم يجب عليهم الجواب إن اقتضت المصلحة تركه.

**قوله** ( «كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول » ) دل على أن ما في القرآن من الآيات والنبأ كان أمير المؤمنين عليه السلام رأسها وأصلها، وتفسير النبأ العظيم بأمير المؤمنين عليه السلام موجود من طرق العامة أيضاً، قال صاحب الطرايف: روي الحافظ محمد بن مؤمن الشيرازي وهو من علماء المذاهب الأربعة وثقاتهم في كتابه في تفسير قوله تعالى «عم يتساءلون عن النبأ العظيم» الذي فيه مختلفون. كلاً سيعلمون. ثم كلاً سيعلمون» باسناد عن السدي يرفعه قال: أقبل صخر بن حرب حتى جلس إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد هذا الأمر لنا من بعدك أم لمن؟ قال ﷺ: يا صخر الأمر بعدي لمن هو مني بمنزلة هارون من موسى عليه السلام؟ فأُنزل الله عز وجل «عم يتساءلون عن النبأ العظيم» يعني يسألك أهل مكة عن خلافة علي بن أبي طالب الذي هم فيه مختلفون منهم المصدق بولايته وخلافته، ومنهم المكذب، قال: «كلاً» وهو ردع عليهم «سيعلمون» أي سيعرفون خلافته بعدك أنها حق تكون ثم



« اتقوا الله و كونوا مع الصادقين » قال: إيانا عنى .

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألت عن قول الله عز وجل: « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و كونوا مع الصادقين » قال: الصادقون هم الأئمة والصدّيقون بطاعتهم.

٣- أحمد بن محمد، و محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عبد الحميد عن منصور بن يونس، عن سعد بن طريف، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من أحبّ أن يحيى حياة تشبه حياة الأنبياء و يموت ميتة تشبه ميتة الشهداء و يسكن الجنان التي غرسها الرّحمن فليتلّ علياً و ليوال وليه وليقتد بالأئمة

كلاّ سيعلمون، أي يعرفون خلافته و ولايته إذ يسئلون عنها في قبورهم فلا يبقى ميت في شرق و لا غرب و لا في برّ و لا في بحر إلا منكر و نكير يسألانه عن ولاية أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام بعد الموت يقولان له: من ربك؟ و ما دينك؟ و من نبيك؟ و من إمامك؟

قوله ( قال: إيانا عنى ) سرّ ذلك أنّه ليس المراد بالصادقين الصادقين في الجملة إذ ما من أحد إلاّ و هو صادق في الجملة حتّى الكافر و الله سبحانه لا يأمر بالكون معه بل المراد بهم الصادقون في أيمانهم و عهودهم و قصودهم و أقوالهم و أخبارهم و أعمالهم و شرايعهم في جميع أحوالهم و أزمانهم و هم الأئمة المعصومون من العترة الطاهرة لأنّ كلّ من سواهم لا يخلو عن الكذب في الجملة.

قوله ( والصدّيقون بطاعتهم ) أي بطاعة الأئمة والصدّيق الذي يصدّق قوله بالعمل، والأمر بالكون معهم باعتبار أنّهم مع الأئمة.

قوله ( تشبه حياة الأنبياء ) في دوام الاستقامة في الدّنيا من جميع الجهات. قوله ( تشبه ميتة الشهداء ) في الاتّصاف بالسعادة في الآخرة من جميع الوجوه ، والميتة بالكسر كالجلسة الحالة، يقال: مات فلان ميتة حسنة.

قوله ( غرسها الرّحمن ) المراد بغرسه إياها إنشاءها بقول « كن » و مجرد التقدير والإيجاد ، تشبيهاً له بالغرس المعهود و فينا لقصد الإبانة و الإيضاح ، و في لفظ الرّحمن إيماء إلى أنّ إنشاءها بمجرد الرّحمة الكاملة و مقتضاها لا

من بعده فأنهم عترتي خلقوا من طينتي، اللهم أرزقهم فهمي وعلمي، وويل للمخالفين لهم من أمّتي، اللهم لاتنلهم شفاعتي.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن النضر بن شعيب، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة الثمالي قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن الله تبارك و تعالى يقول: استكمال حجّتي على الأشقياء من أمّتك: من ترك ولاية

لأجل الاستحقاق لدلالة الروايات على أن أحداً لا يدخل الجنة بالاستحقاق وإنما يدخلها بالتفضّل بعد القابلية المكتسبة، وفي بعض النسخ «غرسها الله».

قوله (فإنهم عترتي خلقوا من طينتي) عترة الرّجل نسله ورهطه الأدون والطينة الخلقة والجبلة والأصل، والفهم العلم يقال: فهمت الشيء فهماً أي علمته. وقديراد به جودة الذّهن وشدّة ذكائه وهو المراد ههنا لذكر العلم بعده، والويل كلمة العقاب، وواد في جهنم لو أرسلت إليه الجبال لذابت من حرّه، والمراد بالأئمة الأئمة المجيبة بقرينة الإضافة وتخصيص مخالفتهم بالعترة، وقوله (لا تنلهم شفاعتي) يقال: نال خيراً إذا أصابه وأناله غيره، وإنما دعا الله سبحانه بأن لا ينيلهم شفاعته مع أن الشفاعة فعل اختياريّ، فله أن لا يشفع لهم لأنّه قديدعو ويشفع للأئمة إجمالاً فطلب منه سبحانه أن لا يدخلهم تحت هذه الشفاعة الإجمالية على أن المقصود هو الإخبار بأنّ شفاعته لا ينالهم لخروجهم تلك المخالفة عن دينه فلا ينالهم شفاعته كما لا ينال سائر الملل الباطلة.

قوله (استكمال حجّتي على الأشقياء من أمّتك) الله تعالى حجّة على جميع الأشقياء من هذه الأئمة ومالم يبلغ حجّته على حدّ الكمال بحيث لا يكون للمججوج معذرة ولا وسيلة يدفع بها حجّته لا يعدّ به ولا يطرده عن رحمته. وكمال حجّته عليهم بترك ولاية علي والأوصياء من بعده عليهم السلام: وأمّا من لم يتركها واعتقد بها فله وسيلة عظيمة يدفع بها تلك الحجّة نظير ذلك أن من أساء أدبك وتعرّض لعقوبتك ثمّ جاءك معتذراً بأنّه أتى بأحبّ الأشياء عندك فإنّه يدفع بتلك الوسيلة عن نفسه استحقاق عقوبتك. الحمد لله الذي أكرمنا بالإقرار

عليّ و والى أعداءه و أنكر فضله و فضل الأوصياء من بعده، فإنّ فضلك فضلكم و طاعتك طاعتهم و حقك حقهم و معصيتك معصيتهم و هم الأئمة الهداة من بعدك جرى فيهم روحك و روحك [ما] جرى فيك من ربك و هم عترتك من طيبتك و لحكمك و دمك و قد أجرى الله عزّ وجلّ فيهم سنتك و سنة الأنبياء قبلك، و هم خزّاني على علمي من بعدك حقّ عليّ، لقد اصطفيتهم و اتتجبتهم و أخلصتهم و ارتضيتهم، و نجى من أحبهم و والا هم و سلّم لفضلهم، و لقد آتاني جبرئيل عليه السلام بأسمائهم و أسماء آبائهم و أحبائهم و المسلمين لفضلهم.

بفضل عليّ أمير المؤمنين و بفضل أوصيائه عليهم صلوات الله أجمعين.

**قوله** ( من ترك ولاية عليّ ) المراد بولايته ولايته على جميع الأمة بعد النبي صلّى الله عليه وآله بالأصل، فمن أنكرها فقد كملت عليه حجة الله تعالى، سواء أنكرها مطلقاً كالخوارج أو أنكرها بالأصل كالثلاثة و أتباعهم.

**قوله** ( فإنّ فضلك فضلكم ) إذا كان فضلهم عين فضلك فمن أنكر فضلهم فقد أنكر فضلك و من أنكر فضلك فقد استكمل حجتي عليه، ولو قيل : فإنّ فضلهم فضلك لكان أيضاً صحيحاً لكن المذكور أحسن كما لا يخفى.

**قوله** ( جرى فيهم روحك و روحك ما جرى فيك من ربك ) الروح بالضمّ ما يقوم به الجسد و تكون به الحياة؛ والرّحمة القرآن والحياة الدائمة و روح القدس و قد مرّ تفسيره و أنّه مع النبيّ و بعده مع الأئمة، و بالفتح الإسترخاء و الرّزق البدنيّان أو عقليّان و يجوز ضمّ الرّاء في الموضعين و إرادة كلّ واحد من المعاني المذكورة، و يجوز أيضاً ضمّها في الأوّل و فتحها في الثاني، و لفظ «ما» ليس في بعض النسخ. **قوله** ( و قد أجرى الله فيهم سنتك ) السنّة الطريقة و المراد بها العلم والعمل والإرشاد و قد يأتي السنّة بمعنى الصورة والصفة كما مرّح به في الفايق وهي عبارة عمّا ذكر. **قوله** ( و هم خزّاني على علمي ) شبههم بالخزّان في الحفظ والضبط والمنع و الإعطاء والأمانة كما هو شأن الخزّان. **قوله** ( و أخلصتهم ) أي جعلتهم خالصةً للنفس، بريئةً من كلّ عيب.

٥- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب، عن أبي المغراء، عن محمد بن سالم، عن أبان بن تغلب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أراد أن يحيى حياته ويموت ميتتي ويدخل جنة عدن التي غرسها الله ربّي بيده فليتولّ عليّ بن أبي طالب وليته ، وليعاد عدوّه ، وليسلم للأوصياء من بعده ، فانهم عترتي من لحمي ودمي ، أعطاهم الله فهمي و علمي ، إلى الله أشكو أمر أمتي ، المنكرين لفضلهم ، القاطعين فيهم صلتني وأيم الله ليقتلنّ ابني لأنّ الله شفّاعتي .

٦- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن موسى بن سعدان، عن عبد الله بن القاسم، عن عبد القهار، عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سرّه أن يحيى حياته ويموت ميتتي ويدخل الجنة التي وعدّ فيها

**قوله ( ويدخل جنة عدن التي غرسها الله ربّي بيده )** العدن الإقامة ومنه جنة عدن أي جنة إقامة وقيل هي اسم لمدينة الجنة وهي مسكن الأنبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل، والناس سواهم في جنّات حولها وقيل : هي قصر لا يدخله إلا نبيٌّ أو صدّيقٌ أو شهيدٌ أو إمامٌ عدلٌ وقيل : العدن نهر على حافتيه جنّات. والأوّل أصوب لأنّ العدن اسم للإقامة من عدن بالمكان إذا أقام به، والله سبحانه وعدها المؤمنين والمؤمنات بقوله تعالى «ومساكن طيبة» الآية فلا معنى للتخصيص وقوله «بيده» معناه بقدرته أو لنعمته على أن يكون الباء بمعنى اللام لأنّ الجارحة محالٌ على الله سبحانه، ولا يرد أن حملها على القدرة بعيدٌ لأنّ كل شيء بقدرته لأنّ المراد التأكيد والبيان أو التخصيص للتنبيه على أنها ليست كجنّات الدنّيا المخلوقة عن وسائط من غرس وغيره وإنّما أنشأها بقول «كن» وإضافها إلى نفسها تشريعاً . **قوله ( القاطعين فيهم صلتني )** أي اتصالي إن كان مصدراً و أصله وصلي والتاء عوض عن الواو، أو جائزتي إن كان اسماً، و تلك الجائزة هي الخلافة التي أودعها فيهم . **قوله ( وأيم الله )** أيمن الله بضمّ الميم والنون من ألفاظ القسم وألفه ألف وصل عند أكثر النحويّين ولم يجيء في الأسماء ألف

ربّي و يتمسك بقضيب غرسه ربّي بيده فليتولّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام وأوصياءه من بعده، فانّهم لا يدخلونكم في باب ضلال ولا يخرجونكم من باب هدى ، فلا تعلّموهم فانّهم أعلم منكم ، وإنّي سألت ربّي أن لا يفرّق بينهم وبين الكتاب حتّى

الوصل مفتوحة غيرها و قد تدخل عليه اللام لتأكيد الابتداء تقول ليمُنُ الله فنذهب الألف في الوصل وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف والتقدير أيمُنُ الله قسمي وربما حذفوا منه النون وقالوا أيم الله بفتح الهمزة وكسرها.

**قوله** ( و يتمسك بقضيب غرسه ربّي بيده ) القضيب الغصن ، ولعلّ المراد يتمسك بقضيب غرس الله تعالى أصله في الجنّة التي فيها رسول الله عليه السلام ويدخل فيها ، ويحتمل أن يكون هذا على نحو من التمثيل والتشبيه لأنّ محبة علي عليه السلام كشجرة غرسها الله تعالى في الجنّة ، ومن تمسك بغصن من أغصانها دخل فيها .

**قوله** ( فانّهم لا يدخلونكم ) فيه رمز إلى أنّ غيرهم من اللّصوص المتغلّبة يدخلون الناس في باب ضلالة ويخرجونهم من باب هدى ، وإن تصفحت كتبهم رأيتهم حرفوا دين الله وجدت أكثر أحكامهم مخالفة للكتاب في السنّة .

**قوله** ( فلا تعلّموهم فانّهم أعلم منكم ) قال القرطبيّ و هو من أعظم علمائهم كان لعلي رضي الله عنه من الشجاعة والعلم والحلم والزّهد والورع وكرم الأخلق ما لا يسعه كتاب ، وقال الآمدي : لا يخفي أنّ عليّاً رضي الله عنه كان مستجمعاً لخلال شريفة ومناقب منيفة بعضها كاف في استحقاق الإمامة وقد اجتمع فيه من حميد الصفات وأنواع الكمالات ما تفرّق في غيره من الصحابة و كان من أشجع الصحابة وأعلمهم وأزهدهم وأفصحهم وأسبقهم إيماناً وأكثرهم جهاداً بين يدي رسول الله عليه السلام وأقربهم نسباً وصهرأ منه ، وكان معدوداً في أوّل الجريدة وسابقاً إلى كلّ فضيلة ، وقد قال فيه ربّاني هذه الأُمّة ابن عباس رضي الله عنه .

**قوله** ( وإنّي سألت ربّي أن لا يفرّق بينهم وبين الكتاب ) قال صاحب الطرائف : في كتاب المناقب لابن مردويه بإسناده إلى ثابت مولى أبي ذرّ عن أمّ سلمة قال : سمعت رسول الله عليه السلام يقول « عليّ مع القرآن و القرآن معه لا يفترقان

يردا عليّ الحوض» هكذا - وضمّ بين أصبعيه - وعرضه ما بين صنعاء إلى أيلة، فيه قدحان فضّة وذهب عدد النجوم

حتى يردا عليّ الحوض و مثله روى أحمد بن حنبل بإسناده عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وبإسناده عن زيد بن أرقم عنه عليه السلام وسند كرهما في موضعه إن شاء الله تعالى. وفيه دلالة واضحة على التلازم بينهم وبين الكتاب فلا يجوز مخالفتهم في أمر من الأمور وإلا لزم مخالفة الكتاب.

**قوله** ( هكذا وضمّ بين أصبعيه ) يعني السبّابتين والغرض من هذا التشبيه هو الإيضاح ، **قوله** ( و عرضه ما بين صنعاء إلى أيلة ) مثله مروى من طرق العامة ، واتفقت الأئمة على أنّ له عليه السلام حوضاً في الآخرة . قال عياض : صنعاء ممدوداً قصبة من بلاد اليمن و بالشام صنعاء أخرى لكن المراد بهذه التي هي باليمن وقد جاء في خبر آخر « ما بين أيلة و صنعاء اليمن » و أيلة بفتح الهمزة و سكنون الباء مدينة معروفة نصف ما بين مكّة ومصر . و قيل هي جبل ينبع بين مكّة والمدينة وقال صاحب القاموس : أيلة جبل مكّة والمدينة قرب ينبع وبلد بين ينبع و مصر و عقبتهما معروفة وإيلة بالكسر قرية بباخرز ، و موضعان آخران أقول : بيّن هنا عرض الحوض وحده دون طوله أيضاً يأتي في كتاب الرّوضة الحديث القدسي في وصف النبي صلى الله عليه وآله « له حوض أكبر من مكّة إلى مطلع الشمس من رحيق مختوم ، فيه آنية مثل نجوم السماء و أكواب مثل مدر الأرض - الحديث » فلا بدّ من حمل هذا المقدار على المقدار الطولي للمجمع ، بين الحديثين ويفهم من كلام العامة أنّه مربع متساوي الأضلاع ، وفيه زيادة بحث يجيء في كتاب الرّوضة إن شاء الله تعالى . **قوله** ( فيه قدحان ذهب و فضّة عدد النجوم ) في أطرافه و نواحيه ، والقدحان بضمّ القاف و سكنون الدّال جمع القدح بالتحريك وهو ما يشرب منه ، والظاهر حمله هذا العدد على ظاهره إذ لا مانع شرعاً ولا عقلاً يمنع منه ، و يحتمل حمله على إفادة الكثرة كما قيل : في قوله تعالى « و أرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون » و منه كدّمته في هذا ألف مرّة وهو من باب المبالغة المعروف لغة و

٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن فضالة بن أيوب عن الحسن بن زياد، عن الفضيل بن يسار، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: «وإنَّ الرُّوحَ والرَّاحَةَ والفَلَاحَ والعونَ والنَّجَاحَ والبركةَ والكرامةَ والمَغْفرةَ والمَعافاةَ واليسرَ والبِشْرَى والرِّضوانَ والقربَ والنصرَ والتمكّنَ والرَّجاءَ والمحبّةَ من الله عزّ وجلّ لمن تَوَلَّى عليّاً وَاثَمَ بِهِ و برى عن عدوّه و سَلَّمَ لفضله و للأوصياء من بعده

عرفاً ولا يعد كذباً لكن يشترط في إباحته أن يكون المكتني عنه بذلك كثيراً ولا يجوز أن يقال ذلك في القليل.

**قوله** ( قال أبو جعفر عليه السلام إنَّ الرُّوحَ ) الرُّوح وما عطف عليه مسند إليه وقوله «من الله عزّ وجلّ» متعلّق بكلّ واحد من الأمور المذكورة ، وقوله «لمن تَوَلَّى عليّاً» مسند، والرُّوح بفتح الرَّاء الرُّزْقُ ووجدان رائحة الجنّة و نحوها ممّا تلمذُ به النفس كما صرّح به في الفائق، وبضمّها الحياة الأبدية والنعمة الأخروية والرَّحمة الربّانية وغيرها من المعاني المذكورة والرَّاحَة خلاف المشقّة وهي جسمانيّة و روحانيّة والفَلَاحُ في بعض النسخ والفلاح الفوز والبقاء والنجاة والعون الظاهر على الأمر والجمع أعوان وقد يأتي مصدراً بمعنى الإمداد، والنجاح والنجح الظفر بالحوائح، والبركة الزيادة والنماء في الأموال والأعمال، والكرامة اسم من الأكرام وهو الإعزاز والاحترام، والمغفرة مصدر كالغفر والغفران بمعنى تغطية الذنوب وسترها، والمعافاة مصدر بمعنى دفاع المكروهات والعفو عن الزلّات واليسر في العيش وفي الحساب خلاف العسر فيهما والبشرى عند الموت وغيره إرادة ما يوجب سروراً والإخبار به ، والرِّضوان بكسر الرَّاء و ضمّهم الرِّضاء هو مقصوداً مصدراً ممدوداً اسم منه، والنصرة اسم من نصره على عدوّه إذا أعانته عليه، والتمكّن الاقتدار على جلب المنافع ودفع المكاره يقال: مكّنه الله من الشيء و أمكّنه بمعنى: واستمكن الرّجل من شيء وتمكّن منه بمعنى ، والرَّجاء بالمدّ الأمل ولا يكون إلا بالخير والمحبّة من الخلق ميل النفس و شوقها إلى أمر مرغوب و من الله تعالى الإحسان والإيناع وإفاضة الخيرات لمن يحبّه.

حقاً عليّ أن أدخلهم في شفاعتي وحقّ على ربّي تبارك و تعالى أن يستجيب لي فيهم، فانّهم أتباعي و من تبعني فانّه منّي.

### (باب)

أن أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام

١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن عجلان، عن الوشاء، عن عبد الله بن عجلان عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون» [قال] قال رسول الله ﷺ: «الذكر أنا والأئمة أهل الذكر» وقوله عز وجل:

**قوله** (وحقاً عليّ) مفعول مطلق لفعل محذوف أي حقّ حقاً ، يعني وجب وجوباً عليّ أن أدخلهم في شفاعتي لتحقيق شرائط الشفاعة وقابليتها.

**قوله** (و حقّ على ربّي) جملة فعلية معطوفة على فعلية سابقة وقوله « فانّهم » تعليل لثبوت الحقّ في الموضوعين فانّ شفاعته معدّة للتابع له المذنب من حزبه والله سبحانه لا يخالف وعده في قبول شفاعته.

**قوله** ( قال رسول الله ﷺ الذكر أنا والأئمة أهل الذكر ) سمّي رسول الله ﷺ ذكراً لأنّه يذكر بالوعظ والنصيحة كما سمّي بشيراً و نذيراً لأنّه يبشّر بالثواب و ينذر بالعقاب . وذكر ابن العربي عن بعضهم أنّ الله تعالى ألّف اسم و للنبيّ ﷺ كذلك و ذكر منها على التفصيل بضعا وستين. و قال عياض: له ﷺ أسماء جاءت في الآيات والروايات جمعنا منها كثيراً في كتاب الشفاء . و ينبغي أن يعلم أنّ الذكر يطلق على القرآن أيضاً لأنّه موعظة و تنبيه فلو فسّر الذكر بالقرآن لكن أيضاً صحيحاً و كان الأئمة أهل الذكر. لكن التفسير الأوّل لكونه من صاحب الشرع مقدّم عليه (١) ومثل هذا التفسير مروى من طرق العامة أيضاً، قال صاحب الطرائف روى الحافظ محمد بن مؤمن الشيرازي في الكتاب

(١) قوله « مقدم عليه » ينبغي أن يكون التفسير هنا بمعنى المدلول الالتزامي لانه

إذا كان قول أهل الخبرة من علماء أهل الكتاب حجة في كون الانبياء بشراً لأملاكه كان قول النبي (ص) والأئمة حجة بطريق أولى. (ش)



« و إنّه لذكرٌ لك و لقومك وسوف تسألون » قال أبو جعفر عليه السلام : نحن قوموه نحن المسؤولون.

٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن أورمة، عن عليّ بن حسان، عن عمّه عبد الرّحمن بن كثير قال: قلت: لأبي عبد الله عليه السلام : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون » قال : الذّكر محمد عليه السلام ونحن أهله المسؤولون ، قال: قلت: قوله: « و إنّه لذكرٌ لك و لقومك وسوف تسألون » قال: إيانا عنى و نحن أهل

الذي استخرجه من التفاسير الاثنى عشر و هو من علماء الأربعة المذاهب وثقاتهم في تفسير قوله تعالى « فاسألوا أهل الذّكر إن كنتم لاتعلمون » باسناده إلى ابن عباس قال: أهل الذّكر يعني أهل بيت محمد عليه السلام عليّ و فاطمة والحسن والحسين عليهم السلام وهم أهل العلم والعقل و البيان ، وهم أهل بيت النبوة و معدن الرّسالة و مختلف الملائكة والله ما سمى الله المؤمن مؤمناً إلا كرامة لأئمة المؤمنين عليهم السلام و روى الحافظ محمد بن مؤمن هذا الحديث من طريق آخر عن السفينان الثوري عن السدي عن الحارث بأنّ من هذه العبارة .

**قوله** ( و قوله تعالى و إنّه لذكر لك ) عطف على قول الله تعالى و الضمير المنصوب راجع إلى القرآن و فسّر الذّكر هنا بالشرف يعني أنّ القرآن لشرف لك و لقومك وسوف تسألون يوم القيامة عنه و عن القيام بأمره و تبليغه وحفظ ما فيه. **قوله** ( قال أبو جعفر عليه السلام : نحن قوموه ) أي قوم النبيّ و إن كان أعمّ منهم لكنّه عليه السلام أعرف بمنار القرآن و موارده مع ما في الإضافة من إفادة الاختصاص و نحن المسؤولون عنه يوم القيامة، وفيه على هذا التفسير التفات من الغيبة إلى الخطاب أو تغليب الحاضرين على الغائب إن دخل النبيّ في المسؤولين.

**قوله** ( قال الذّكر محمد و نحن أهله المسؤولون ) أي نحن أهل الذين أمر الله تعالى كلّ من لم يعلم بالسؤال عنهم .

**قوله** ( قال: إيانا عنى ) أي إيانا عنى بالقوم و نحن أهل الذّكر الذي

الذكر ونحن المسؤولون.

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء قال: سألت الرضا عليه السلام فقلت له: جعلت فداك «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون» فقال: نحن أهل الذكر ونحن المسؤولون، قلت: فأنتم المسؤولون ونحن السائلون؟ قال: نعم، قلت: حقاً علينا أن نسألكم؟ قال: نعم، قلت: حقاً عليكم أن تجيبونا؟ قال: لا ذاك إلينا إن شئنا فعلنا وإن شئنا لم نفعل، أما تسمع قول الله تبارك و تعالى: «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب».

٤- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر ابن سويد، عن عاصم بن حميد، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز و -

هو القرآن هنا ونحن المسؤولون عنه يوم القيامة.

**قوله** ( قال لاذك إلينا ) الظاهر أن كل أحد يجب عليه السؤال مع عدم علمه عن أهل الذكر ولا يجب عليهم جواب كل أحد لأن بعض السائلين قد يكون منكراً لفضلهم وراذ القواهم فقد يكون ترك الجواب أولى من الجواب وقد يكون واجباً وقد يكون الجواب على وجه التقية متعيناً وبعضهم قد يكون مقرراً بفضلهم، ولكن في ترك الجواب مصلحة يعرفها الإمام دونه فيجوز له ترك الجواب تحصيلاً لتلك المصلحة كما ترى في سؤا لهم عن تعيين ليلة القدر مراراً وهم أجابوا عنه مجملات من غير تعيين و سؤا لهم عن القضاء والقدر وسؤا لهم عن الشيء ولم يعملوا بما علموا و سؤا لهم عن الشيء مع عدم قدرتهم على ضبطه وأمثال ذلك.

**قوله** ( أما تسمع قول الله تبارك و تعالى ) استشهد لما ذكر من ثبوت التخيير في الجواب و تركه بقوله تعالى خطاباً لسليمان عليه السلام «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب» أي هذا الذي أعطيناك من الملك والعلم عطاؤنا فأعط من شئت و امنع من شئت حال كونك غير مجاسب على الاعطاء والمنح لتفويض التصرف على وجه المصلحة إليك، ووجه الاستشهاد أن هذا غير مختص بسليمان عليه السلام بل جاز في جميع الأنبياء والأوصياء عليهم السلام.

جلّ : « وإنّه لذكر لك و لقومك وسوف تسألون » فرسول الله ﷺ الذكر وأهل بيته ﷺ المسؤولون وهم أهل الذّكر .

٥- أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حمّاد، عن ربعي، عن الفضيل عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك و تعالى : « وإنّه لذكر لك و لقومك وسوف تسألون » قال: الذكر القرآن و نحن قومه و نحن المسؤولون.

٦- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل ، عن منصور بن يونس، عن أبي بكر الحضرمي قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام و دخل عليه الورداً خو الكمية فقال: جعلني الله فداك اخترت لك سبعين مسألة ما تحضرني منها مسألة واحدة؟ قال: ولا واحدة يا ورد؟ قال: بلى قد حضرني منها واحدة، قال: و ما هي؟ قال : قول الله تبارك و تعالى : « فاسألوا أهل الذّكر إن كنتم لا تعلمون » من هم؟ قال: نحن، قال: قلت: علينا أن نسألكم؟ قال: نعم، قلت: عليكم أن تجيبونا؟ قال: ذاك إلينا.

٧- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن من عندنا يزعمون أن قول-

**قوله** ( فرسول الله ﷺ الذّكر ) المفهوم من هذه الآية أن القرآن ذكر ولذا فسّره به في الخبر الآتي فلا بدّ أن يقدر « ذو » أو يقال: كون القرآن ذكراً يستلزم كون الرسول ذكراً لتحقيق وجه التسمية فيه، أو يقال: هذا التفسير بالنظر إلى الواقع لا إلى مدلول الآية و هذا بعيد جداً لأن سوق الكلام يأباه فليتنامل.

**قوله** ( أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد ) لعلّ المصنّف روى عن أحمد بن محمد أو عن كتابه بلا واسطة و يحتمل حذف العدّة هنا بقرينة السابق و في بعض النسخ المصحّحة « و بهذا الإسناد عن الحسين بن سعيد » وهو الأظهر.

**قوله** ( قال: ولا واحدة يا ورد ) كأنّه عطف على مقدّر أي ما يحضرك كلّها ولا واحدة و إنّما اقتصر على المعطوف لأنّ التعجب فيه .

**قوله** ( قال : بلى قد حضرني منها واحدة ) تجدد حضورها بعد قوله : ما

الله عز وجل : « فاسألوا أهل الذِّكر إن كنتم لاتعلمون » أنتم اليهود والنصارى ، قال : إذا يدعونكم إلى دينهم ، قال : - قال بيده إلى صدره - نحن أهل الذِّكر و نحن المسؤولون .

٨- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سمعته يقول : قال علي بن الحسين عليه السلام : على الأئمة من الفرض ما ليس على شيعتهم و على شيعتنا ما ليس علينا ، أمرهم الله عز وجل أن يسألونا ، قال : « فاسألوا أهل الذِّكر إن كنتم لاتعلمون » فأمرهم أن يسألونا و ليس علينا الجواب ، إن شئنا أجبنا و إن شئنا أمسكنا .

٩- أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : كتبت إلى الرضا عليه السلام كتاباً فكان في بعض ما كتبت : قال الله عز وجل : « فاسألوا أهل الذِّكر إن كنتم لاتعلمون » و قال الله عز وجل : « و ما كان المؤمنون لينفروا كافة ، فلولا

يحضرنى منها واحدة فلا ينافيه . قوله ( إن ) من عندنا يزعمون - إلى قوله - أنتم اليهود والنصارى ) منشأ زعمهم أن الله تعالى لم يرده على قريش قالوا في معرض إنكار رسالة خاتم الأنبياء : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً بقوله تعالى « و ما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم » ثم قال « فاسألوا أهل الذِّكر إن كنتم لاتعلمون » توهّموا أن الأمر مختص بقريش و أن أهل الذِّكر أهل الكتاب و هم علماء اليهود والنصارى و أن الله تعالى أمر قريشاً أن يسألوهم ليعلموهم أن الأنبياء السابقين كانوا بشراً و هذا التوهّم فاسد لأن قوله تعالى « فاسألوا » خطاب عام أمر الله تعالى كل من لم يعلم شيئاً من أصول الدين و فروعه إلى يوم القيامة بالرجوع إلى أهل الذِّكر و السؤال عنهم و خصوص السبب لا يخص عموم الخطاب فلو كان أهل الذِّكر هم اليهود والنصارى لزم أن يأمر الله سبحانه من لم يعلم من هذه الأئمة أمراً من أمور دينه أن يرجع في تفسيره إلى من يرده عن دينه و يدعوه إلى الدين الباطل تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . قوله ( ثم قال بيده إلى صدره ) أي ضربه بها كما صرح المطرزي في المغرب ، أو أشار بها إليه كما صرح به عياض .

قوله ( و ما كان المؤمنون ) أي ما استقام لهم أن ينفروا كلهم إلى أهل

نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون» فقد فرضت عليهم المسألة ، ولم يفرض عليكم الجواب ؟ قال : قال الله تبارك و تعالى : « فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم و من أضلّ ممّن اتّبع هواه » .

## ( باب )

( ان من وصفه الله تعالى في كتابه بالعلم هم الائمة (ع) )

١- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد المؤمن بن القاسم الأنصاري ، عن سعد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل :

العلم طلبه ، لأنّ ذلك يوجب اختلال نظام معاشهم فهلاً نفر من كلّ فرقة كثيرة كقبيلة و أهل بلدة طائفة قليلة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم من مخالفة الرّب إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون ، وفيه دلالة على أنّ طلب العلم واجب كفائي و على أنّ خبر الواحد حجّة لأنّ الطائفة النافرة قد لا تبلغ حدّ التواتر وقد أوجب القبول منهم . وفي الآية وجه آخر هو أنّها نزلت في شأن المجاهدين أي ما كان لهم أن ينقروا كفة إلى الجهاد بل يجب أن ينقر من كلّ فرقة طائفة ليتفقه الباقيون و لينذروا قومهم النافرون إذا رجع النافرون إليهم . وفيه أيضاً دلالة على أنّ الجهاد واجب كفائي و على أنّ خبر الواحد حجّة إذ قد لا تبلغ الباقيون حدّ التواتر . قوله ( قال : قال الله تعالى فإن لم يستجيبوا لك ) أجاب عليه السلام بأنّه لم يفرض علينا مطلقاً لأنّ السائلين قد لم يستجيبوا لنا و لم يقبلوا منا و لم يقرؤا بفضلنا فالجواب حينئذ عبث و الحكيم لا يفعل عبثاً ، و أمّا من استجاب لنا وأقرّ بفضلنا فالجواب عن سؤاله متعيّن لأنّ الحكيم لا يمنع مستحقّ العلم عنه ، و بالجملة يجب رجوع الكلّ إليهم و السؤال عنهم واجب ، و أمّا الجواب فقد يجب وقد لا يجب . قوله ( عن سعد عن جابر ) قال بعض الأفاضل : في بعض النسخ « عن سعد بن جابر » . والصحيح ما في الأصل و هو موافق للنسخ الصحيحة و ليس في كتب الرجال سعد بن جابر و يؤيده الرّواية الآتية . و سعد مشترك و يرجّح ابن

« هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب » قال أبو جعفر عليه السلام : « إنما نحن الذين يعلمون ، والذين لا يعلمون عدونا ، وشيعتنا أولو الألباب . »  
٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد . عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل : « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب » قال : نحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون و شيعتنا أولو الألباب .

طريف الاسكاف ، والأظهر في جابر أنه ابن يزيد الجعفي .  
**قوله ( هل يستوي الذين يعلمون )** الاستفهام للإنكار والفعل كاللزام و المقصود نفي المساواة بين من توجد له حقيقة العلم و بين من لا يوجد ، و قوله « إنما يتذكر أولو الألباب » إشارة إلى أن التفاوت بين العالم و الجاهل لا يعرفه إلا أرباب العقول الكاملة المعرّاة عن متابعة الإلف و معارضة الوهم كما قيل :  
إنما يعرف ذا الفضل من الناس ذووه ، وأما الجاهل فلا يعرف من الإنسان إلا صورته و هو بهذا المعنى مشارك للبهايم ، توضيح ذلك أن الإنسان مركّب من جوهرين نفس و بدن والأوّل من عالم الغيب والملكوت و الثاني من عالم الملك و الشهادة و لكل أجزاء و قوى بما فيه مثال للآخر فمن قوى البدن البصيرة العينية الظاهرة ، و من قوى النفس البصيرة الرؤحانية الباطنة ، و هذه البصيرة الباطنة بالقوّة في الأكثر في بدء الفطرة و تتكامل تدريجاً في بعض بتكرّر مشاهدة المعقولات و فعل الحسنات حتّى تصير بحيث يشاهد ما في عالم الغيب مثل ما في عالم الشهادة و تصير الإنسان بذلك إنساناً صورة و معنى . و متشابهاً بالكاملين من جميع الجهات مثل الرّسل والأوصياء و بذلك الرّبط و المشابهة يعرفهم و يعرف فضلهم و قدرهم و يتقاد لهم و يرجع إليهم كرجوع الفرع إلى الأصل . و أمّا من أعرض عن مشاهدة الحقائق والصور العينية و أبطلت قوّته الباطنة حتّى صار أعمى القلب فهو وإن كان إنساناً صورته لكنّه كلب أو خنزير أو حمار معنى ولا مشابهة بينهم و بين الكاملين إلا بحسب الصورة فلا يقرّ لهم فضيلة و شرفاً ويقول :

## (باب)

(ان الراسخين في العلم هم الائمة عليهم السلام)

١- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن أيوب بن الحرّ وعمران بن عليّ، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نحن الرّاسخون في العلم ونحن نعلم تأويله.

٢- عليّ بن محمد، عن عبد الله بن عليّ، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبد الله بن حمّاد، عن بريد بن معاوية، عن أحدهما عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: « وما يعلم تأويله إلاّ الله والرّاسخون في العلم » فرسول الله ﷺ أفضل الرّاسخين في العلم، قد علّمه الله عزّ وجلّ جميع ما أنزل عليه من التنزيل والتأويل وما كان الله لينزل

إن أنتم إلاّ بشرٌ مثلي ولا فضل لكم عليّ، ولا يعرف أنّهم بحسب النشأة الباطنة روحانيّون ربّانيّون، بوجودهم قامت السماوات، وبنورهم أشرقت الأرض، لا تتفاء الملائمة بينه وبينهم من هذه الجهة .

قوله (قال نحن الرّاسخون في العلم ونحن نعلم تأويله) التأويل صرف الكلام عن ظاهره إلى خلاف الظاهر، من آل يؤول إذا رجع وهذا الكلام يسمّى متشابها والرّاسخون في العلم هم الذين ثبتوا فيه وتمكّنوا بنور بصائرهم وصفاء ضمائرهم، وهذا الخبر حجة على من وقف على الله وجعل « الرّاسخون » مبتدأ وخبره « يقولون آمنا » به « لدلالته على الوصل » ويقولون « حينئذ إمّا استيناف لايضاح حال الرّاسخين أو حال عنهم . قوله ( في قول الله تعالى وما يعلم تأويله إلاّ الله والرّاسخون ) قال الله تعالى « وهو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هنّ أمّ الكتاب وأخر متشابهاً فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلاّ الله والرّاسخون في العلم يقولون آمنا به كلّ من عند ربّنا وما يدرك إلاّ أولوا الألباب » قد ذكرنا تفسير المحكم والمتشابه في باب اختلاف الأحاديث، وقال القرطبيّ: أمّ الكتاب أصله الذي يرجع إليه عند الاشكال ومنه سميت الفاتحة أمّ القرآن لأنّها أصله إذ هي آخذة بجملة

عليه شيئاً لم يعلمه تأويله، وأوصياؤه من بعده يعلمونه كله، والذين لا يعلمون تأويله إذا قال العالم فيهم بعلم، فأجابهم الله بقوله: « يقولون آمناً به كلٌّ من عند ربنا » والقرآن خاصٌ و عامٌ ومحكمٌ ومتشابهٌ وناسخٌ ومنسوخٌ، فالراسخون في العلم يعلمونه.

٣- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن حسان،

علومه فكأنّه قال: محكمات هنّ أصول ما أشكل من الكتاب فيردُّ ما أشكل منه إلى ما اتضح منه وهذا أسدُّ ما قيل في ذلك، والزَّيغ هو الميل عن الحق إلى الباطل، وابتغاء الفتنة طلبها والفتنة الضلال، وقيل: الشك والتأويل ما آل إليه أمره والمراد باتِّباعهم للمتشابه ابتغاء الفتنة أن يتبعونه ويجمعونه طلباً للتشكيك في القرآن وإضلال العوام كما فعله الزنادقة والقرامطة والطاعنون في القرآن أو يجمعونه طلباً لأعتقاد ظواهره كما فعلت المجسِّمة جمعوا ما في القرآن والسنة ممّا ظاهره الجسميّة حتّى اعتقدوا أنّ الباري جل شأنه جسم له صورة ذات وجه وعين وجنب ويد ورجل وأصبع تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وكلا الفريقين كافر، وأمّا من اتّبعه لبأويله من عند نفسه فذلك مختلف في جوازه والأظهر وجوب الحمل على خلاف ظاهره وصرف تعيينه وتأويله إلى أهله والحق عند أصحابنا أنّ الرّاسخين في العلم أيضاً يعلمون تأويله كما دلّ عليه هذا الخبر وغيره، وأمّا العامّة فقال عياض: اختلف في الرّاسخين فقليل يعلمون تأويله فالواو في قوله تعالى «إلا الله والراسخون في العلم» عندهم عاطفة «ويقولون» في موضع الحال من الرّاسخين لانهم ومن الله لأنّ الله سبحانه لا يقول ذلك، وقيل: لا يعلمون فالواو عندهم للاستيناف والراسخون مبتدأ وخبره يقولون وكلا الوحيين محتملٌ وإنّما يعتضداً أحدهما بمرجح لا يبلغ القطع وكاد أن يكون علم الرّاسخين بالمتشابه من المتشابه انتهى. وقال: المازري: والأوّل أصحّ لأنّه يبعد أن يخاطب الله تعالى الخلق بما لا يعرفونه وقد اتفق أصحابنا وغيرهم على أنّه يستحيل أن يتكلّم الله سبحانه بما لا يفيد. هذا كلامه. قوله (والذين يعلمون إذا قال العالم فيهم بعلم فأجابهم الله) الموصول مع



عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الراسخون في العلم أمير المؤمنين والأئمة من بعده عليهم السلام.

## (باب)

### (أن الأئمة قد اتوا العلم وأثبت في صدورهم)

- ١- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في هذه الآية: «بل هو آيات بيّنات في صدور الذين اتوا العلم» فأوماً بيده إلى صدره.
- ٢- عنه، عن محمد بن علي، عن ابن محبوب، عن عبد العزيز العبدي، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «بل هو آيات بيّنات في صدور الذين اتوا».

صلته مبتدأ والشرط مع جوابه خبر وجعل قوله فأجابهم خبراً باعتبار تضمن المبتدأ معنى الشرط يوجب خلواً الشرط عن الجزاء والتقدير خلاف الأصل مع عدم الحاجة إليه، وفي بعض النسخ «فيه» بدل «فيهم» وهو الأظهر، وأجاب بمعنى قبل، ومن أسمائه تعالى المجيب وهو الذي يقابل الدّعاء والسؤال والقول والعمل بالقبول ولعل المقصود أن الذين يعلمون تأويل المتشابه إذا قال العالم في تأويله أو فيما بين الناس بعلم ويقين: آمناً به، فأجابهم الله تعالى وقبل قولهم ومدحهم بقوله «يقولون آمناً به» أي بالمتشابه. كل من المتشابه والمحكم من عند ربنا لحكمة مقتضية لهما، وفيه مدح لهم بالعلم بالتأويل الحق والتصديق به، وفي أكثر النسخ المعبرة «والذين لا يعلمون» قال الفاضل الأمين الأسترابادي «يقولون آمناً به» خبر لقوله «والذين لا يعلمون تأويله» وهذا جواب علمهم الله تعالى ليأتوا بهذا الجواب إذا سمعوا من العالم تأويلاً بعيداً عن إذهانهم ثم أشار إلى التعميم بعد التخصيص بقوله: «و القرآن خاص وعامٌ ومحكم ومتشابهٌ وناسخٌ ومنسوخٌ فالراسخون في العلم يعلمونه» فوجب الرجوع في جميع ذلك إلى الراسخين في العلم وفي كتاب الاحتجاج للشيخ الطبرسي عن الرضا عليه السلام قال: «قال الله جل جلاله: ما آمن بي من فسر برأيه كلامي، وما عرفني من شبهني بخلقني، وما على ديني

العلم قال : هم الأئمة عليهم السلام.

٣- وعنه، عن محمد بن علي ، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي بصير قال: قال أبو جعفر عليه السلام [في] هذه الآية : « بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم » .... ثم قال: أما والله يا أبا محمد ما قال بين دفتي المصحف؛ قلت: من هم جعلت فذاك؟ قال: من عسى أن يكونوا غيرنا.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن يزيد شعر، عن هارون بن حمزة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: « بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم » قال: هم الأئمة عليهم السلام خاصة.

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن الفضيل قال: سألت عن قول الله عز وجل : « بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم » قال: هم الأئمة عليهم السلام خاصة.

## ( باب )

( في أن من اصطفاه الله من عباده وأورثهم كتابه هم الأئمة عليهم السلام )

١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن حماد بن عيسى، عن عبد المؤمن عن سالم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : « ثم

من استعمل القياس في ديني ». وقال عليه السلام : « من ردّ متشابه القرآن إلى محكمه فقد هدي إلى صراط مستقيم. ثم قال: إن في أخبارنا متشابهاً كمتشابه القرآن و محكماً كمحكم القرآن فردّوا متشابهها إلى محكمها ولا يتبعضوا متشابهها دون محكمها فتضلّوا. قوله ( قال أبو جعفر عليه السلام هذه الآية ) « هذه الآية » مقول قال، وحاصله قرأها.

قوله ( ثم قال : أما والله يا أبا محمد ما قال بين دفتي المصحف ) « ما » نافية يعني ما قال « بيّنات » أي واضحات بين دفتي المصحف لأنّه خفي غير واضح بينهما بل قال: بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم وإنما أتى بحرف التنبيه والقسم مع أنّه واضح للتنبيه على فائدة ذلك وترويح مضمونه لئلا يغفل المخاطب عنه.

قوله ( قال : من عسى أن يكونوا غيرنا ) هذا من باب الإنكار يعني أنهم نحن

أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا، فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخيرات باذن الله ، قال: السابق بالخيرات الامام، والمقتصد: العارف للامام ، والظالم لنفسه : الذي لا يعرف الامام .

٢- الحسين، عن المعلّي، عن الوشاء، عن عبد الكريم، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن قوله تعالى : « ثمّ أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » فقال : أي شيء تقولون أنتم ؟ قلت: نقول : إنها في الفاطميين ؟

لا غيرنا. **قوله** ( ثمّ أورثنا الكتاب ) المورث هو النبي صلى الله عليه وآله بأمره تعالى فنسب الفعل إليه مجازاً. **قوله** ( فمنهم ظالم لنفسه ) لخروجه عن الدّين و العمل بالكتاب ولا ظلم أعظم منه و إنّما قدّمه لأنّه أكثر. **قوله** ( فمنهم مقتصد ) الاقتصاد هو التوسط في الأمور كالإقرار بالإمام المتوسّط بين إنكاره و الفلوّ فيه و التوسط في العمل بين تركه بالكلّيّة و بين الإتيان بجميع الخيرات و على هذا القياس . **قوله** ( باذن الله ) أي بأمر الله و توفيقه .

**قوله** ( والسابق بالخيرات الإمام ) لأنّ له قدرة نفسانيّة و قوّة روحانيّة و شدة جسمانيّة يقتدر بها على فعل جميع الخيرات ولا يترك شيئاً منها كما قال سبحانه « و أوحينا إليهم فعل الخيرات و إقام الصلاة و إيتاء الزكاة و كانوا لنا عبيدين » و قال بعض المفسّرين: السابق هو الذي رجحت حسناته بحيث صارت سيئاته مكفّرة، والأوّل هو الحقّ الذي لا ريب فيه .

**قوله** ( والمقتصد العارف بالإمام ) أي العارف بحقّه المسلّم لفضله و هو مقتصد لإقراره بما هو أصل لجميع الخيرات و إنّ لم يأت بجميعها و يرجع إليه تفسيره بالمتعلّم و تفسيره بأنّه الذي خلط العمل الصالح بالسّيّء ، وفي بعض النسخ « العارف بالأمر » . **قوله** ( والظالم لنفسه الذي لا يعرف الإمام ) إذ لا خير فيه بعد إنكار الأصل و يرجع إليه تفسيره بالجاهل .

**قوله** ( فقال: أي شيء تقولون أنتم ) الخطاب لسليمان بن خالد و من يحذو حذوه ممّن يعتقد أنّ كلّ من خرج من أولاد فاطمة عليها السلام بالسيف فهو إمام

قال : ليس حيث تذهب ليس يدخل في هذا من أشار بسيفه ودعا الناس إلى خلاف ، فقلت : فأَيُّ شيء الظالم لنفسه؟ قال : الجالس في بيته لا يعرف حقَّ الامام ، و المقتصد ، العارف بحق الامام ، والسابق بالخيرات الامام .

٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن ، عن أحمد بن عمر قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا - الآية » قال : فقال : ولد فاطمة عليها السلام والسابق بالخيرات : الامام ، والمقتصد : العارف بالامام ، والظالم لنفسه : الذي لا يعرف الامام .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي ولاد قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به » قال : هم الأئمة عليهم السلام .

مفترض الطاعة . قال العلامة : خرج سليمان بن خالد مع زيد فقطعت أصبعه ولم يخرج معه أصحاب أبي جعفر عليه السلام غيره و كان النذي قطع يده يوسف بن عمر بنفسه وفي كتاب سعد أنه تاب من ذلك و رجع إلى الحق قبل موته و رضي أبو عبد الله عنه بعد سخطه و توجع بموته و كان قارياً فقيهاً وجهاً ، روى عن الباقر والصادق عليهما السلام و قال النجاشي : هو ثقة مات في حياة أبي عبد الله عليه السلام فتوجع لفقده و دعا لولده و أوصى بهم أصحابه و له كتاب عنه عبد الله بن مسكان .

**قوله** ( قال : ليس حيث تذهب ) من أنها نزلت في الفاطميين على الإطلاق وقوله « ليس يدخل » بمنزلة التعليل لذلك فكانه قال : لو كانت في الكاظميين على الإطلاق لزم أن يدخل في هذا من أولاد فاطمة كل من أشار بسيفه ودعا الناس إلى ضلال أو خلاف للحق على اختلاف النسختين واللازم باطل قطعاً فالملزوم مثله ، بل هي نزلت فيمن دعا الناس إلى الله تعالى وإلى دين الحق بأمر الله تعالى و هو علي عليه السلام و بعض أولاد فاطمة عليها السلام . **قوله** ( فأَيُّ شيء الظالم لنفسه ) يعني إلى آخره ، و حينئذ الجواب بجميع أجزائه منطبق على السؤال .

**قوله** ( حق تلاوته ) المراد تلاوته مع ضبط جواهر كلماته و حروفه و

## ( باب )

ان الائمة في كتاب الله امامان: امام يدعو الى الله و امام يدعو الى النار

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الله بن غالب ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : لما نزلت هذه الآية : « يوم ندعوا كلّ أُناس بما همهم » قال المسلمون : يا رسول الله ألسنت إمام الناس كلّهم أجمعين ؟ قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا رسول الله إلى الناس أجمعين و لكن سيكون من بعدي أئمة على الناس من الله من أهل بيتي ، يقومون في الناس فيكذبون و يظلمهم أئمة الكفر والضلال و أشياعهم ، فمن والاهم و اتبعهم و صدّقهم كفيّاتة و حفظ معانيه الظاهرة والباطنة كلّها ، وهذا ليس إلّا في وسع الأئمة عليهم السلام ، إذ لا يعلم غيرهم معاني القرآن كلّها باتفاق الأئمة .

قوله ( فيكذبون و يظلمهم أئمة الكفر والضلال ) دلّ على ذلك أيضاً ما رواه مسلم بإسناده عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال إنّها ستكون بعدي أثره و أمور تنكرونها ، قالوا : يا رسول الله كيف تأمر من أدرك منّا ذلك ؟ قال : تؤدّون الحقّ الذي عليكم و تسألون الله الذي لكم ، قال أبو عبد الله عليه السلام : الأثرة بفتح الهمزة والثاء و كسرهما و إسكان الثاء حكى اللغات الثلاث في المشارق و هو الاستيثار والاختصاص بأمور الدنيا ، وقال القرطبي أي استيثار بمال الله تعالى و مال المسلمين يعني إثارة بعضهم دون بعض أو استيثار بالخلافة والعهد أو يعني بالآثرة الشدة . و قال المازري : قد وقع جميع ما في الحديث ففيه معجزة ظاهرة عظيمة (١) . و قال الآبي :

(١) و ففيه معجزة ظاهرة عظيمة و فيه دليل على عدم رضا الله و رسوله (ص) بعملهم

و أمارتهم ولا يفيد معه رضا الناس و بيعتهم لان الذي لا يرضى به الله تعالى فهو باطل . و فيه أمر بالتقية منهم كما هو مذهب الشيعة لان اطاعتهم ليست واجبة شرعاً بل هي ضرورة تقدر بقدرها و لو كانت واجبة بالاصالة لم يكن وجه لان يسأل الله تعالى كشف ما نزل والتوسل اليه تعالى للحقوق التي منعوها ولم يوصف الحكام بأنهم دعاة الى أبواب جهنم ولم يكن وجه لقوله (ص) فاصبروا حتى تلقوني على الحوض لان الاطاعة الواجبة بالاصالة لا يقال فيها \*

قوله «تؤدُّون الحقَّ الذي عليكم» نصٌّ على لزوم الطاعة والضراعة إلى الله تعالى في كشف ما نزل . و ما رواه أيضاً عنه عليه السلام أنه قال : «ستلقونه بعدي أثره فاصبروا حتّى تلقوني على الحوض» و ما رواه عن سلمة بن يزيد الجعفي «أنه سأل رسول الله ﷺ فقال: يا نبي الله أرايت إن قامت علينا أمراء يسألوننا حقهم ويمنعوننا حقنا فما تأمرنا ؟ فأعرض عنه، ثمّ سأله في الثالثة فجذبه الأشعث بن قيس وقال: اسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم» و ما رواه عن حذيفة ابن اليمان قال: «قلت: يا رسول الله إنا كنّا بشرّ فجاءنا الله بخير فنحن فيه فهل من وراء ذلك الخير شرٌّ؟ قال: نعم، قلت: هل وراء ذلك الشرّ خير؟ قال: نعم قلت: هل وراء ذلك الخير شرٌّ؟ قال: نعم، قلت: كيف؟ قال: تكون بعدي أئمة لا تهتدون بهدائي ولا تستنون بعدي بسنتي وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس، قال: قلت: كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ قال: تسمع و تطيع و إن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع» و في رواية أخرى له «هم قوم من جلدتنا و يتكلمون بألسنتنا و هم دعاة إلى أبواب جهنم» و له روايات متكررة في هذا الباب تر كناها خوفاً للأطناب (١) أقول: الشرُّ الأوّل خلافة الثلاثة و الخير بعده خلافة علي عليه السلام و الشرّ بعده خلافة معاوية و بني أمية و بني عباس و هلمّ جراً إلى قيام الحجة عليه السلام . و المراد بالأمراء الشيوخ الثلاثة و أضرابهم و

\*هذا القول فان قيل كيف رضى علماؤهم و خلفاؤهم بنقل هذه الاحاديث ترغيب الناس فى الطاعة، قلنا: كان شأنهم شأن ولاة الدنيا ولم يكن غرضهم الا اطاعة الظاهرية و حفظ حشمة الملك و تنفيذ الامر سواء رضى الناس أو كرهوا و كان هذا المقدار من الطاعة كافياً لهم فى غرضهم فلم يبالوا بنقل الاحاديث فيه فان اطاع الناس تقيّة أو اعتقاداً حصل غرضهم و انما جاء المتكلمون بعد ذلك و أرادوا تصحيح خلافتهم اعتقاداً فوقعوا فى التكاليف المعجبية و التوجيهات النربية لمثل هذه الاحاديث بحث تأبى عنه الطبع السليم. (ش)  
(١) جميع هذه الاخبار فى صحيح مسلم أوائل كتاب الولاية.

فهو منّي ومعني وسليقاني، ألا ومن ظلمهم وكذبهم فليس منّي ولا معني وأنا منه بريء.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، ومحمد بن الحسين، عن محمد بن يحيى، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: إن الأئمة في كتاب الله عز وجل إمامان قال الله تبارك وتعالى: « وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا » لأمر الناس يقدّمون أمر الله قبل أمرهم، وحكم الله قبل حكمهم. قال: « وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار » يقدّمون أمرهم قبل أمر الله، وحكمهم قبل حكم الله، يأخذون بأهوائهم خلاف ما في كتاب الله عز وجل.

الدليل عليه سبعة أحاديث رواها مسلم في كتاب الصلاة منها ما رواه بإسناده عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كيف أنت إذا كان عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها أو يمتتون الصلاة عن وقتها؟ قال: قلت: فما تأمرني؟ قال: صل الصلاة لوقتها فإن أدركت معهم فصل فإنها لك نافلة » ومنها ما رواه بإسناد آخر عن أبي ذر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « يا أبا ذر إنه سيكون بعدي أمراء يمتتون الصلاة فصل الصلاة لوقتها فإن صليت لوقتها كانت لك نافلة وإلا فقد أحرزت صلواتك » ومنها ما رواه بإسناد آخر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و ضرب فخذي: « كيف أنت إذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها؟ قال: قلت: فما تأمرني؟ قال: صل الصلاة لوقتها ثم أذهب لحاجتك، فإن أقيمت الصلاة وأنت في المسجد فصل » ووجه الدلالة أن هؤلاء الأمراء ليسوا معاوية ومن بعده من الشياطين فإن أبا ذر لم يدرك زمان خلافتهم فنتعین أن يكونوا الخلفاء الثلاثة. وللعمامة في تفسير هذه الأحاديث كلمات واهية ومزخرفات باطلة لا يليق المقام ذكرها

قوله ( فهو منّي ) أي من حزبي وأعواني ومعني في الدنيا والآخرة، وسليقاني يوم القيامة عند اشتغال الناس بأعمالهم.

قوله ( وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ) أي حكمنا بذلك حيث إنهم يتبعون أهواءهم و سلبنا عنهم اللطف والتوفيق ولم نمنعهم عن أعمالهم جبراً ويدخل فيهم سلاطين الجور وقضاته وكل من سن بدعة.

## (باب)

[ ان القرآن يهدي للإمام ]

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قوله عز وجل « ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت أيمانكم » قال : إنما عنى بذلك الأئمة عليهم السلام بهم عقد الله عز وجل أيمانكم .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد عن موسى بن أكيل النيمري، عن العلاء بن سيابة، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : « إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » قال : يهدي إلى الإمام .

**قوله** (محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى) في أكثر النسخ «باب» محمد بن يحيى. وفي بعضها «باب أن» القرآن يهدي للإمام محمد بن يحيى . . . الخ .  
**قوله** ( و لكل جعلنا موالى مما ترك ) يعنى ولكل ميت جعلنا موالى أي ورثاء يرثونه مما تركه فقوله «من» صلة للموالى باعتبار أنهم الوارثون، وفاعل ترك ضمير يعود إلى «كل» وقوله «الوالدان والأقربون» وما عطف عليهما وهو قوله «والذين عقدت أيمانكم» استيناف مفسر للموالى والأقربون يتناول الأولاد كما أن الوالدين يتناول الأجداد والجدات أيضاً. وقوله عليه السلام «إنما عنى بذلك» أي بقوله «والذين عقدت أيمانكم» الأئمة عليهم السلام بهم عقد الله تعالى أيمانكم يعنى بيعتكم وعهدكم في الميثاق وصريح في أن الإمام وارث لمن مات من هذه الأمة إلا أنه وارث من لا وارث له، هذا الذي ذكره عليه السلام أولى مما قيل من أن المراد بذلك ضامن الجريرة أو الأزواج على أن المراد بالعقد عقد النكاح لأنه أعلم بالكتاب وما هو المراد منه . والحديث صحيح .

**قوله** ( إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ) أي يهدي العباد إلى الطريق التي هي أقوم الطريق وهو الإمام إذ هو أصل لجميع الخيرات وأقوم من كل ما يتقرب به العبد به إلى الله تعالى، والقرآن يهدي إليه في مواضع عديدة.



## ( باب )

( ان النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الائمة عليهم السلام )

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن بسطام بن مرة، عن إسحاق بن حسان عن الهيثم بن واقد، عن علي بن الحسين العبدي، عن سعد الاسكاف، عن الأصبع بن نباة قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما بال أقوام غيروا سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وعدلوا عن وصيته؟ لا يتخوفون أن ينزل بهم العذاب، ثم تلا هذه الآية: « ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم » ثم قال: نحن النعمة التي أنعم الله بها على عباده و بنايفوز من فاز يوم القيامة.

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد رفعه في قول الله عز وجل: « فبأي آلاء ربكما تكذبان » أبا النبي أم بالوصي تكذبان؟ نزلت في « الر حمن ».

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن الهيثم بن واقد، عن أبي يوسف البزّاز قال: تلا أبو عبد الله عليه السلام هذه الآية: « واذكروا آلاء الله » قال: أتدري ما آلاء الله؟ قلت: لا، قال: هي أعظم نعم الله على خلقه وهي ولايتنا.

٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: « ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً - الآية » قال غنى بها قريشاً قاطبة الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وآله و نصبوا له الحرب و جحدوا وصيته وصيته.

## ( باب )

ان المتوسمين الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه هم الائمة عليهم السلام والسبيل فيهم مقيم

١- أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن ابن أبي عمير قال:

قوله ( ثم قال نحن النعمة ) إطلاق النعمة على الإمام من باب الحقيقة لأن النعمة ما أنعم الله به عليك و أفضله الإمام عليه السلام.

أخبرني أسباط بن الزطبي قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فسأله رجل عن قول الله عز وجل: «إن في ذلك لآيات للمتوسمين» وإنها لسبيل مقيم قال: فقال: نحن المتوسمون والسبيل فينا مقيم.

٢- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن يحيى بن إبراهيم قال: حدثني أسباط بن سالم قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عليه رجل من أهل هيت فقال له: أصلحك الله ما تقول في قول الله عز وجل: «إن في ذلك لآيات للمتوسمين»؟ قال: نحن المتوسمون والسبيل فينا مقيم.

٣- محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي بن عبد الله، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل:

**قوله** (الزطبي) في الصحاح الزطُّ جيل من الناس الواحد الزطبي مثل الزنج والزنجي والرُّوم والرُّومي، وفي المغرب الزطُّ جيل من الهند إليهم ينسب الثياب الزطبية وفي النهاية الأثرية جنس من السودان والهنود.

**قوله** (إن في ذلك لآيات للمتوسمين) أي أن في ذلك المذكور من الصيحة على قوم لوط وجعل عالي مدينتهم سافلها وإمطار الحجارة عليهم لآيات للمتوسمين أي الذين يتوسمون الأشياء ويتفرسون في حقايقها وأسبابها وآثارها ويتفكرون في مبادئها وعواقبها ويثبتون في النظر إليها حتى يعرفوها بسماتها كما ينبغي.

**قوله** (وإنها لسبيل مقيم) تفسيره على ما فسرته عليه السلام أن تلك القصة و كیفیتها و كیفیة حدوثها وأسبابها و آثارها ووخامة عاقبتها لمع سبيل مقيم ثابت دائم لا يندرس ولا يبطل إلى يوم القيامة، وذلك السبيل هو الإمامة الثابتة لغرة الرسول، وليس المراد به سبيل قرية انمعدّين وآثارها لأنّها غير ثابتة أبداً. **قوله** (والسبيل فينا مقيم) أي السبيل وهو الإمامة لأنّها سبيل الحق وطريق الجنة مقيم ثابت فينا أهل البيت لا يزول ولا يندرس أبداً، أشار بذلك إلى أن المراد بالسبيل الإمام والإمامة، لا سبيل القرية كما هو المشهور بينهم. **قوله** (من أهل هيت) هيت بالكسر اسم بلد على الفرات.

« إن في ذلك لآيات للمتوسمين » قال : هم الأئمة عليهم السلام ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « اتقوا فِرَاسَةَ المؤمن فإنّه ينظر بنور الله عزّ وجلّ » في قول الله تعالى : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين ».

٤ - محمد بن يحيى ، عن الحسن بن عليّ الكوفي ، عن عبيس بن هشام ، عن عبدالله بن سليمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » فقال ، هم الأئمة عليهم السلام وإنّها لبسبيل مقيم ، قال : لا يخرج منها أبداً .

٥ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن أسلم ، عن إبراهيم بن أيوب ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله المتوسّم وأنا من بعده والأئمة من ذريّتي ، المتوسّمون . وفي نسخة أخرى : عن أحمد بن مهران ، عن محمد بن عليّ ، عن محمد بن أسلم ، عن إبراهيم بن أيوب باسناده مثله .

**قوله** ( قال رسول الله صلى الله عليه وآله اتقوا فِرَاسَةَ المؤمن ) الجارّ وهو في قول الله عزّ وجلّ متعلّق بقال أي قال رسول الله صلى الله عليه وآله في تأويل قول الله عزّ وجلّ : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » اتقوا فِرَاسَةَ المؤمن فإنّه ينظر بنور الله تعالى . الفِرَاسَةُ بالكسر اسم من قولك تفرّست فيه خيراً وهو يتفرّس أي يتنبّس وينظر ، والنور العلم أو حالة نفسانيّة بها يتميّز الخير عن الشرّ والجيد عن الرديّ والإضافة إليه تعالى باعتبار أنّه المفيض وهذا القول رواه العامة أيضاً ، قال ابن الأثير في النهاية : وهو يقال لمعنيين أحدهما مادلّ ظاهره وهو ما يوقعه الله تعالى في قلوب أوليائه فيعلمون أحوال بعض الناس بنوع من الكرامات وإصابة الظنّ والحدس . والثاني نوع يتعلّم بالدلائل والتجارب والخلق والأخلاق فيعرف به أحوال الناس وللناس فيه تصانيف قديمة وحديثة . **قوله** ( لا يخرج منها أبداً ) أي السبيل لا يخرج منها أهل البيت بل هو ثابت باق دائماً . **قوله** ( وفي نسخة أخرى ) دلّ على أنّه نقل الحديث من كتاب محمد بن يحيى ، وقد مرّ أنّه يجوز ، ونقل الحديث من كتب الشيوخ المشهورين إذا كان انتسابها إليهم معلوماً .

((باب))

عرض الأعمال على النبي (ص) والأئمة عليهم السلام

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تعرض الأعمال على رسول الله ﷺ أعمال العباد كل صباح أبرارها وفجارها فاحذروها، وهو قول الله تعالى: و أعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله وسكت.

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر

قوله ( تعرض الأعمال على رسول الله ﷺ ) ظاهر أحاديث هذا الباب أن أعمال كل أحد تعرض على رسول الله ﷺ مفصله في كل يوم وهذا يحتمل وجهين أحدهما أن تعرض عليه أعمال اليوم والليلة معاً وقت الصبح ويشعر به هذا الخبر، و ثانيهما أن تعرض أعمال الليل في الصباح وأعمال النهار في المساء لأنهما وقتان لرفع الأعمال ويشعر به خبر عبد الله بن أبان الزيات عن الرضا عليه السلام وهذه الأخبار لاتنافي ما رواه عبد الله بن سنان عن الصادق عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: يوم الخميس تعرض فيه الأعمال» لاحتمال أن يقع عرض أعمال الأسبوع مرة في الخميس هذا، وقال بعض العامة: إن الأعمال تعرض على رسول الله ﷺ عرضاً مجملًا كأن يقال عملت أمتك خيراً أو أنها تعرض دون تعيين عاملها.

قوله ( أبرارها وفجارها ) الظاهر أنه بيان للأعمال و ضمير التأنيث راجع إليها والإضافة بيانية، والأبرار جمع البر بالكسر كالأجلاف جمع الجلف والبر كثير ما يطلق على الألباء والزهاد والعباد، وقد يطلق على الطاعة والعبادة والأعمال الصالحة لأنها تحسن إلى صاحبها وتسبب لتقرُّ به إلى الله تعالى وهذا هو المراد هنا، والفجار جمع الفاجر وهو المرتكب للمعاصي، وقد يطلق على المعصية والأعمال القبيحة من باب تسمية الحال باسم المحل وهذا أيضاً هو المراد هنا.

قوله ( فاحذروها ) ضمير التأنيث راجع إلى الفجار التي هي عبارة عن الأعمال القبيحة أو إلى الأعمال باعتبار نوعها المنهي عنه .

ابن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن عبد الحميد الطائي ، عن يعقوب بن شعيب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله المؤمنون » قال : هم الأئمة .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي - عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما لكم تسوؤن رسول الله عليه السلام ؟ فقال رجل : كيف نسوؤه ؟ فقال : أما تعلمون أن أعمالكم تعرض عليه فإذا رأى فيها معصية ساء ذلك فلا تسوؤوا رسول الله وسروءه .

٤ - علي ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن الزيات ، عن عبد الله بن - أبان الزيات و كان مكيئاً عند الرضا عليه السلام قال : قلت : للرضا عليه السلام : ادع الله لي ولأهل بيتي ، فقال : أولست أفعل ؟ والله إن أعمالكم لتعرض علي في كل يوم وليلة ، قال : فاستعظمت ذلك ، فقال لي : أما تقرأ كتاب الله عز وجل : « و قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » ؟ قال : هو والله علي ابن أبي طالب عليه السلام .

٥ - أحمد بن مهران ، عن محمد بن علي ، عن أبي عبد الله الصامت ، عن يحيى بن مساور ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه ذكر هذه الآية : « فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » قال : هو والله علي بن أبي طالب عليه السلام .

٦ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : إن الأعمال تعرض على رسول الله عليه السلام أبراها وفجارها .

### ((باب))

ان الطريقة التي حث على الاستقامة عليها ولاية علي (ع)

١ - أحمد بن مهران ، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني ، عن موسى بن محمد ،

قوله ( فإذا رأى فيها معصية ساءه ) شفقة على أمته و مشاهدة لمخالفتهم ومخالفة ربّه . قوله ( وكان مكيئاً ) أي زامكانة عليّه و منزلة رفيعة .

قوله ( عن موسى بن محمد عن يونس بن يعقوب ) هكذا في أكثر النسخ المعتمدة

عن يونس بن يعقوب، عمّن ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : « و أن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً » قال : يعني لو استقاموا على ولاية علي ابن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام والأوصياء من ولده عليه السلام و قبلوا طاعتهم في أمرهم و نهيمهم « لأسقيناهم ماء غدقاً » يقول : لأشربنا قلوبهم الإيمان ، والطريقة هي الإيمان بولاية علي و الأوصياء .

٢- الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة بن أيوب عن الحسين بن عثمان ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » فقال أبو عبد الله عليه السلام : استقاموا على الأئمة واحد بعد واحد « تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا و أبشروا بالجنة التي كنتم توعدون » .

و هو الصحيح والموافق لما مرّ في باب أن الآيات التي ذكرها الله عز وجلّ هم الأئمة . ولما سيحيى في باب فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية . وفي بعضها عن موسى ابن محمد عن يونس بن محمد عن يونس بن يعقوب ، والظاهر أنه زائد وقع سهواً عن الناسخ . **قوله** ( يقول : لأشربنا قلوبهم الإيمان ) إطلاق الماء على الإيمان من باب الاستعارة لا شراكهما في معنى الاحياء إذا لا إيمان سبب لحياء القلوب سيما الكامل منه و هو المقارن للطاعة في الأوامر والنواهي كما أن الماء سبب لحياء الأرض و نصارتها . **قوله** ( فقال أبو عبد الله عليه السلام : استقاموا ) تفسير الآية على ما ذكره عليه السلام « إن الذين قالوا ربنا الله » إقرار بتوحيده و ربوبيته « ثم استقاموا » على الإقرار بالأئمة و متابعتهم واحداً بعدواً واحد ، والعطف بشم للدلالة على تراخي هذا عن ذاك و توقّفه عليه « تنزل عليهم الملائكة » عند الاختصار وعند الخروج من القبر و في البرزخ أيضاً « أن لا تخافوا » من لحوق المكروه « ولا تحزنوا » من فوات المحبوب لما بكم من أصل جميع الخيرات « و أبشروا بالجنة التي كنتم توعدون » في الدنيا على لسان الرسول و الإخبار يجيء متعدّياً و لازماً و نقول أبشرت الرسول جلّ بإشار إذا أخبرته بما يوجب سروره و بشرته بخير فأبشر بإشاراً أي سرّاً و الأخير هو

## ((باب))

أن الائمة معدن العلم وشجرة النبوة ومختلف الملائكة

١ - أحمد بن مهران ، عن محمد بن علي ، عن غير واحد ، عن حماد ابن عيسى ، عن ربيع بن عبد الله عن أبي الجارود قال : قال علي بن الحسين عليهما السلام : ما ينقم الناس منا . فنحن والله شجرة النبوة ، وبيت الرحمة ، ومعدن العلم ، ومختلف الملائكة .

٢ - محمد بن يحيى ، عن عبد الله بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن عبد الله ابن المغيرة ، عن إسماعيل بن أبي زياد ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليهما السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنا أهل البيت - شجرة النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، وبيت الرحمة ، ومعدن العلم .

المراد هنا ، قوله ( ما ينقم الناس منا ) يقال : نقم منه وعليه نقماً من باب ضرب إذا عابه وكرهه وأنكر عليه . و نقم بالكسر لغة . و «ما» للنقي أو للاستفهام على سبيل الإنكار . قوله ( فنحن والله شجرة النبوة ) فيه استعارة مكنية وتخييلية بتشبيه النبوة بالبستان في كثرة النفع وحسن النضارة ورغبة الطبع وإثبات الشجرة لها . وهم عليهم السلام شجرتها المظللة المثمرة إذ منهم يقتطف ثمار المسائل الإلهية والقوانين الشرعية كل عالم ، و بظلمهم يستنطل و يستريح من حرّ الشدايد الدنيوية والأخروية كل سالك . وحمل الشجرة عليهم من باب حمل المشبه به على المشبه للمبالغة في التشبيه . قوله ( وبيت الرحمة ) الرحمة الرقّة والتعطف والشفقة على خلق الله وهذه الأمور على وجه الكمال إنما هي فيهم فكانتهم بيت جعله الله تعالى مخزناً لها ، ويحتمل أن يراد بالرحمة الرحمة الإلهية وهي الاحسان والافضال والإنعام وهم عليهم السلام محلّها ووسط لوصولها إلى سائر الخلق وحمل الرحمة على النبي صلى الله عليه وآله لأنّه رحمة للعالمين ، والبيت على عياله . أو على أهل بيته بحذف المضاف بعيد جداً . قوله ( ومعدن العلم ) لإقامة العلم ورسوخه فيهم و وصوله منهم إلى الخلائق كما في سائر المعدنيات .

٣- أحمد بن محمد بن محمد بن الحسين، عن عبد الله بن محمد، عن الخشاب قال: حدثنا بعض أصحابنا عن خيثة قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا خيثة نحن شجرة النبوة وبيت الرحمة ومفاتيح الحكمة ومعدن العلم وموضع الرسالة، ومختلف الملائكة، وموضع سر الله، ونحن ودعة الله في عباده، ونحن حرم الله

**قوله ( ومختلف الملائكة )** لنزولها إليهم مرة بعد مرة وطائفة بعد أخرى لزيارتهم والتشرف بهم ولاخبارهم بما يوجد في هذا العالم وفي عالم الغيب من الحوادث وغيرها. **قوله ( وموضع الرسالة )** إذر رسالة النبي صلى الله عليه وآله وتبليغه إلى الأمة إلى يوم القيامة استقرت فيهم بأمر الله تعالى لما بهم من شرف الذات وكرم الأخلاق وصفاء النفس وذكاء العقل، فاختصوا بتلك النعمة الجزيلة وهي نعمة الرسالة وما تستلزمه من الشرف والفضل حتى كان الناس عيالاً لهم إذ كانت آثار تلك النعمة إنما وصلت إلى الناس بوساطتهم ولولاهم لجهل الناس دينهم وشرائع نبيهم ورجعوا إلى مساكنوا في الجاهلية. **قوله ( عن خيثة )** قال صاحب الإيضاح: الخيثة بالخاء المفتوحة المعجمة والياء المنقطة تحتها نقطتين الساكنة والياء المنقطة فوقها ثلاث نقط والميم والهاء لانعرف بغير هذا. انتهى وهو هنا مشترك بين جماعة مجهولين.

**قوله ( ومفاتيح الحكمة )** لأن انتشارها فيما بين الخلق وانتقالها من خزائنها وهي المبادي العالية والقلوب الطاهرة إليهم إنما هو بحسن بيانهم وفصاحة لسانهم فكما أن الجواهر المخزونة في البيت المقفّل لا تظهر ولا تخرج منه بدون المفتاح كذلك الحكمة المخزونة في مخزنها لا تظهر ولا تخرج بدون بيانهم فوق التشابه بينهم وبين المفتاح بهذا الاعتبار.

**قوله ( وموضع سر الله )** السر واحد الأسرار وهو ما يكتم ولعل المراد بسر الله ما أظهره الله تعالى على الأنبياء والأوصياء من العلوم والحقائق وأخفاه عن غيرهم لعدم قدرتهم على معرفة ذلك وعدم اتساع قلوبهم لتحمله ولذلك قال صلى الله عليه وآله « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم ». والأوصياء في ذلك مثل الأنبياء. ويحتمل أن يراد بسر الله شرائعه لأنها أسرار الله التي كانت



الأكبر ، و نحن ذمّة الله ، ونحن عهد الله ، فمن وفى بعهدنا فقد وفى بعهد الله ، ومن خفرها فقد خفر ذمّة الله و عهده .

مكتومة فأوحاها جلّ شأنه إلى نبيّه و ألقاها النبي ﷺ إلى أوصيائه عليه السلام ووضعها عندهم . **قوله** ( و نحن وديعة الله في عباده ) الوديعة ما تدفعه من المال إلى أحد ليصونه و يحفظه وهم عليه السلام وديعة الله تعالى في عباده على سبيل التشبيه فيجب على العباد حفظهم ورعايتهم وعدم التقصير في حقهم كما يجب ذلك على المستودع و كما أن المستودع يستحق العقوبة والمؤاخذة والاعتراض بالتقصير في الوديعة كذلك العباد يستحقونها بالتقصير في حقهم . **قوله** ( و نحن حرم الله الأكبر ) مادّة هذا اللفظ في جميع عباراته تدلّ على المنع مثل الحرام والتحريم والإحرام والحرمة والحريم والحرم والمحروم وغيرها ، و كلّ ما جعل الله تعالى له حرمة لا يحلّ انتهاكه و منع من كسر تعظيمه و عزّه و زجر عن فعله و تركه كأوامر الله وملائكة الله و مكّة الله و دين الله وغير ذلك فهو حرم الله الذي وجب على الخلق تعظيمه و عدم هتك عزّه و حرمة والأكبر والأشرف والأعظم من الجميع هم الأئمة القائمون مقام النبي كما أن النبي ﷺ الأكبر من الجميع . **قوله** ( و نحن ذمّة الله ) الذمّة والذّمام بمعنى العهد والضمان والأمان والحرمة والحق ، وهم عليه السلام حق الله الذي وجب رعايته على عباده و حرمة النبي لا يجوز انتهاكها ، وأمانه في عباده وعهده عليهم إذ أخذ الله تعالى عهداً من العباد بحفظهم و كلاءتهم . **قوله** ( و نحن عهد الله ) الذي أمر بالوفاء به ووعد بالثواب عليه بقوله ( أو فوا بعهدي أو ف بعهدكم ) والمراد بالعهد عقداً إمامة لهم في الميثاق أو عقد الرّبوبيّة والحمل حينئذ للمبالغة حيث أن قبولهم مستلزم لقبوله و ردّهم مستلزم لردّه فكأنهم نفسه . **قوله** ( ومن خفرها فقد خفر ذمّة الله و عهده ) لم يجيء في المغرب والنهاية والصاحح أن الخفر والتخفير بمعنى نقض الذمّة والعهد وإنما جاء فيها أن الإخفار بمعناه وأن الخفر بمعنى الوفاء بها ، قال في المغرب : خفر بالعهد وفي به خفارة من باب ضرب و أخفّره نقضه إخفاراً والهمزة للسلب . وقال في النهاية : خفرت الرّجل أجرته وحفظته ، و خفرته إذا كنت له خفيراً أي حامياً

## ((باب))

أن الأئمة عليهم السلام ورثة العلم، يرث بعضهم بعضاً العلم

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن بريد بن معاوية، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن علياً عليه السلام كان عالماً والعلم يتوارث ولن يهلك عالم إلا

و كفيلاً وتخفرت به إذا استجرت به والخفارة بالكسر والضم الذمام وأخفرت إذا نقضت عهده و ذمامه والهزمة فيه للإزالة أي أزلت خفارته كأشكته إذا أزلت شكايته. وقال في الصحاح مثل هذا: و لعل المعنى من وفي بذمتنا فقد وفي بذمة الله فهذا متعلق بقوله نحن ذمة الله و قوله « فمن و في بعهدنا » متعلق بقوله « نحن عهده الله » وقد عرفت من تفسير هذين القولين أن الذمة والعهد متغايران هنا وإنما قلنا: لعل لأنه نقل عن القاموس ولم يكن موجوداً عندي أنه يقال: خفر بعهد خفراً و خفوراً نقضه و غدره كأخفره. ولو صح هذا النقل فالمعنى من نقض ذمتنا فقد نقض ذمة الله وعهده .

قول المصنف: « يرث بعضهم بعضاً العلم » في بعض النسخ « يورث » وقيل هكذا أيضاً بحض الشهيد الثاني - رحمه الله - قوله (إن علياً عليه السلام كان عالماً) قد علم ما في عالم الأمر وهو عالم الملائكة الروحانية العجزة و ما في عالم الخلق وهو عالم الجسمانيات وقد قال عليه السلام « والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه وجميع شأنه لفعلت » والسبب هو أن نفسه المقدسة لكمال نورانيته و عدم تعلّقها بالعلائق الجسمانية و غيرها اتصلت بالحضرة الإلهية اتصالاً تاماً فافضت عليها صورة الحقائق الكلية والجزئية و صارت بحيث كانت مشاهدة لها كالمبصرات الحاضرة عند البصر. قوله (والعلم يتوارث) لأن بناء نظام الخلق على أمرين ثانيهما متوقّف على الأوّل أحدهما العلم و هو من الله تعالى و ثانيهما العمل و هو من الخلق فلو لم يتوارث العلم و ذهب العالم بعلمه بقي الخلق جاهلين لمرآشدهم و مصالحهم و طريق أعمالهم فبطل العمل أيضاً و فسد النظام ولا حجة لله تعالى على الخلق حينئذ بعد

بقي من بعده من يعلم علمه أو ماشاء الله .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة والفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن العلم الذي نزل مع آدم عليه السلام لم يرفع و العلم يتوارث. وكان علي عليه السلام عالم هذه الأمة و إنّه لم يهلك منّا عالم قط إلا خلفه من أهله من علم مثل علمه أو ماشاء الله.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن البرقي، عن النضر بن سويد،

العالم بل الحجّة لهم على الله فاقتضت الحكمة البالغة توارث العلم و بقاء عالم بعد عالم لثلاث يكون لهم حجّة على الله. قوله (من يعلم علمه) مع عدم زوال علم الأوّل عنه. قوله (أو ماشاء الله) عطف على علمه يعني أنّ الباقي يعلم جميع علم الهالك قبل هلاكه أو ماشاء الله أن يعلمه قبله فإنّه قد يعلم بعض علمه قبله و بعضه بعده لحديث الملك إياه أو لشرافة ذاته و صفاء قلبه أو لمناسبة كاملة روحانيّة بينهما ، كما هو المروي من حال علي عليه السلام أنّه فتح له بعد تغسيل النبي صلى الله عليه وآله ألف باب من العلم و فتح من كلّ باب ألف باب و من شأن الأئمة الطاهرين أنّهم يزدادون في كلّ ليلة الجمعة علماً و أنّهم محدّثون يخبرهم الملك بما شاء الله من العلوم والأسرار كلّ ذلك للدلالة على كمال ذاتهما القابلة للفيض آناً و آناً و الخطاب مع الملك حيناً فحيناً بخلاف بعض السابقين من الأوصياء فإنّه لما لم يكن لهم تلك المنزلة الرقيّة و لم يكن كلّهم محدّثين علّموا علم نبيّهم أجمع قبل هلاكه، و الله أعلم بحقيقة الحال. قوله (لم يرفع) أي لم يرفع عن الخلق بموت آدم عليه السلام لثلاث يقعوا في الحيرة و لا يبطل الغرض من إيجادهم .

قوله (و أنّه لم يهلك منّا عالم قط إلا خلفه) قط بتشديد الطاء و ضمّها إمّا مع فتح القاف أو ضمّها أو بتخفيفها و ضمّها كذلك و معناها الزمان، وخلف فلان فلاناً من باب نصر إذا جاء خلفه أو صار خليفته و قام مقامه و إنّما قال : من علم مثل علمه لاستحالة أن يعلم عين علمه لأنّ العلوم الحاصلة للأوّل باق للأوّل غير منتقل عنه إلى الآخر و إنّما الحاصل للآخر علم مماثل لعلم الأوّل.

عن يحيى الحلبي، عن عبد الحميد الطائي، عن محمد بن مسلم قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إن العلم يتوارث ولا يموت عالم إلا وترك من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله.

٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن موسى بن بكر، عن الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن في علي عليه السلام سنة ألف نبي من الأنبياء، وإن العلم الذي نزل مع آدم عليه السلام لم يرفع، وما مات عالم فذهب علمه، والعلم يتوارث.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب عن عمر بن أبان قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن العلم الذي نزل مع آدم عليه السلام لم يرفع وما مات عالم فذهب علمه.

٦- محمد، عن أحمد، عن علي بن النعمان رفعه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يَمْصُونُ الثَمَادَ ويدعون النهر العظيم، قيل له: وما النهر العظيم؟ قال: رسول الله صلى الله عليه وآله والعلم الذي أعطاه الله، إن الله عز وجل جمع لمحمد صلى الله عليه وآله

**قوله** (محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد) قال الفاضل الاسترابادي: هذا الحديث

في هذا الموضع ليس في بعض النسخ التي رأيناها و سيأتي في آخر هذا الباب هو الصواب. **قوله** (إن في علي سنة ألف نبي من الأنبياء) هذا لا ينافي ما سيجي عن أن فيه سنة محمد صلى الله عليه وآله كلها بعد ما قال: إن له صلى الله عليه وآله سن جميع النبيين لأن مفهوم اللقب ليس بحجة كما قرر في موضعه على أنه يمكن أن يراد هنا إفادة معنى الكثرة لا خصوص هذا العدد. **قوله** (يَمْصُونُ الثَمَادَ) الثمد و يحرك و ككتاب الماء القليل الذي لامادته له أو ما يبقى في الجلد و هو الأرض الصلبة أو ما يظهر في الشتاء و يذهب في الصيف، و فيه تمثيل حيث شبه الخلق في تركهم العلم الكثير الصافي والأخذ بالعلم القليل الذي لامادته له وهو ينجر بالآخرة إلى الخلط بالشبهات والمفتريات بالعطاش الذين تركوا الماء الكثير الصافي والنهر العظيم الذي له مادة و مصو الماء القليل الذي لامادته له، ولما حاله ينتهي مصمهم إلى شرب الماء المختلط بالطين البالغ إلى حد لا يسمى ماء.

سنن النبيين من آدم و هلمَّ جرأ إلى محمد ﷺ قيل له: ما تلك السنن؟ قال : علم النبيين بأسره ، وإن رسول الله ﷺ صير ذلك كله عند أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال له رجل : يا ابن رسول الله فأمر المؤمنين أعلم أم بعض النبيين؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : اسمعوا ما يقول !! إن الله يفتح مسامع من يشاء ، إنني حدثت : أن الله جمع لمحمد ﷺ علم النبيين و أنه جمع ذلك كله عند أمير المؤمنين عليه السلام ، و هو يسألني أهو أعلم أم بعض النبيين .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي عن عبد الحميد الطائي ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن العلم يتوارث فلا يموت عالم إلا ترك من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله .  
٨- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن الحارث بن المغيرة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن العلم الذي نزل مع آدم عليه السلام لم يرفع وماتت عالم إلا وقد ورث علمه ، إن الأرض لا تبقى بغير عالم .

### ( باب )

ان الائمة ورثوا علم النبي و جميع الانبياء والاوصياء الذين من قبلهم

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد العزيز بن المهدي ، عن عبد الله بن جندب أنه كتب إليه الرضا عليه السلام : أما بعد فإن محمداً ﷺ كان أمين الله في خلقه فلما قبض عليه السلام كنّا أهل البيت ورثته ، فنحن أمناء الله في أرضه ، عندنا علم البلايا

**قوله** (وإن رسول الله ﷺ صير ذلك كله عند أمير المؤمنين عليه السلام) بعضه في حال حياته وبعضه بعد موته لما ثبت أنه علمه عند تفسيره علوماً كثيرة ، أو كله في حال حياته و ما علمه بعد موته كان من العلوم المختصة به ﷺ ولم يكن لسائر الأنبياء . **قوله** ( إن الله يفتح مسامع من يشاء ) في الفائق المسامع جمع مسمع و هو آلة السمع أو جمع السمع على غير قياس كمشابه و ملامع في جمع شبه و لمحة . **قوله** (عندنا علم البلايا) هذا بعض أنواع علومهم ولهم أنواع آخر مثل علم أسرار المبدء والمعاد و أسرار القضاء والقدر و أحوال الجنة والنار ومراتب

ج ٥ باب أن الأئمة عليهم السلام ورثوا علم النبي ﷺ وجميع الأنبياء - ح ١ - ٣٤٩ -

والمنايا و أنساب العرب و مولد الاسلام و إننا لنعرف الرّجل إذا رأيناه بحقيقة  
الايمان و حقيقة النفاق و إن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم و أسماء آبائهم، أخذ الله

المقامات و الدرجات و علم الأحكام و الحدود إلى غير ذلك مما لا يعلم قدرها و  
كميتها و كيفيتها إلاّ العالم المحيط بالكلّ.

قوله (و أنساب العرب) صحيحها و فاسدها و إنما خصّ العرب بالذكّر  
مع علمهم بأنساب الخلق كلّهم لقربهم و لكونهم أشرف القبائل.

قوله (و مولد الاسلام) أي موضع تولده و محلّ ظهوره فإنهم يعلمون من  
يظهر منه الإسلام و من يظهر منه الكفر.

قوله (و إننا لنعرف الرّجل) و ذلك لأنهم لتقدّس طبيعتهم و ضياء عقولهم و  
صفاء نفوسهم و كمال بصيرتهم يعرفون حال كلّ نفس من النفوس البشريّة خيراً  
كان أو شراً عند مشاهدتهم و يستقلون من الظاهر إلى الباطن و من الباطن إلى  
الظاهر للتناسب بين الظاهر و الباطن و تلك المناسبة قد تظهر لواحد من آحاد الناس  
إذا كان من أهل المعرفة الرّبّانيّة و الرّياضة النفسانيّة فكيف لا تظهر للأئمة  
الطاهرين الذين هم أنوار روحانيّون و علماء ربّانيّون، و أيضاً بين المؤمن الكامل  
و بينهم عليهم السلام مناسبة تامّة حتّى كان جسمه من جسمهم و روحه من روحهم فبتلك  
المناسبة يعرفون حقيقة إيمانهم و بين المنافق و بينهم منافرة تامّة و بتلك المنافرة  
يعرفون حقيقة نفاقهم و الايمان عبارة عن التصديق بوجود الصانع و ما له من صفات الكمال  
و نعوت الجلال و الاقرار بصدق الرّسول ﷺ و ما جاء به، و النفاق عبارة عن  
الاقرار باللسان مع الإنكار بالجنان أو مع تردّده و حقيقتهم لا يحتمل وجودها  
الأوّل أن الايمان الحقيقي هو الايمان المقرون بالعمل و النفاق الحقيقي هو  
عدم الايمان أو الايمان الذي ليس معه عمل. الثاني أن المراد بالأوّل الايمان  
الثابت المستقرّ في القلب البالغ حدّ الملكة، و بالثاني الايمان الغير الثابت و  
هو المتزلزل الذي في معرض التغيّر و الزوال، الثالث أن المراد بالأوّل الايمان  
الذي يكون على سبيل الاخلاص و بالثاني ما لا يكون كذلك والله أعلم.

علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا و يدخلون مدخلنا، ليس على ملّة الاسلام  
غيرنا وغيرهم، نحن النجباء النّجاة و نحن أفراط الأنبياء و نحن أبناء الأوصياء

**قوله** (وإنّ شيعتنا لمكتوبون) أي في اللّوح المحفوظ أو في مصحف فاطمة  
عليها السلام وهو الذي أخبرها جبرئيل عليه السلام بعد موت أبيها إلى زمان وفاتها و كتبه  
عليها السلام بيده أو في الجفر والجامعة على احتمال بعيد بالنظر إلى تفسيرهما.

**قوله** (أخذ الله علينا وعليهم الميثاق) أخذ الله تعالى على كل من الفريقين  
عهداً على رعاية حقوق الآخر والحقان ما أشار إليهما أمير المؤمنين عليه السلام في بعض  
خطبه يقول: «أيّها الناس إنّ لي عليكم حقّاً و لكم عليّ حقٌّ أمّا حقكم عليّ  
فالنصيحة و توفير فيئكم عليكم و تعليمكم كيلا تجهلوا و تأديبكم كيما تتعلّموا،  
أمّا حقّي عليكم فالوفاء بالبيعة والنصيحة في المشهود والمغيب والإجابة حين أدعوكم  
والطاعة حين آمركم» (١) قوله عليه السلام «و توفير فيئكم عليكم» معناه توفيره بترك الظلم  
فيه و تفريقه في غير وجوهه ممّا ليس بمصلحة لكم كما فعله من كان قبله.

**قوله** (ليس على ملّة الاسلام غيرنا و غيرهم) أريد بالاسلام الايمان وقد  
كثر هذا الاطلاق في لسان الشرع، أو أريد به معناه المعروف وهو الاقرار بالله  
و رسوله لأنّ غيرهم غير مقرّين بهما بحسب التحقيق كما مرّ سابقاً.

**قوله** (يردون) اريد بالمورد الدّين الحق أو الحوض، و بالمدخل الجنة أو مقام  
الشفاعة. (و نحن النجباء النّجاة) في بعض النسخ «نحن» بدون العطف والنجباء  
بضمّ النون و فتح الجيم جمع نجيب و هو كريم بين النجابة كذا في الصحاح، و  
قال ابن الأثير: النجيب الفاضل من كلّ حيوان وقد نجب إذا كان فاضلاً نفيساً و  
قال أيضاً: النجيب الفاضل الكريم السخي. والنّجاة بفتح النون جمع ناج للتكسير  
والناجي هو الخالص من موجبات العقوبة والحرمان من الرّحمة.

**قوله** (و نحن أفراط الأنبياء) الافراط جمع فرط كحجرو أحجار و هو  
الذي يتقدّم الواردة فيهمي لهم الأرشاء والدلاء و يمدد الحياض و يستقي لهم وهو

و نحن المخصوصون في كتاب الله عز وجل و نحن أولى الناس بكتاب الله و نحن أولى الناس برسول الله ﷺ و نحن الذين شرع الله لنا دينه فقال في كتابه: « شرع لكم (يا آل محمد) من الدين ما وصى به نوحاً (قد وصانا بما وصى به نوحاً) والذي أوحينا إليك (يا محمد) و ما وصينا به إبراهيم و موسى و عيسى (فقد علمنا و بلغنا علم ما علمنا و استودعنا علمهم، نحن ورثة أولي العزم من الرسل ) أن أقيموا الدين (يا آل محمد) ولا تتفرقوا فيه ( و كونوا على جماعة) كبر على المشركين (من أشرك بولاية علي ) ما تدعوهم إليه (من ولاية علي ) إن الله (يا محمد) يهدي إليه من ينيب»

فعل بمعنى فاعل مثل تبع بمعنى تابع. ويقال رجل فرط و قوم فرطاً أيضاً في الحديث «أنافركم على الحوض» ومنه قيل للطفل الميت «اللهم اجعله لنا فرطاً» أي أجراً يتقدمنا حتى نرد عليه قوله ( و نحن المخصوصون) بالمدح أو القراة أو الإمامة. **قوله** ( و نحن أولى الناس بكتاب الله) لنزوله في بيتنا و لعلمنا بحلاله و حرامه و جميع ما فيه، و ليس هذا لأحد غير !

**قوله** ( و نحن أولى الناس برسول الله) بالقراة والتعلم والصحة المتكررة لأن ما لعلي عليه السلام مع النبي ﷺ من المصاحبة والقراة اللتين لم تكونا لأحد من الصحابة مشهور لا ينكره أحد .

**قوله** ( شرع لكم ) أي بين و أوضح لكم « من الدين ما وصى به » أي أمر به و بحفظه و تبليغه « نوحاً». **قوله** (والذي أوحينا إليك ) إنما يقل وصينا كما قال في غيره من أولي العزم للإشارة إلى تأكده من حيث لا يحتاج إلى التوصية والمبالغة. **قوله** ( و نحن ورثة أولي العزم من الرسل) ورثة علمهم و دينهم و قد مر تفسير أولي العزم في باب طبقات الأنبياء ثم بين الوصية المذكورة بقوله تعالى « أن أقيموا الدين» والمراد به أصوله المشتركة بين الجمع مثل التوحيد والحرر و أحوال المعاد و نحوها بقرينة قوله « ولا تتفرقوا فيه » لأن فروع الشرايع مختلفة بحسب اختلاف الأزمنة والمصالح.

**قوله** ( و كونوا على جماعة) وهم أولو العزم. **قوله** ( إن الله يا محمد يهدي



من يجيبك إلى ولاية علي عليه السلام.

٢ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ إن أول وصي كان على وجه الأرض هبة الله بن آدم، ومامن نبي مضى إلا وله وصي و كان جميع الأنبياء مائة ألف نبي وعشرين ألف نبي، منهم خمسة أولوا العزم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ وإن علي بن أبي طالب كان هبة الله لمحمد وورث علم الأوصياء وعلم من كان قبله، أما إن محمداً ورث علم من كان قبله من الأنبياء والمرسلين، على قائمة العرش مكتوب: «حمزة أسد الله وأسد رسوله وسيّد الشهداء وفي ذؤابة

إليه من ينيب) الآية هكذا الله يجتبي من يشاء ويهدي إليه من ينيب» أي الله يختار من يشاء من عباده لهداية الخلق وإرشادهم، ويهدي إلى ما تدعوهم إليه من دين الحق من يجيبك إلى ولاية علي و يقرُّ بها .

**قوله** ( هبة الله ابن آدم ) اسمه شيث. **قوله** ( وإن علي بن أبي طالب كان هبة الله لمحمد ) لأن الله تعالى وهب له لأجراء أمره وإبلاغ شرعه.

**قوله** ( وعلم من كان قبله ) من الأنبياء عليه السلام **قوله** ( أمّا إن محمداً ورث ) تأكيد لما تقدّم وببيان له، والغرض منه أن علياً عليه السلام ورث علم الأنبياء والمرسلين لأنّه ورث علم محمد ﷺ كلّهُ. **قوله** ( على قائمة العرش ) القائمة واحدة قوائم الدّابة والسريّر ونحوهما. **قوله** ( و سيّد الشهداء ) بالإضافة إذ الحسين عليه السلام سيّد الشهداء كلّهم من لدن آدم إلى قيام الساعة.

**قوله** ( وفي ذؤابة العرش ) الذؤابة بالضمّ ما ارتفع من الشعر والمراد هنا المقبض من السريّر الذي يقبضه الجالس في حال جلوسه وعينها في الأصل حمزة ولكنها جاءت غير مهموزة كما جاء الذؤايب جمعها على خلاف القياس للتخفيف و توضيح ذلك في الصحاح، والمراد بالعرش إمّا معناه الظاهر إذ لا يبعد أن يكون لله تعالى عرش جسماني به يتعبد طائفة من خلقه كما أن له بيتاً ومسجداً وإمّا على نحو شرح أصول الكافي - ٢٢ -

العرش عليّ أمير المؤمنين » ، فهذه حجّتنا على من أنكر حقنا وجدد ميراثنا و ما منعنا من الكلام و أماننا اليقين فأيّ حجة تكون أبلغ من هذا .

٣- محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، عن عبدالله بن محمد ، عن عبدالله بن القاسم ، عن زرعة بن محمد ، عن المفضل بن عمر قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إن سليمان ورث داود ، وإنّ محمد ورث سليمان ، وإنّا ورثنا محمداً ، وإنّ عندنا علم التوراة والإنجيل والزبور وتبيان ما في الألواح ، قال : قلت : إنّ هذا لهو العلم ؟ قال : ليس هذا هو العلم ، إنّ العلم الذي يحدث يوماً بعد يوم وساعة بعد ساعة .

من التخيل والتمثيل . والكتابة يؤيد الأوّل وإن كان لها على الثاني أيضاً وجهٌ صحيحٌ . **قوله** (فهذه حجّتنا) قيل : وجه الحجّة أن مثله مرويٌّ من طرقهم عنه عليه السلام . **قوله** ( وما منعنا من الكلام ) لعلّ المراد به التكلّم بالحقّ و « ما » للاستفهام على سبيل الإنكار . **قوله** ( وأما منا اليقين ) الواو للحال واليقين الموت أو القيامة لظهور الحقّ والباطل وبروز الكائنات حينئذ بحيث لا يبقى للمنكرين محلّ للإنكار . **قوله** ( فأيّ حجة يكون أبلغ من هذا ) لأنّ كلّ حجة سواء إنّما يدلّ على رضائه تعالى عنهم و اختيارهم لإرشاد الخلق وهذا يدلّ على ذلك مع زيادة و هي تزيين العرش باسمهم وتبرّك به .

**قوله** ( وإنّ عندنا علم التوراة ) ليس هذا نتيجة للسابق بل تعميم بعد تخصيص . **قوله** ( و تبيان ما في الألواح ) أي بيانه مع علله وأسبابه و براهينه ، و المراد بالألواح التوراة و الإنجيل و الزبور بقرينة تقدّم ذكرها ، أو الألواح موسى كما يشعر به خبر ضريس ، أو صحف إبراهيم وموسى كما يشعر به خبر أبي بصير أو الصحف السماوية كما يشعر به التعريف باللام .

**قوله** ( ليس هذا هو العلم ) نفي للحصر المستفاد من كلام السائل المشتمل على التأكيد له من وجوه شتى أو نفي لكمالها بالنسبة إلى العلم الذي يحدث له يوماً بعد يوم وساعة بعد ساعة بإلهام الله تعالى أو بتحديث الملك ، و إنّما كان هذا أكمل من الأوّل لأنّ الأوّل بمنزلة العلم الإجمالي والثاني بمنزلة التفصيلي و لتفصيل

٤- أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن شعيب الحداد، عن ضريس الكناسي قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام و عنده أبو بصير فقال أبو عبد الله عليه السلام: إن داود ورث علم الأنبياء، وإن سليمان ورث داود، إن محمداً عليه السلام ورث سليمان، وإنا ورثنا محمداً عليه السلام وإن عندنا صحف إبراهيم و ألواح موسى عليه السلام. فقال أبو بصير: إن هذا لهو العلم؟ فقال: يا أبا محمد ليس هذا هو العلم، إنما العلم ما يحدث بالليل والنهار يوماً بيوم وساعة بساعة.

٥- محمد بن يحيى، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا أبا محمد إن الله عز وجل لم يعط إلا نبياً شيئاً إلا وقد أعطاه محمداً عليه السلام، قال: وقد أعطى محمداً جميع ما أعطى الأنبياء، وعندنا الصحف التي قال الله عز وجل: «صحف إبراهيم وموسى» قلت: جعلت فداك هي الألواح؟ قال: نعم.

أكمل من الإجمال، أولاً أن الأول بمنزلة الموجودات الظلية، والثاني بمنزلة الموجودات العينية والموجود العيني أشرف وأكمل من الموجود الظلي، أولاً أن الأول يحصل بالآخبار والبيان والثاني يحصل بالمشاهدة والعيان وليس الخبر كالמעينة. **قوله** ( إن العلم الذي يحدث يوماً بعد يوم ) إن قلت قد مرّ مراراً أن كل شيء في القرآن وأنهم عليه السلام يعلمون جميع ما فيه فما معنى هذا الكلام؟ قلت - الله أعلم - : أولاً أن في القرآن هو العلوم الكلية والذي يأتيهم يوماً بعد يوم تفاصيلها الجزئية المنطبقة عليها، وثانياً أن ما في القرآن من الحوادث اليومية هو الآخبار بأنه سيوجد وما يأتيهم هو الآخبار بأنه وجد.

**قوله** ( إن الله عز وجل لم يعط إلا نبياً شيئاً ) من المعجزات والعلوم وغيرها فإن قلت: قد أعطاهم أحكاماً، ولم يعطه تلك الأحكام؟ قلت: أولاً أعطاهم العلم بتلك الأحكام وقد أعطاه أيضاً، وثانياً أعطاه أحكاماً مقابلة لأحكامهم، والمراد أنه أعطاه مثل ما أعطاهم أو خيراً منه. **قوله** ( وقال قد أعطى ) تأكيد لما تقدمه. **قوله** ( قلت: جعلت فداك هي الألواح ) لما قال عليه السلام صحف موسى سأل السائل

٦- محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سأله عن قول الله عز وجل: «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ» ما الزبور وما الذكر؟ قال: الذكر عند الله والزبور الذي أنزل على داود، وكل كتاب نزل فهو عند أهل العلم ونحن هم.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، أو غيره، عن محمد بن حماد، عن أخيه أحمد بن حماد، عن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك أخبرني عن النبي صلى الله عليه وآله ورث النبيين كلهم؟ قال: نعم، قلت: من لدن آدم حتى انتهى إلى نفسه؟ قال: ما بعث الله نبياً إلا و محمد <sup>صلى الله عليه وآله</sup> أعلم منه، قال: قلت: إن عيسى ابن مريم كان يحيي الموتى بإذن الله قال: صدقت، وسليمان بن داود كان يفهم منطق الطير وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يقدر على هذه المنازل، قال: فقال: إن سليمان بن داود قال للمهدد حين فقده وشك في أمره فقال: «مالي لأرى الهدد»

هل هي الألواح التي ذكرها الله تعالى في القرآن أو غيرها أجاب عليه السلام بأنها هي وإطلاق الصحيفة على اللوح غير بعيد لأن الصحيفة الكتاب بمعنى المكتوب

**قوله** (الذكر عند الله) الذكر الشرف، والجليل، والخطير، ومنه القرآن ذكر و لعل المراد به هنا اللوح المحفوظ لأنه شريف جليل خطير ذكر فيه جميع الأشياء التورية كما قيل.

**قوله** (وسليمان بن داود كان يفهم منطق الطير) المنطق الكلام والظاهر أنه من كلام السائل وأنه عليه السلام عطف على «عيسى ابن مريم» وأن قوله «وكان رسول الله استفهام على حقيقته وإنما قلنا: الظاهر ذلك لأنه يحتمل أن يكون من كلام أبي الحسن الأول عليه السلام ويكون عطفاً على صدقت وحيث قد قوله «وكان رسول الله» من كلامه أيضاً للإخبار بأن هذه المنازل الرقيقة كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله أيضاً فليتمثل

**قوله** (قال فقال: إن سليمان بن داود) يريد أن يبين أن علمه صلى الله عليه وآله بل علمهم عليهم السلام فوق علم سليمان بن داود عليه السلام فإذا استحق هو أن يكون الرّيح والنمل والجن والحيات طائعين له فهم أولى بذلك ووجه ذلك أن سليمان

أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ» حين فقدّه فغضب عليه فقال: «لَأَعَذِّبَنَّه عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذُبِحَتْهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ» وَإِنَّمَا غَضِبَ لِأَنَّهُ كَانَ يَدْلُهُ عَلَى الْمَاءِ - فِهَذَا وَهُوَ طَائِرٌ - قَدْ أُعْطِيَ الْمَالِمَ يَعِطُ سَلِيمَانٌ وَقَدْ كَانَتْ الرِّيحُ وَالنَّمْلُ وَالْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَالشَّيَاطِينُ [وَالْمُرْدَةُ لِلطَّائِعِينَ وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ الْمَاءَ تَحْتَ الْهَوَاءِ وَكَانَ الطَّيْرُ يَعْرِفُهُ وَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى» وَقَدْ وَرَّثْنَا نَحْنُ هَذَا الْقُرْآنَ الَّذِي فِيهِ مَا تَسِيرُ بِهِ الْجِبَالُ وَتَقْطَعُ بِهِ الْبُلْدَانُ وَتَحْيِي بِهِ الْمَوْتَى وَنَحْنُ نَعْرِفُ الْمَاءَ تَحْتَ الْهَوَاءِ، وَإِنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَعْلَمْ مَا عِلْمُهُ الْهَدْهُدُ مِنْ مَوَاضِعِ الْمَاءِ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ غَائِبٌ أَوْ حَاضِرٌ حَتَّى اسْتَفْهَمَ عَنْ أَمْرِهِ، ثُمَّ بَعْدَ مَا عَلِمَ أَنَّهُ غَائِبٌ لَمْ يَعْلَمْ سَبَبَ غَيْبِهِ وَجْهَتَهَا حَتَّى قَالَ «أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ» وَلَا شَيْءَ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَلَا سَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ فِي عَالَمِ الْإِمْكَانِ بِمَجْهُولٍ لِمُحَمَّدٍ ﷺ وَلَا لِأَوْلَادِهِ الطَّاهِرِينَ، ثُمَّ رَفَعَ الْاسْتِبْعَادَ عَنْهُ بِأَنَّهُ تَعَالَى شَأْنُهُ إِذَا أُعْطِيَ طَيْرًا عَلِمًا لَمْ يَعِطْهُ النَّبِيُّ الْعَظِيمُ الشَّانَ لَمْ يَسْتَبْعِدْ أَنْ يَعِطِيَ سَيِّدَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَفْضَلَ الْأَوْصِيَاءِ مِنَ الْعُلُومِ مَا لَمْ يَعِطْهُ غَيْرُهُمْ .

**قَوْلُهُ** ( وَ مَا لِي لَا أَرَى الْهَدْهُدَ ) اسْتَفْهَمَ عَنْ سَبَبِ عَدَمِ رُؤْيَيْهِ هَلْ هُوَ حَاضِرٌ مُتَحَجِّبٌ أَوْ غَائِبٌ فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ غَائِبٌ أَعْرَضَ عَنْهُ وَقَالَ: «أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ»؟

**قَوْلُهُ** ( تَحْتَ الْهَوَاءِ ) يَعْنِي سَطْحَ الْأَرْضِ وَجَوْفَهَا وَالثَّانِي هُوَ الْمُرَادُ هُنَا كَمَا سَتَعْرِفُهُ. **قَوْلُهُ** ( وَ كَانَ الطَّيْرُ يَعْرِفُهُ ) إِمَّا بِالرُّؤْيَةِ لِقُوَّةِ بَصَرِهِ أَوْ بِالْإِلْهَامِ .

**قَوْلُهُ** ( وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا ) جَزَاءُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ أَيْ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ وَ أُزِيلَتْ بِهِ الْجِبَالُ عَنْ مَكَانِهَا وَ أُطِيرَتْ عَنْ مَقَرِّهَا أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ سَرِيعًا مِنْ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ مَثَلًا ، وَ قِيلَ تَصَدَّعَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ عِنْدَ قِرَاءَتِهِ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى فَتَحْيَى وَ تَقْرَأُ أَوْ تَسْمَعُ وَ تَجِيبُ عَنْهُ عِنْدَ قِرَاءَتِهِ لَكَانَ هَذَا الْقُرْآنُ، أَوْ لَمَا آمَنَ بِهِ الْكَفَرَةُ الْمَصْرِئِينَ عَلَى كُفْرِهِمْ وَ دِينِ آبَائِهِمْ ، وَ فِيهِ تَعْظِيمٌ لِشَأْنِ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ بِأَنَّهُ فِيهِ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْأُمُورُ إِلَّا أَنَّ الْمَصْلَحَةَ يَقْتَضِي عَدَمَ التَّرْتِيبِ .

**قَوْلُهُ** ( فِيهِ مَا تَسِيرُ بِهِ الْجِبَالُ ) «مَا» مُوصُولَةٌ عِبَارَةٌ عَنِ الْآيَاتِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي فِيهِ **قَوْلُهُ** ( وَ نَحْنُ نَعْرِفُ الْمَاءَ تَحْتَ الْهَوَاءِ ) أَيْ تَحْتَ الْأَرْضِ وَجَوْفَهَا فِهَذَا يُؤَيِّدُ

لآيات ما يراد بها أمرٌ إلا أن يأذن الله به مع ما قد يأذن الله ممّا كتبه الماضون جعله الله لنا في أم الكتاب، إن الله يقول: «و ما من غائبة في السماء و الأرض إلا في كتاب مبين» ثم قال: «ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا» فنحن الذين اصطفانا الله عز وجل و أورثنا هذا الذي فيه تبيان كل شيء.

الاحتمال الثاني من الاحتمالين المذكورين.

**قوله** ( و إن في كتاب الله لآيات - الخ ) الباء في « بها » للاستعانة ، والأذان الإعلام و « مع » مع مدخولها صفة ثانية لآيات و « ما » عبارة عن آيات أخرى و « قد » للتقليل ، و لعل المراد أن في كتاب الله نوعين من الآيات إحداهما آيات لا يراد بها أمر من الأمور الكائنة إلا أن الله تعالى يعلم ذلك الأمر ، و الأخرى آيات قد يعلم الله تعالى بأمر من الأمور وهي ما كتبه الماضون في كتبهم المنزلة ، و فيه تعظيم لشأن الكتاب حيث أن فيه جميع ما في الكتب السابقة دون العكس ، و في بعض النسخ المصححة « ممّا كتبه للماضين ».

**قوله** ( جعله الله لنا في أم الكتاب ) استئناف كأنه قيل لمن جعله و لمن يأذنه ، والمراد بأم الكتاب القرآن ، ويحتمل اللوح المحفوظ ، والقضاء يعني جعله لنا في اللوح المحفوظ أو في القضاء الأزلي .

**قوله** ( إن الله يقول ) استشهاد لما مرّ من أن كل أمر من الأمور الكائنة فهو في القرآن و « غائبة » صفة لأمر أي وما من أمور خافية فيهما ، ويحتمل أن يكون صفة لأمر و التاء للمبالغة كما في الراوية والعلامة ، والمراد بالكتاب المبين القرآن دون اللوح كما قيل .

**قوله** ( ثم قال : ثم أورثنا ) استشهاد لقوله « جعله الله لنا » . **قوله** ( في حديث برّيه ) بضمّ الباء و سكون الرّاء و فتح الياء المثناة من تحت و قيل بضمّ الباء و فتح الرّاء و سكون الياء تصغير إبراهيم و في بعض النسخ المعتمدة « برّيه » بضمّ الباء و فتح الرّاء و سكون الياء و فتح الهاء بعدها و كذلك أيضاً بحظّ الشهيد الثاني رحمه الله و هو كان نصرانياً عالماً بكتاب الانجيل .

## (باب)

أن الأئمة عليهم السلام عندهم جميع الكتب التي نزلت من عند الله عز وجل  
وانهم يعرفونها على اختلاف سنتها

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن إبراهيم ، عن يونس ، عن هشام بن الحكم في حديث بريه أنه لما جاء معه إلى أبي عبد الله عليه السلام فلقى أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام فحكى له هشام الحكاية فلما فرغ قال أبو الحسن عليه السلام لبريه: يا بريه كيف علمك بكتابك؟ قال: أنا به عالم، ثم قال: كيف ثقتك بتأويله؟ قال: ما أوثقني بعلمي فيه. قال: فابتدأ أبو الحسن عليه السلام يقرأ الانجيل ، فقال بريه: إيتاك كنت أطلب منذ خمسين سنة أو مثلك، قال: فأمن بريه وحسن إيمانه وآمنت المرأة التي كانت معه، فدخل هشام وبريه والمرأة على أبي عبد الله عليه السلام فحكى له هشام الكلام الذي جرى بين أبي الحسن موسى عليه السلام وبين بريه فقال أبو عبد الله عليه السلام: ذرية بعضها من بعض والله سميع عليهم، فقال بريه: أننى لكم

**قوله** (فحكى له الهشام الحكاية) لعلّ المراد بها حكاية علمه ونصرانيته وتمامها في التوحيد. **قوله** (قال أنا به عالم) تقديم الظرف للحصر أو للاهتمام وتنكير الخبر للتعظيم. **قوله** (بتأويله) قال في مجمع البيان: التفسير معناه كشف المراد عن اللفظ المشكل، والتأويل ردُّ أحد المحتملين إلى ما يطابق الآخر، وقيل: التفسير كشف المعنى، والتأويل انتهاء الشيء ومصيره وما يؤول إليه أمره، وهما قريبان من الأولين، وقيل غير ذلك. **قوله** (ما أوثقني بعلمي فيه) للمتعجب مثل ما أحسن يزيد. **قوله** (يقرأ الانجيل) لعلّ المراد قراءته مع تفسيره وتأويله بقراءة السياق **قوله** (أو مثلك) يحتمل الترديد والبديهة عن إيتاك الجمعية.

**قوله** (ذرية بعضها) قال الله تعالى «إنّ الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم و آل عمران على العالمين» بالرّسالة والرّئاسة الدّنيويّة والأخرويّة والخصائص الرّوحانيّة ثمّ وصف حال الآلين بقوله «ذرية بعضها من بعض» أي ذرية ناشئة من مشعّبة بعضها من بعض «والله سميع» بأقوال الناس، «عليهم» بأعمالهم وعقاهدهم و

التوراة والإنجيل وكتب الأنبياء؟ قال: هي عندنا وراثت من عندهم نقرأها كما نقرأها، ونقولها كما قالوا، إن الله لا يجعل حجة في أرضه يسأل عن شيء فيقول: لا أدري.

٢- علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن بكر بن صالح، عن محمد بن سنان، عن مفضل بن عمر قال: أتينا باب أبي عبد الله عليه السلام ونحن نريد أن نذكر عليه فسمعناه يتكلم بكلام ليس بالعربية فتوهمنا أنه بالسريانية ثم بكى فبكينا لبكائه ثم خرج إلينا الغلام فأذن لنا فدخلنا عليه فقلت: أصلحك الله أتيناك نريد الأذن عليك فسمعناك تتكلم بكلام ليس بالعربية فتوهمنا أنه بالسريانية ثم بكيت فبكينا لبكائك، فقال: نعم ذكرت إلياس النبي وكان من عبادة أنبياء بني إسرائيل فقلت كما كان يقول في سجوده، ثم اندفع فيه بالسريانية فلا والله ما رأينا قسماً ولا جاثليقاً أفصح لهجة منه به، ثم فسره لنا بالعربية فقال: كان يقول في سجوده:

صفاتهم، فيصطفي من عباده من كان مستقيم القول والعمل والعقائد، وفيه مدح لابنه عليه السلام ولنفسه المقدسة ولا بائه الطاهرين بأنهم العالمون الصادقون المؤيدون الموفقون المسددون من نسل آدم وذرية إبراهيم الخليل.

**قوله** (أتى لكم التوراة) أتى هنا بمعنى من أين كان كما في قوله تعالى «أتى ذلك هذا». **قوله** (ونقولها كما قالوا) أي نفسرها ونأولها كما فسروها وأولوها. **قوله** (ثم اندفع فيه بالسريانية) أي ابتدأها يقال: دفع من كذا أي ابتدأ السير فكان أنه دفع نفسه من تلك المقالة وابتدأ بالسريانية قال الجوهري: اندفع الفرس أي أسرع في سيره واندفعوا في الحديث وقال ابن الأثير دفع من عرفات أي ابتدأ السير ومنها ودفع نفسه منها ونحّاها.

**قوله** (مارأينا قسماً ولا جاثليقاً) القسّ رئيس من رؤوس النصارى في الدّين والعلم وكذلك القسيس. والجاثليق بفتح الناء المثلثة رئيس للنصارى يكون في بلاد الإسلام بمدينة السلام ويكون تحت يده بطريق أنطاكية ثم مطران تحت يده ثم الأسقف يكون في كل بلد من تحت المطران ثم القسيس ثم الشماس و



«أترك معدّي وقد أطمأت لك هواجري، أترك معدّي وقد عفّرت لك في التراب وجبي، أترك معدّي وقد اجتمعت لك المعاصي، أترك معدّي وقد أسهرت لك ليلي، قال: فأوحى الله إليه أن ارفع رأسك فأنّي غير معدّ بك قال: فقال: إن قلت: لا أعدّ بك ثمّ عدّت بنيّ ماذا؟ ألسنت عبدك و أنت ربّي [قال]: فأوحى الله إليه أن ارفع رأسك فأنّي غير معدّ بك، إنّي إذا وعدت وعداً وفيت به».

### ( باب )

أنه لم يجمع القرآن كله الا لأئمة عليهم السلام وانهم يعلمون علمه كله

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن جابر، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ما ادّعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل إلا كذاب، وما جمعه وحفظه كما نزل الله تعالى إلا علي بن أبي طالب عليه السلام والأئمة من بعده عليهم السلام.

٢- محمد بن الحسين، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان عن المنخل، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: ما يستطيع أحد أن يدّعي أن

هو الذي يحلق وسط رأسه لازماً للبيعة.

**قوله** ( أفصح لهجة ) اللهجة اللسان وقد يحرك يقال: فلان فصيح اللهجة واللهجة. **قوله** ( وقد أطمأت لك هواجري ) كناية عن صومه في الحر الشديد، و الهاجرة نصف النهار وشدة الحر لأن الناس يستكثون في بيوتهم كأنهم قد تهاجروا لشدة الحر. **قوله** ( إنّي إذا وعدت وعداً وفيت به ) فإن قلت، كيف يخفى هذا على النبي العظيم الشأن حتّى قال ما قال؟ قلت: كان في مقام العجز وإظهار التقصير وقد جوّز أن يكون وعده مشروطاً بشرط في نفس الأمر و لذلك خاطبه بما خاطبه حتّى يعلم إطلاق الوعد ويطمئنّ قلبه وأمثال ذلك في مقام المحبة كثيرة. **قوله** ( إنّه جمع القرآن كله ) المراد بجمعه جمعه المباني والمعاني الأوّليّة والثانويّة فصاعداً. **قوله** ( عن المنخل ) بضم الميم و فتح النون وتشديد الخاء المعجمة المفتوحة واللام أخيراً بن جميل يبيع الجواري .

عنده جميع القرآن كله ظاهره و باطنه غير الأوصياء.

٣- علي بن محمد و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن القاسم بن الربيع ، عن عبيد بن عبد الله بن أبي هاشم الصيرفي ، عن عمرو بن مصعب ، عن سلمة بن مجرز قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن من علم ما أوتينا تفسير القرآن وأحكامه و علم تغيير الزمان (١) و حدثانه ، إذا أراد الله بقوم خيراً أسمعهم ولو أسمع من لم يسمع

**قوله** ( ما يستطيع أحد ) عدم الاستطاعة والقدرة على دعوى ذلك ظاهر بالتجربة والامتحان و اعتراف العامة بأن أئمتهم الثلاثة وغيرهم من الصحابة لم يعلموا جميع ما في القرآن . و قوله « كله » مبالغة في التأكيد والمراد بظاهره ألفاظه و بباطنه معانيه ، أو المراد بظاهره معانيه الأولية و بباطنه معانيه الثانية والثالثة بالغامض بلغ . **قوله** ( غير الاوصياء ) فلم رتبة التقدم والخلافة دون غيرهم إذ الإمام إذا لم يعلم جميع القرآن لزم إهمال الخلق و بطلان الشرع و انقطاع الشريعة . و كل ذلك باطلٌ بحكم العقل والنقل .

**قوله** ( إن من علم ما أوتينا تفسير القرآن ) أشار بلفظ « من » إلى أن علومهم متكثرة و أن ما ذكره بعض من أنواعه والتفسير هنا يعنى التأويل أيضاً ، والمراد بالأحكام جميع الأحكام الخمسة المعروفة كلها كما هو الظاهر من الجمع المضاف و بتعبير الزمان انتقاله من حال إلى حال و انتقالاً به من وصف إلى وصف ومنه تعبیر المعبر لأنّه ينتقل من حال إلى حال ويعبر من مناسب إلى آخر ، أو نطقه بالأمور الحادثة و عبارته بلسان الحال لأن الأمور الحادثة تتولد من الزمان و الزمان ينطق بها ، و بحدثان الزمان بكسر الحاء المهملة أوّله و ابتدأه .

**قوله** ( إذا أراد الله بقوم خيراً أسمعهم ) إسماعاً نافعاً و لعل المراد بها لإرادة العلم و قد فسر إرادته بالعلم جمع من المحققين أو المراد بها إرادة توفيق الخير بحذف المضاف أو بدونه ، بأن يراد بالخير التوفيق لحسن استعدادهم لقبوله و على التقديرين لا يراد أن الإرادة الحتمية منتفية والتخيير به ثابتة للكل فلا وجه لتخصيصها بقوم . **قوله** ( ولو أسمع من لم يسمع ) أي من لم يقبل السماع و هذا

لولى معرضاً كأن لم يسمع، ثم أمسك هنيئة، ثم قال: ولو وجدنا أوعية أو مستراحاً قلنا والله المستعان.

٤ - محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عيسى، عن أبي عبد الله المؤمن، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: والله إنني لأعلم كتاب الله من أوله إلى آخره كأنه في كفتي، فيه خبر السماء وخبر

على طريق «نعم العبد صهيب» يعني أن الإعراض لازم على تقدير الإسماع فكيف على تقدير عدمه فهو دائم الوجود، وليس المقصود بيان أن انتفاء الإعراض لا انتفاء الإسماع كما هو قاعدة اللغة إذ إسماع الخير متحقق بالنظر إلى الجميع.

قوله (ثم أمسك هنيئة) أي ثم أمسك عن الكلام ساعة يسيرة) قال في المغرب الهن كناية عن كل اسم جنس و للمؤنث هنة ولامه ذات وجهين فمن قال واول قال الجمع هنوات وفي التصغير هنيئة ومن قال هاء قال: هينة ومنها قوله مكث هنيئة أي ساعة يسيرة. قوله (ثم قال: لوجدنا أوعية أو مستراحاً قلنا) الأوعية جمع الوعاء وهو ما يجعل فيه الزاد والمتاع ليحفظهما والمراد به هنا القلوب المتسعة الحافظة للمعارف الحقيقية والحقائق اليقينية على سبيل الحقيقة أو الاستعارة، والمستراح اسم مكان من الراحة، ولعل المراد هنا القلب الخالي عن الشواغل المانعة من إدراك الحق وقبوله وحفظه وإنما حذف مفعول القول للدلالة على التعميم أو التفخيم. قوله (والله المستعان) على سوء صنيع الخلق وانحراف قلوبهم وعوج عقولهم وتركهم الإمام العالم المؤيد المرشد إلى الحق.

قوله (والله إنني لأعلم كتاب الله) كما أنزل بتأييد الهي وإلهام لدني وتعليم نبوي وإنما أكدته بتأكيدات لزيادة تقريره في ذهن المقرئين ورفع الإنكار عن قلوب المنكرين.

قوله (من أوله إلى آخره) يحتمل أن يراد بهما الأول والآخرة الصورتين المعروفين وأن يراد بهما أول المعاني وآخرها في سلسلة الترتيب والبطون. قوله (كأنه في كفتي) وأنا أنظر فيه وفيه تأكيد لما مر من قوله «والله

الأرض و خبر ما كان و خبر ما هو كائن ، قال الله عز وجل : فيه تبيان كل شيء .  
٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، عن الخشاب، عن علي بن حسان  
عن عبد الرّحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « قال الذي عنده علمٌ من

- إلى آخره » مع الإشارة إلى الزيادة في الإفادة هنا بسبب تشبيه الإدراك العقلي  
بالإدراك الحسي لقصد زيادة الإيضاح لأن إدراك المحسوس أظهر من إدراك  
المعقول تنبيهاً على أن علمه بما في الكتاب علم شهودي بسيط واحد بالذات  
متعلق بالجميع كما أن رؤية كف واحدة متعلقة بجميع أجزائه والتعدد إنما هو  
بحسب الاعتبار . قوله (فيه خبر السماء) من أحوال الأفلاك و حركاتها و أحوال  
الملائكة و درجاتها و حركات الكواكب و مداراتها و منافع تلك الحركات و  
تأثيراتها إلى غير ذلك من الأمور الكائنة في العلويات و المنافع المتعلقة بالفلكيّات .  
قوله ( و خبر الأرض ) من جوهرها و انتمائها و ما في جوفها و أرجائها و ما  
في سطحها و أجوائها و ما في تحتها و أهوائها و ما فيها من المعدنيّات و ما في  
تحت الفلك من البسائط و المركبات التي يتحير في إدراك نبذ منها عقول البشر و  
يتحسرون بلوغ أدنى مراتبها طائر النظر .

قوله ( و خبر ما كان و خبر ما هو كائن ) من أخبار السابقين و أحوال  
اللاحقين كليّاتها و جزئياتها و أحوال الجنة و مقاماتها و تفاوت مراتبها و درجاتها  
و أخبار المثاب فيها بالانقياد و الطاعة و المأجور فيها بالعبادة و الزهادة ، و أحوال  
النار و درجاتها و أهوال مراتب العقوبة و مصيبتها و تفاوت مراتب البرزخ في  
النور و الظلمة و تباعد أحوال الخلق فيه في الرّاحة و الشدة .

قوله ( قال الله تعالى فيه تبيان كل شيء ) أي كشفه و إيضاحه و هو دليل  
على ما ذكره من أن في القرآن خبر كل شيء لكسر أوهام من يتبادر أذهانهم  
من العوام إلى إنكار ذلك و وعدّهم من الاطراء في الوصف و إذا كان حال القرآن و  
حالهم عليهم السلام ذلك فلا يجوز لأحد القول في أمر بالرأي و لا الرجوع إلى غيره  
من أئمة الضلال . قوله ( قال الذي عنده علم من الكتاب ) قال القاضي : هو آصف بن

الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك» قال: ففرّج أبو عبد الله عليه السلام بين أصابعه فوضعها في صدره، ثم قال: وعندنا والله علم الكتاب كلّه.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعبد بن يحيى، عن محمد بن الحسن، عن ذكره جَمِيعاً عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن بريد بن معاوية قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: «قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب؟» قال: إيانا عنى وعليّ أوّلاً وأفضلنا وخيرنا بعد النبي صلى الله عليه وآله.

برخيا وزيره أو الخضر أو جبرئيل أو ملك أيده الله به أو سليمان نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وأن هذه الكرامة كانت له بسببه والخطاب «في أنا آتيك قبل أن يرتد إليك طرفك» على الاحتمال الأخير للعفريت وعلى غيره لسليمان عليه السلام و«آتيك» يحتمل الفعلية والاسمية، والطرف تحريك الجفن للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف برسالة الطرف وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى أنك ترسل طرفك نحو شيء فقبل أن تردّه أحضر عرشها بين يديك، وهذا غاية في الإسراع ومثل فيه قوله (ففرّج أبو عبد الله عليه السلام أصابعه فوضعها في صدره) لعلّ تفرّيج الأصابع كناية عن شرح صدره وعدم قبضه.

قوله (وعندنا والله علم الكتاب كلّه) ضمير كلّه راجع إلى العلم أو إلى الكتاب والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة أو اللوح المحفوظ وهذان الاحتمالان جاريان في الكتاب الأوّل.

قوله (وبينكم) قيل الخطاب لليهود المنكرين لرسالته والتعميم أولى.

قوله (ومن عنده علم الكتاب) أي القرآن أو جنس الكتب المنزلة أو اللوح المحفوظ وعلم الكتاب مرفوع بالطرف لاعتماده على الموصول.

قوله (وإيانا عنى) فيه تعظيم لشأنهم حيث ضمّهم الله تعالى إلى ذاته المقدسة في الشهادة ومدح العلم وأهله، قال صاحب الظرايف الثعلبي في تفسير قوله تعالى «ويقول الذين كفروا لست مرسلأ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب» من طريقين: أن المراد بقوله «من عنده علم الكتاب» علي بن أبي-

## ( باب )

## ما أعطى الأئمة عليهم السلام من اسم الله الاعظم

١- محمد بن يحيى وغيره، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم ، عن محمد بن الفضيل قال: أخبرني شريس الوابشي ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً و إنما كان عند آصف منها حرف واحد تكلم به فحسف بالأرض ما بينه وبين سرير بلقيس حتى تناول السرير بيده ثم عادت

طالب. **قوله** ( و عليّ أوّلنا وأفضلنا وخيرنا ) الأوّليّة بحسب الزّمان أو بالرّتبة والشرف، والأفضليّة بالإرشاد والتعليم، والخيريّة بكثرة العبادة والزّهادة وأمّا أصل العلم فالجميع سواء . **قوله** ( إنّ اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً ) أي على ثلاثة وسبعين لغة مثل قوله عليه السلام « نزل القرآن على سبعة أحرف » فإنّ المراد أنّه على سبع لغات من لغات العرب كلغة قريش و لغة هذيل و لغة هوازن و لغة اليمن وغيرها. أو على ثلاثة وسبعين وجهاً و جانباً مثل قوله تعالى « و من الناس من يعبد الله على حرف » أي على وجه واحد و هو أن يعبده في السّراء دون الضّرّاء والمراد حينئذ أنّ الاسم الأعظم له جهات متعدّدة و وجوه مختلفة على هذا العدد يحصل من كلّ وجه غير ما يحصل من الوجه الآخر. وأمّا القول بأنّه مر كّب من حروف التهجي على هذا العدد فبعيد . (١)

(١) قوله وعلى هذا العدد فبعيد ، بل غير ممكن اذ ليس في كلمات العرب و سائر اللغات كلمة مركبة من سبعين حرفاً و غاية ما يتصور في العربية الخماسي المزيد فيه و احتمال كون الاسم الاعظم عبارة مركبة من عشر كلمات أو أكثر مثلاً يدفعه اختصاص حرف واحد منه بآصف او غيره اذ كل أحد يعرف جميع الحروف العربية والعبرية و يستعمله في كلامه ولا يؤثر منه فثبت أنّ تأثير الاسم الاعظم ليس تأثيراً للتلفظ بحرف خاص او حروف خاصة فقط من غير دخل لهمة نفس و كمال اتصال اذ لو كان كذلك لاثّر من كل احد تلفظ بحرف منه سواء عرف كونه اسماً اعظم ام لا بل هو راجع الى النية و تأثير النفوس القوية المتصلة بالمبادي العالية حسب اختلاف درجاتها و نسبة قوة اتصال الأئمة عليهم السلام\*

الأرض كما كانت أسرع من طرفة عين و نحن عندنا من الاسم الأعظم اثنان و سبعون حرفاً و حرف واحد عند الله تعالى استأثر به في علم الغيب عنده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

**قوله ( فخسف بالأرض ما بينه وبين سرير بلقيس حتى تناول السرير بيده )** خسف المكان و يخسف خسوفاً ذهب في الأرض و خسف الله به الأرض خسفاً أي غاب به فيها والموصول قائم مقام الفاعل و فيه دلالة على أن الأرض التي بينه وبين السرير غابت في الأرض فوصل يده إليه وقيل انخرقت الأرض و تحركت السرير إليه في تلك المدّة القليلة والمسافة بينهما كانت مسيرة شهرين (١).

**قوله ( و عندنا نحن من الاسم الأعظم )** هكذا في النسخ المعتبرة التي رأيناها و في بعض النسخ و نحن عندنا « بتقديم نحن.

**قوله ( استأثر به )** تقول استأثر فلان بالشيء إذا استبدّ و انفرد به ولا يشاركه أحد **قوله ( ولا حول ولا قوة إلا بالله )** الحول الحركة يقال حال الشيء يحول إذا تحرك والمعنى لحرركة لي إلى المطالب ولا قوة على المقاصد إلا بمشيئة الله و عونه. وقيل: الحول الحيلة والأول أشبه .

\* بها الى اتصال ساير الانبياء والاولياء نسبة سميعين الى الواحد مثلاً، والتأثير الحق خاص بالله جل جلاله و هو خارج عن المقسم و ليس اختصاص حرف واحد بالله تعالى يوجب نسبته بالقلّة والكثرة، كما أن وحدته لا يوجب نقصه عن الممكنات بكثير تهم بل هي وحدة شاملة والحرف الخاص به تعالى أيضاً حرف جامع لجميع حروف الاسم الاعظم و مرجعه الى نقصان الممكن في التأثير كلما بلغ في الكمال فيبقى شيء غير متناه في القوة والشدة وهو الحرف الواحد الخاص به، و بالجملة تأثير الامور الروحانية و سببيتها ليس نظير الاسباب الجسمانية غير المتوقفة على شعور الفاعل وقصده و نيته فالترتبة المقدسة ليست نظير الادوية الطبية ولا الدعاء والذكر كالماء والنار يفعل ما يفعل بغير نية وهمّة. (ش)

(١) قوله « مسيرة شهرين » هنا اشكالات مذكورة مبنية على توهم كون قدرة الله

تعالى محدودة مقهورة بما يعرفون قليلاً من سنن الطبيعة لا بهمنا البحث عنها والتعرض \*

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد و محمد بن خالد، عن زكريا بن عمران القمي، عن هارون بن الجهم، عن رجل من أصحاب أبي عبد الله عليه السلام لم أحفظ اسمه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إن عيسى ابن مريم عليه السلام أعطى حرفين كان يعمل بهما أعطى موسى أربعة أحرف وأعطى إبراهيم ثمانية أحرف وأعطى نوح خمسة عشر حرفاً وأعطى آدم خمسة وعشرين حرفاً وإن الله تعالى جمع ذلك كله لمحمد عليه السلام وإن اسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون حرفاً، أعطى محمد عليه السلام اثنين وسبعين حرفاً وحجب عنه حرف واحد».

٣- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن علي بن محمد النوفلي، عن أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام قال: سمعته يقول: اسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون حرفاً، كان عند آصف حرف فتكلم به فانخرقت له الأرض فيما بينه وبين سبأ فتناول عرش بلقيس حتى صيره إلى سليمان، ثم انبسطت الأرض في أقل من طرفة عين وعندنا منه اثنان وسبعون حرفاً وحرف عند الله، مستأثر به في علم الغيب.

**قوله** (وإن الله تعالى جمع ذلك كله) ذلك إشارة إلى ما أعطاه الأئمة المذكورين وهو «أربعة وخمسون» ثم أشار بقوله «وإن اسم الله الأعظم» إلى أنه أعطى محمد عليه السلام زائداً على ذلك ثمانية عشر حرفاً.

**قوله** (فانخرقت له الأرض - إلى آخره) أي فانقطعت يقال خرقت الأرض فانخرقت أي قطعها فانقطعت، وهذا يحتمل المعنيين المذكورين وحمله على الأول أنسب، ويؤيده قوله «ثم انبسطت الأرض».

**قوله** (فيما بينه وبين سبأ) هو اسم مدينة بلقيس باليمن وقيل: هو اسم رجل ولد عامة قبائل اليمن وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان يصرف ولا يصرفو

\* لجوابها إلا أن الله تعالى قادر على كل شيء وقاهر على الطبيعة مع أن ما نعلم من سنن الطبيعة ناقص جداً (ش)



## ( باب )

( ما عند الائمة من آيات الانبياء عليهم السلام )

١- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن عبدالله بن محمد، عن منيع بن الحجاج البصري، عن مجاشع، عن معلى، عن محمد بن الفيض، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كانت عصا موسى لا دم عليها فصارت إلى شعيب ثم صارت إلى موسى بن عمران وإنها لعندنا وإن عهدي بها آنفاً وهي خضراء كهينها حين انتزعت من شجرتها وإنها لتنطق إذا استنطقت، أعدت لقائنا عليه السلام يصنع بها ما كان يصنع موسى وإنها لتروّع وتلقف ما يأفكون وتصنع ما تؤمر به، إنها حيث أقبلت تلقف ما يأفكون، يفتح لها شعبتان، إحداهما في الأرض والأخرى في السقف بينهما أربعون ذراعاً تلقف ما يأفكون بلسانها .

٢- أحمد بن إدريس، عن عمران بن موسى، عن موسى بن جعفر البغدادي، عن علي بن أسباط، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: ألواح موسى عليه السلام عندنا، وعصا موسى عندنا، ونحن ورثة النبيين .

سميت المدينة به . قوله ( وإن عهدي بها آنفاً ) يقال : عهدته إذا لقينته وأدركته و آنفاً كصاحب و كنف و قرىء بها أي مذ ساعة . أي في أوّل وقت يقرب منها . قوله ( وهي خضراء ) إمّا لبقاء الرطوبة التي كانت لها عند الانتزاع أو لتجدد الرطوبة آنفاً فأنا بأمر الله تعالى .

قوله ( من شجرتها ) قيل هي شجرة الجنة . قوله ( أنها لتروّع وتلقف ما يأفكون ) راع أفزع كروّع، ولققت الشيء بالكسر ألققه لققاً وتلقفته أي تناولته بسرعة، وأفك يأفك إفكاً أي كذب وجاء بخلاف الحق .

قوله ( أنها حيث أقبلت ) في بعض النسخ المصححة «حيث أقبلت» بدون الباء الموحدة من الإقلال وهو القيام والارتفاع .

قوله ( يفتح لها شعبتان ) هما الفلك الأعلى والأعلى . قوله ( في السقف )

٣- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن موسى بن سعدان، عن عبدالله بن القاسم، عن أبي سعيد الخراساني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: «إن القائم إذا قام بمكة وأراد أن يتوجه إلى الكوفة نادى مناديه: ألا يحمل أحد منكم طعاماً ولا شرباً؟ ويحمل حجر موسى بن عمران وهو وقر بعير، فلا ينزل منزلاً إلا أنبعث عين منه، فمن كان جائعاً شبع، ومن كان ظامئاً روي، فهو زادهم حتى ينزلوا النجف من ظهر الكوفة».

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن موسى بن سعدان، عن أبي الحسن الأودي، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: خرج أمير المؤمنين عليه السلام ذات ليلة بعد عتمته وهو يقول هممة هممة ومظلمة خرج عليكم الإمام عليه قميص آدم و

السقف للبيت والسقف أيضاً السماء والأخير أنسب أي الأخرى في جهة السماء.

قوله ( ونحن ورثة النبيين ) فيه تعميم بعد تخصيص من وجهين .

قوله ( وهو وقر بعير ) الوقر بالكسر الحمل الثقيل أو أعم .

قوله ( فلا ينزل منزلاً إلا أنبعث عين منه ) ظاهره أنه تنبث منه عين واحدة من غير أن يضربه بعصاه مع احتمال الضرب والتعبد كما كانا لموسى عليه السلام قوله ( ومن كان ظامئاً روي ) الظامئ من الظمأ وهو العطش والرّي بالكسر خلاف العطش يقال: روي من الماء بالكسر فهو ريان وهي ريتاً وهم وهنّ رواه . قوله ( حتى ينزل النجف ) في بعض النسخ المعبرة « حتى ينزلوا بصيغة الجمع و لعلّ « حتى » غاية لهذا السير، ويحتمل أن يكون غاية لقوله فهو زادهم . قوله ( خرج أمير المؤمنين عليه السلام ذات ليلة ) في المغرب ذو للمذكرو ذات للمؤنث بمعنى الصاحب والصاحبة وهما يقتضيان شيئين موصوفاً ومضافاً إليه تقول رجل ذو مال وامرأة ذات مال، وقوله تعالى « علّم بذات الصدور » وقولهم فلان قليل ذات اليد وقل ذات يده من هذا القبيل لأنّ معنى الإملاك المصاحبة لليد وكذا قولهم أصلح الله ذات بينكم ولا يخفى أنّ ما نحن فيه أيضاً من هذا القبيل لأنّ المعنى خرج في الأوقات المصاحبة لليلة .

قوله ( بعد عتمه ) في القاموس عتم الليل مرّ منه قطعة والعتمه محرّكة

في يده خاتم سليمان وعصا موسى عليهما السلام.

٥- محمد، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن أبي إسماعيل السراج عن بشر بن جعفر، عن مفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: أتدري ما كان قميص يوسف عليه السلام؟ قال: قلت: لا، قال: إن إبراهيم عليه السلام لما أودعت له النار أتاه جبرئيل عليه السلام بثوب من ثياب الجنة فألبسه إياه، فلم يضره معه حرٌّ ولا بردٌ فلما حضر إبراهيم الموت جعله في تميمة وعلقه على إسحاق وعلقه إسحاق على يعقوب، فلما ولد يوسف عليه السلام عاقه عليه فكان في عضده حتى كان من أمره ما كان، فلما أخرجه يوسف بمصر من التيممة وجد يعقوب ريحه وهو قوله: «إني لأجد ريح يوسف لولا أن تقسّدون» فهو ذلك القميص الذي أنزله الله من الجنة، قلت: جعلت فداك فإني من صار ذلك القميص؟ قال: إلى أهله، ثم قال: كل نبي ورث علماً أو غيره فقد انتهى إلى آل محمد عليهم السلام.

## (باب)

ما عند الأئمة من سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله ومناجاة

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن سعيد السمان قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجلاً من الزيدية فقال له: أفيكم إمامٌ مفترض الطاعة؟ قال: فقال: لا قال: فقال له: قد أخبرنا عنك الثقات أنك تقف وتقول به ونسميهم لك فلان وفلان وهم ثلث الليل الأول بعد غيبوته الشفق أو وقت صلاة العشاء الآخرة.

قوله ( وهو يقول همهمة هممة ) في القاموس الهممة الكلام الخفي يردّ الصوت في الصدر من الهم. قوله ( جعله في تميمة ) التيممة عودّة تعلّق على الإنسان قوله ( لولا أن تقسّدون ) أي تنسّوني إلى القند وهو نقصان يحدث من هرم، وفي القاموس فنّده تعقيداً كذباً به وعجزه وخطأً رأيه كأفنده.

قوله ( قال : فقال : لا ) أجاب بذلك على سبيل التورية والمقصود أنه ليس

أصحاب ورع و تشمير وهم ممن لا يكذب فغضب أبو عبد الله عليه السلام فقال: ما أمرتهم بهذا. فلما رأيا الغضب في وجهه خرجا، فقال لي: أتعرف هذين؟ قلت: نعم هما من أهل سوقنا وهما من الزيدية وهما يزعمان أن سيف رسول الله ﷺ عند عبد الله ابن الحسن، فقال: كذبا لعنهما الله والله ما رآه عبد الله بن الحسن بعينه ولا بواحدة من عينيه ولا رآه أبوه، اللهم إلا أن يكون رآه عند علي بن الحسين، فإن كانا صادقين فما علامة في مقبضه؟ وما أثر في موضع مضر به؟ وإن عني لسيف رسول الله ﷺ وإن عني لراية رسول الله ﷺ ودرعه ولأتمه ومغفره، فإن كانا صادقين فما علامة في درع رسول الله ﷺ وإن عني لراية رسول الله ﷺ المغلبة وإن

في بني فلان من أولاد علي عليه السلام إمام مفترض الطاعة أو أنه ليس فينا إمام مفترض الطاعة بزعمكم فيخرج بذلك عن الكذب .

**قوله** ( فغضب أبو عبد الله عليه السلام ) الغضب قديكون من إبليس كما وردوا حذرنا الغضب فإنه جند عظيم من جنود إبليس وقد يكون من الله تعالى ، وغضبه من هذا القبيل لأنه غضب لسوء أدب هذين الرجلين وقبح مخالفة هؤلاء المخبرين حيث أخبروهما بما فيه مضرّة عظيمة من غير اختبار وإيقان بأنهما من أهله.

**قوله** ( وقال : ما أمرتهم بهذا ) أي بهذا الإخبار وهذا حق لأنه لم يأمرهم بالإخبار عنه ذلك مع إفادته في عرف التخاطب بأنه لم يقل ذلك وإن لم يقصده وإنما لم يقل ما أخبرتهم بهذا أي بأنني إمام مفترض الطاعة تحرّراً عن الكذب. **قوله** ( في مقبضة ) مقبض السيف والقوس بفتح الميم وكسر الباء حيث يقبض بهما بجميع الكف. **قوله** ( وما أثر في موضع مضر به ) المضرب والمضربة و يكسرا وهما حدّ السيف وهو نحو شبر من طرفه .

**قوله** ( ولا تمته ) الأئمة مهموزة الدّرع وقيل السلاح ولا تمته الحرب أدا ته وقديترك الهمز تخفيفاً. **قوله** ( ومغفره ) قال المطرزي المغفر ما يلبس تحت البيضة والبيضة أيضاً أصل الغفر السترو وقال الأصمعي المغفر زرد ينسج من الدّروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة **قوله** ( المغلبة ) هي على صيغة المفعول من التغليب ما يحكم له بالغلبة

عندي ألواح موسى وعصاه وإنّ عندي لخاتم سليمان بن داود وإنّ عندي الطست الذي كان موسى يقرّب به القربان وإنّ عندي الاسم الذي كان رسول الله ﷺ إذا وضعه بين المسلمين والمشرّكين لم يصل من المشرّكين إلى المسلمين نشابة وإنّ عندي لمثل الذي جاءت به الملائكة، ومثل السلاح فينا كممثل التابوت في

قيل على وزن مكحلة اسم آلة من الغلبة وأمّا القول بأنّها اسم فاعل من أغلب فالظاهر أنّه تصحيف. **قوله** (الطست) أصله الطس أبدل أحدى السينين تاء وحكي بالشين المعجمة. **قوله** (نشابة) النشّاب السهام لأنّها تنشب في الشيء أي تدخل فيه وتعلق عليه، والواحدة نشابة بضم النون وشدّ الشين فيهما، وفي المغرب النبل السهام العربية اسم مفرد اللفظ مجموع المعنى والجمع نبال والنشّاب السهام التركيّة والواحدة نشابة ورجل نابل وناشب ونبال ونشّاب.

**قوله** (وإنّ عندي لمثل الذي جاءت به الملائكة) وهو التابوت الذي حكى عنه جلّ شأنه بقوله «و قال لهم نبيهم إنّ آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينه من ربكم و بقیة ممّا ترك آل موسى و آل هرون تحمله الملائكة إنّ في ذلك لآية لكم إنّ كنتم مؤمنين» قال الجوهري: التابوت أصله تأبوة مثل ترقوة وهو فعلوة، فلمّا سكنت الواو انقلبت هاء التانيث تاء، وقال القاضي: هو فعلوت من التوب يعني الرجوع فإنّه لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه، وليس بفاعول لقلته وهو صندوق التوراة وكان من خشب الشمشاد ممّوها بالذهب نحواً من ثلاثة أذرع في ذراعين. وكان موسى عليه السلام إذا قاتل قدّمه فتسكن نفوس بني إسرائيل ولا يفرّون وقيل: كانت فيه صورة من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنّب كرأس الهرّة وذنّبها وجناحان فتئنّ فيزفّ التابوت نحو العدو وهم يتبعونه فإذا استقرّ ثبتوا وسكنوا ونزل النصر، وقيل: كانت فيه صور الأنبياء من آدم إلى محمد ﷺ انتهى، وقال عبدالرزاق في التأويلات يمكن أن يكون صندوقاً فيه طلسم لنصرة الجيش وغيره من الطلسمات التي يذكر أنّها للملك على ما يروى أنّه كان فيه صورة لها رأس كراس الآدمي أو الهرّ وذنّب كذنّب كالذي كان في عهد إفريدون المسمّى بدرفش

بني إسرائيل، كانت بنو إسرائيل في أيّ أهل بيت وجد التابوت على أبوابهم أو توا النبوة و من صار إليه السلاح منّا أو تي الامامة، ولقد لبس أبي درع رسول الله صلى الله عليه وآله فخطت على الأرض خطيباً و لبستها أنا فكانت و كانت و قائمنا من إذا لبسها ملأها إن شاء الله.

٢- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن عبد الله بن عليّ بن أعين قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عندي سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله لا أنزع فيه . ثم قال: إنّ السلاح مدفوع عنه لو

الكلواني، و أمّا وجه حمل الملائكة إيّاه ف قيل: إنّ الله تعالى رفعه بعد موسى فنزلت به الملائكة وهم ينظرون إليه، و قيل: كان بعده مع أنبيائهم يستفتحون به حتّى أفسدوا فغلّهم الكفّار عليه و رفعوه إلى بلادهم و كان في أرض جالوت إلى أن ملك الله طالوت فأصابهم ببلاء حتّى هلكت خمس مدائن فتشأموا بالتابوت فوضعه على ثورين فساقتهما الملائكة إلى طالوت.

**قوله** ( و مثل السلاح ) العطف للبيان والتفسير. **قوله** ( فخطت على الأرض خطيباً ) الخطيب و الخطيبة الطريق و هذا كناية عن طولها و عدم توافقها لقامتة المقدسة و ذلك لأنّ الله تعالى جعل توافقها علامة على وجوب إظهار الامامة على عامة الخلق والخروج بالسيف حتّى أنّه يمكن أن يقال: إنّها لا توافق قائمة صاحب المنظر عليه السلام في زمان الغيبة فإذا وافقها دلّ على وجوب ظهوره و إظهار إمامته على رؤوس الخلائق. **قوله** ( فكانت وكانت ) أي فكانت لي و كانت لأبي سواء أو فكانت لي كما كانت لأبي و كانت لأبي كما كانت لي، أو كانت فضله لي و كانت فضله لمن بعدي وهكذا تدرج في الفضل حتّى تبلغ أهلها فتوافقه، و يؤيد هذا ما يأتي من حديث الفضيل. **قوله** ( لا أنزع فيه ) لاختصاصه به وعدم وقوع الشرّكة فيه حتّى يقع فيه المنازعة والخصومة و يريد أحد أن يجذبه و يأخذه منه أو يشاركه فيه.

**قوله** ( إنّ السلاح مدفوع عنه ) أي لا يضره شيء ولا يليه من الدّهور أو لا يلبس ولا يستعمل إلّا باذن الله أو لا يصيب من هو عنده خطأ و معصية .

وضع عند شرّ خلق الله لكان خيرهم، ثم قال: إن هذا الأمر يصير إلى من يلوي له الحنك فإذا كانت من الله فيه المشيئة خرج فيقول الناس: ما هذا الذي كان؟ و يضع الله له يداً على رأس رعيته.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن النضر ابن سويد، عن يحيى الحلبي، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام

قوله ( لو وضع عند شرّ خلق الله لكان خيرهم ) في الصلاح والزّهادة والعبادة وترك المعصية فكيف إذا وضع عند خير خلق الله.

قوله ( إنّ هذا الأمر يصير إلى من يلوي له الحنك ) لويت عنقه فتلته و أملتة وهذا كناية عن خضوع الناس له طوعاً و كرهاً و غلبته عليهم في الخصومة و القتال والقول بأنّه إشارة إلى أنّ أصحابه محضكون بعيد.

قوله ( فيقول الناس ما هذا الذي كان ) ما للتعجب في استيلائه وقهره على الخلق أو في قضاياه العجيبة و أحكامه الغريبة حيث إنّهُ يحكم بعلمه المطابق للواقع كمدلّ عليه بعض الرّوايات «وكان» تامّة بمعنى وجد وحدث.

قوله ( و يضع الله يداً على رأس رعيته ) لعلّ المراد باليد القدرة أو الشفقة أو النعمة أو الإحسان أو الحفظ والغرض من وضعها رفع انتشارهم و اختلافهم وتفرّقهم و تضيّعهم بحيث يجتمعون على دين الحقّ متحابين متوادّين موسّعين متناصحين يقولون بالحقّ ويعملون له، فيعودون بعد التفرقة إلى الجمعية، و بعد التشتت إلى المعية، و بعد الكثرة إلى الوحدة، و بعد الفرقة إلى الألفة، و بعد الجهل إلى العلم، و بعد السفه إلى الحلم، فيحصل لهم بذلك بواطن نورانية و ظواهر ربّانية، وقيل: المراد باليد الملك الموكّل بالقلب الذي بتوسطه يرد الجود الإلهي والفيض الربّاني، وبالرأس النفوس الناطقة والعقول الهيولانية. و الغرض من وضعها هو التعليم والإلهام و إن أردت زيادة توضيح فارجح إلى ما ذكرناه في شرح قول الباقر عليه السلام: « إذا قام قائمنا وضع الله يده على رؤوس العباد فجمع بها عقولهم و كملت أحلامهم » (١).

قال: قال: ترك رسول الله صلى الله عليه وآله في المتاع سيفاً ودرعاً و عنزة ورحلاً و بعلته الشهباء فورث ذلك كله علي بن أبي طالب عليه السلام.

٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان بن عثمان، عن فضيل بن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لبس أبي درع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات الفضول فخطت و لبستها أنا ففضلت.

٥- أحمد بن محمد، و محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن عيسى، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألت عن ذي الفقار سيف رسول الله صلى الله عليه وآله من أين هو؟ قال: هبط به جبرئيل عليه السلام من السماء وكانت حلبيته

**قوله (في المتاع) المتاع** ما تمتعت به من أي شيء كان، **قوله (وعنزة ورحلاً)** العنزة بالتحريك أطول من العصا وأقصر من الرمح وفيها سنان مثل سنان الرمح والرحل للبعير كالسرج للذئب والرحل أيضاً ما يستصحبه الإنسان من المتاع والأثاث. **قوله (و بعلته الشهباء)** الشبهة والشهب محركة في الألوان البياض الذي غلب على السواد، و فرس أشهب و بعلته شهباء.

**قوله ( ذات الفضول )** بدل عن الدرع أو صفة لها و في النهاية فيه (يعني في الحديث) أن اسم درعه عليه السلام كان ذات الفضول، وقيل ذوال الفضول لفضل كان فيها وسعة. **قوله (و لبستها أنا ففضلت)** لعل المراد بفضلها فضل بلغ الخط على الأرض والعدول عنه للتفنن والتحرز عن التكرار ظاهراً أو فضلاً دون الخط فيفيد أن الفضل في المتأخر أقل من الفضل في المتقدم حتى إذا وصلت إلى أهلها وافقت قامته **قوله ( قال سألت عن ذي الفقار )** (١) قال الجوهرى: الفقارة بالفتح واحدة فقار الظهر و ذوالفقار اسم سيف النبي صلى الله عليه وآله وقال المطرزي: فقار الظهر خرزاته و قال ابن الأثير: كان اسم سيف النبي ذوالفقار لأنه كان فيه حفر صغار حسان والمغفر

(١) قوله « سألت عن ذي الفقار » راوى هذا الحديث عن الرضا عليه السلام و هو أحمد بن أبي عبد الله مجهول والمشهور أن ذال الفقار كان سيف عاص بن منهبه قتل يوم بدر فوهبه رسول الله صلى الله عليه وآله له (ع) و لعل أصل العبارة ان ثبت أن السيف نزل من السماء بأمر الله كما ينسب كل خير إليها خصوصاً اذا كان نادراً غير مترقب. (ش)



من فضة وهو عندي.

٦- علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن محمد بن حكيم، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال: السلاح موضوعٌ عندنا، مدفوع عنه، لو وضع عند شرّ خلق الله كان خيرهم، لقد حدثني أبي أنه حيث بنى بالثقيفة وكان قد شق له في الجدار فنجد البيت فلما كانت صبيحة عرسه رمى ببصره فرأى حذوه خمسة عشر مسماراً ففرغ لذلك وقال لها: تحولي فإني أريد أن أدعو موالي في حاجة فكشطه فمأمنها مسمار إلا وجده مصرفاً طرفه عن السيف وما وصل إليه منها شيء.

٧- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن حجر، عن حمران، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألتُه عما يتحدث الناس أنه دفعت إلى أم سلمة صحيفة مختومة فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قبض ورث علي عليه السلام علمه وسلاحه وما هناك ثم صار إلى الحسن ثم صار إلى الحسين عليهما السلام فلما

من السيوف الذي فيه خروزم مطمئنة. قوله (و كانت حلينته من فضة) روى المصنف هذا الحديث في كتاب الرّوضة بسند آخر عن الرضا عليه السلام وفيه «و كانت حلقتة من فضة» قوله (و هو عندي) ورثه من أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام وقد أعطاه النبي صلى الله عليه وآله يوماً أحد بعد ما تقطع سيفه من شدّة الضرب بثلاث قطع.

قوله (حيث بنى بالثقيفة) قال ابن الأثير: الابتاء والبناء الدخول بالزّوجة والأصل فيه أن الرّجل كان إذا تزوّج امرأة بنى عليها قبعة ليدخل بها فيها فيقال: بنى الرّجل على أهله، قال الجوهرى: ولا يقال بنى بأهله وهذا القول فيه نظر فإنّه قد جاء في غير موضع من الحديث وغيره قوله (و كان قد شق له) أي للسلاح وحفظه وفي بعض النسخ وقد كان شق له. قوله (فوجد البيت) أي زين من التنجيد وهو التزيين يقال بيت منجد ونجوده ستوره الذي تعلق على حيطانه يزين بها. قوله (فرأى حذوه) أي حذو الشق أو حذو السلاح وحذاء الشيء إزاؤه.

قوله (فكشطه) الكشط أن ترفع الشيء عن الشيء ليظهر. قوله (صحيفة مختومة) الصحيفة قطعة من قرطاس مكتوب وجمعها صحف ولعل المراد بها ما كتبه الحسين عليه السلام من

خشينا أن نفشى استودعها أم سلمة ثم قبضها بعد ذلك علي بن الحسين عليهما السلام، قال: فقلت: نعم ثم صار إلى أبيك ثم انتهى إليك وصار بعد ذلك إليك؟ قال: نعم.

٨- محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة، عن عمر بن أبان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عما يتحدث الناس أنه دفع إلى أم سلمة صحيفة مختومة فقال: إن رسول الله ﷺ لما قبض ورث علي عليه السلام علمه وسلاحه وما هناك ثم صار إلى الحسن ثم صار إلى الحسين عليهما السلام، قال: قلت: ثم صار إلى علي بن الحسين، ثم صار إلى ابنه، ثم انتهى إليك فقال: نعم.

٩- محمد بن الحسين وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الوليد شباب الصيرفي، عن أبان بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما حضرت رسول الله ﷺ الوفاة دعا العباس بن عبد المطلب وأمير المؤمنين عليهما السلام فقال للعباس: يا عم محمد تأخذ تراث محمد وتقضي دينه وتنجز عداته؟ فرد عليه فقال: يا رسول الله بأبي أنت وأُمِّي إني شيخ كثير العيال قليل المال من يطيقك وأنت تباري الريح قال، فأطرق

أسماء السلاح وتفاصيلها ودفعه إلى الأئمة المؤمنة أم سلمة رضي الله عنها وأمرها بدفعه إلى علي بن الحسين عليهما السلام وليس المراد بها ظرف السلاح فإن الصحيفة لاتسعه إلا بطريق الإعجاز. **قوله** ( فلما خشينا أن نفشى استودعها ) نفشى على صيغة المتكلم المجهول بمعنى نهلك أو نؤتى و غلب فيؤخذ منها من الغشيان بالكسرو هو الاتيان و فاعل استودعها ضمير الحسين عليه السلام، و في بعض النسخ استودعنا بصيغة المتكلم مع الغير وهو الأظهر. **قوله** ( تأخذ تراث محمد ) استفهام على الحقيقة والتراث بضم التاء الميراث وأصل التاء فيه واو .

**قوله** ( و تنجز عداته ) العدة الوعد في الخير والهاء عوض عن الواو وتجمع على عداات. **قوله** ( من يطيقك وأنت تباري الريح ) أي من يطيق و يقدر على أداء حقوقك و أنت سخي كثير العطاء والعدة يقال فلان يباري فلاناً أي يعارضه و يفعل مثل فعله وهما يتباريان و فلان يباري الرّيح سخاء والرّيح مشهورة بكثرة السخاء لسياق السحاب والأمطار و ترويح القلوب و ترقيق الهواء وغيرها من المنافع و قد ذكرنا جملة منها في كتاب العقل .

عليه السلام هنيئة ثم قال: يا عباس أتأخذ تراث محمد وتنجز عاداته وتقضي دينه؟ فقال: بأبي أنت وأمي شيخ كثير العيال قليل المال وأنت تباري الريح قال: أما إنني سأعطيها من يأخذ بحقها ثم قال: يا علي يا أخا محمد أتجنز عادات محمد وتقضي دينه وتقض تراثه؟ فقال: نعم بأبي أنت وأمي ذاك علي ولي، قال: فنظرت إليه حتّى نزع خاتمه من أصبعه فقال: تختم بهذا في حياتي، قال: فنظرت الخاتم حين وضعته في أصبعي فتمنّيت من جميع ما ترك الخاتم ثم صاح يا بلال عليّ بالمغفر والدرع والراية والقميص وزي الفقار والسحاب والبرد والأبرقة والقضيب قال فوالله ما رأيته

**قوله** (ثم قال يا عباس) الغرض من سؤاله أولاً وتأكيده ثانياً مع علمه بأنّه ليس أهلاً ولا يقبله وأن أهله والقابل له علي بن أبي طالب عليه السلام هو تجديد الوصيّة وتأكيدها له عليه السلام في حضوره .

**قوله** (بأبي أنت وأمي) أي فديتك بهما وجعلتهما فداء لك وجاز التفدية عندنا وعند أكثر العامة وكرهها بعضهم وقال: لا يفدى بمسلم والصحيح عدم الكراهة لورودها في الأحاديث الصحيحة من طرقنا وطرقهم مع عدم الإنكار سيّما له عليه السلام على أنّه ليس المراد الحقيقة وإنّما هي على معنى الخيانة والبر، ولذلك يقول ذلك أيضاً من ليس له أب وأم موجودان .

**قوله** (قال فنظرت إليه) فاعل قال علي عليه السلام. **قوله** (فتمنّيت من جميع ما ترك الخاتم) أي قدّرت في نفسي أن يكون الخاتم عوضاً من جميع ما ترك من الميراث أو من الديون والعداوة وذلك لشرافة الخاتم وكمال اقتداره عليه السلام عند لبسها على ما في عالم الملك والملوك لترتب الأثر العظيم عليه كترتبه على خاتم سليمان عليه السلام. **قوله** (والسحاب) قال ابن الأثير «فيه: أنّه كان اسم عمامة النبي صلى الله عليه وآله السحاب، سمّيت به تشبيهاً بسحاب المطر لانسحابه في الهواء.

**قوله** (والبرد) قال ابن الأثير: البرد بالضمّ والسكون نوع من الشيايب معروف والجمع أبراد وبرود، قال المازري: البرد شملة مخطّطة، وقيل: كساء. **قوله** (والأبرقة) سمّيت بها لأن فيها لونين سواد وبياض كما هو المعروف

غير ساعتي تلك - يعني الأبرقة - فجيء بشقة كادت تخطف الأبرق فإذ هي من أبرق الجنة فقال: يا علي إن جبرئيل أتاني بها وقال: يا محمد اجعلها في حلقة الدرع واستدفر بها مكان المنطقة، ثم دعا بزوجي نعال عريتين جميعاً أحدهما مخصوف والآخر غير مخصوف والقميصين: القميص الذي أسري به فيه والقميص الذي خرج فيه يوم أحد والقلانس الثلاث: قلنسوة السفر وقلنسوة العيدين والجمع وقلنسوة كان يلبسها ويقدم أصحابه، ثم قال: يا بلال عليّ بالبعثتين الشبهاء والدلدل والناقتين: العضباء

في تفسير الأبرق، بل لضوء لونها وشدة بريقها ولمعانها كالبرق.

**قوله** (والقضيب) وهو العنق والمراد به العصا سميت به لكونها مقطوعة من الشجر والقضب القطع وقد يطلق على السيف اللطيف الدقيق أيضاً.

**قوله** (فجئىء بشقة) نسب الفعل إلى المفعول لا إلى الفاعل مع أنه معلوم لتعلق القصد بذلك لا بهذا والشقة بالكسر القطعة من كل خشبة، والضم القطعة من الثوب وبتصغيرها جاء الحديث وعلي شقيقة سنبلائية وجمعها شقق وشقاق بالكسر، ويقال: فلان يبيع شقاق الكتاب كذا في المغرب، وقال ابن الأثير: الشقة جنس من الثياب وتصغيرها شقيقة، وقيل: هي نصف ثوب، وقال الجوهري: الشقة بالضم من الثياب **قوله** (كادت تخطف الأبرق) خطف الشيء يخطفه إذا استلبه وذهب به بسرعة وإنما أدرج لفظ كادت لتقريبه من الحق وتبعيده عن الباطل، **قوله** (واستدفر بها) الدفر بالتحريك الرّيح الطيبة ومنه في صفة الجنة «و ترابها مسك أدفر» **قوله** (مكان المنطقة) ظرف لقوله «اجعلها في حلقة الدرع»، **قوله** (أحدهما مخصوف) أصل الخصف ضم الشيء إلى الشيء والجمع بينهما والنعل المخصوف كالثوب المرقّع.

**قوله** (والدلدل) على وزن بلبل اسم بغلة النبي صلى الله عليه وآله سميت بذلك لكونها سريعة حديد ذات هيئة حسنة.

**قوله** (العضباء) قال الجوهري: العضب القطع وناقة عضباء أي مشقوقة الأذن وكذلك الشاة، وأما ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله التي كانت تسمى العضباء فإنما كان ذلك لقباً لها ولم تكن مشقوقة الأذن، وقال المطرزي مثله في المغرب، وقال ابن

القصوى والفرسين: الجناح كانت توقف بباب المسجد لحوائج رسول الله ﷺ يبعث الرجل في حاجته فير كبه وير كضه في حاجة رسول الله ﷺ - وحيزوم وهو الذي كان يقول: أقدم حيزوم، والجمار غفير فقال: اقبضها في حياتي. فذكر أمير المؤمنين عليه السلام

ابن الأثير «فيه»: كان اسم ناقته العضباء هو علم لها منقول من قولهم ناقه عضباء أي مشقوقة الأذن، وقال بعضهم: إنها كانت مشقوقة الأذن، والأول أكثر. وقال الزمخشري: هو منقول من قولهم ناقه عضباء وهي القصيرة اليد.

**قوله** (والقصواء) قال ابن الأثير: في الحديث أنه خطب على ناقته القصواء وهو لقب ناقه رسول الله ﷺ والقصواء الناقة التي قطع طرف أذنها وكل ما قطع من الأذن فهو جدع، فإذا بلغ الربع فهو قصر فإذا جاوزه فهو عضب فإذا استوصلت فهو صلم. يقال: قصوته قصواً فهو مقصوٌ والناقة قصواء، ولا يقال: بعيرٌ أقصى، ولم تكن ناقه النبي قصواء وإنما كان هذا لقباً لها، وقيل: كانت مقطوعة الأذن وقد جاء في الحديث أنه كانت له ناقه تسمى العضباء، وناقه تسمى الجدعاء وفي حديث آخر صلما، وفي رواية أخرى مخضمة هذا كله في الأذن فيحتمل أن يكون كل واحد صفة ناقه مفردة، ويحتمل أن يكون الجميع صفة ناقه واحدة فسمّاها كل واحد منهم بما تخيل فيها، ويؤيد ذلك ما روي في حديث عليّ حين بعثه رسول الله ﷺ يبلغ أهل مكة سورة براءة فرواه ابن عباس أنه ركب ناقه رسول الله ﷺ القصواء، وفي رواية جابر العضباء، وفي رواية غيرهما الجدعاء فهذا يصرّح أن الثلاثة صفة ناقه واحدة لأن القصية واحدة، وقد روي عن أنس أنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ على ناقه جدعاء وليست بالعضباء وفي إسناده مقال انتهى. وأنا أقول وفي التصريح نظر لجواز ركوبه كل واحدة من الثلاثة في سفره وفي روايتنا هذه دلالة واضحة على المغايرة بين العضباء والقصواء.

**قوله** (الجناح) جناح الطير يده سميت بذلك لسرعة سيره على سبيل المبالغة.

**قوله** (و ير كضه) الركض تحريك الرجل وركضت الفرس برجلي إذا

استحثته ليعدو. **قوله** (و حيزوم هو الذي كان يقول أقدم حيزوم) اسم كان و

أن أول شيء من الدواب توفي غفير ساعة قبض رسول الله صلى الله عليه وآله قطع خطامه ثم مر ير كض حتى أتى بئر بني خطمة بقاء فرمى بنفسه فيها فكانت قبره . وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن ذلك الحمار كلم رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : بأبي أنت وأمتي

فاعل يقول جبرئيل عليه السلام أو النبي صلى الله عليه وآله قال الجوهري: حيزوم اسم فرس من خيل الملائكة، و قال ابن الاثير: في حديث بدر أقدم حيزوم، هو أمر بالاقدام وهو التقدم في الحرب والاقدام الشجاعة، وقد تكسر همزة إقدام ويكون أمراً بالتقدم لا غير والصحيح الفتح من أقدم. أقول حديث بدر رواه المصنف في كتاب الروضة عن أبي عبد الله عليه السلام وهو طويل وفيه «فأقبل علي عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله أسمع دويئاً شديداً وأسمع أقدم حيزوم وما أهم أضرب أحداً إلا سقط ميتاً قبل أن أضربه، فقال: هذا جبرئيل وميكائيل وإسرافيل في الملائكة - الحديث.

**قوله** ( والحمار غفير) قال الآبي المعروف غفير بالعين المهملة وهو تصغير أغفر تصغير الترخيم كسويد تصغير أسود، وما ذكر بعضهم من أنه بالغين المعجمة فليس بمعروف والمشهور في اسم حماره صلى الله عليه وآله أنه يغفور إلا أنه في القاموس و اليغفور باللام اسم حمار النبي صلى الله عليه وآله أو غفير كزبير.

**قوله** (قطع خطامه) قال الجوهري: الخطم من كل دابة مقدّم أنفه وفمه و الخطام الزمام، و خطمت البعير زمامته، و قال ابن الاثير : خطام البعير هو أن يؤخذ حبل من ليف أو شعر أو كتان فيجعل في أحد طرفيه حلقة ثم يشد فيه الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة، ثم يقلد البعير ثم يشتى على مخطمه، وأما الذي يجعل في الأنف دقيقا فهو الزمام، و قال المطرزي: الخطام حبل يجعل في عنق البعير ويشتى في خطمه أي أنفه .

**قوله** (حتى أتى بئر بني خطمة) قال الجوهري: خطمه من الأنصار وهم بنو عبد الله بن مالك بن أوس، و قال المطرزي الخطمي منسوب إلى خطمة بفتح الخاء قبيلة من الأنصار وهو يزيد بن حصن الخطمي .

إِنَّ أَبِي حَدَّثَنِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِيهِ كَانَ مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ فَمَقَامٌ إِلَيْهِ نُوحٌ فَمَسَحَ عَلَى كَفْلِهِ ثُمَّ قَالَ: يَخْرُجُ مِنْ صُلْبِ هَذَا الْحِمَارِ حِمَارٌ يَرْكَبُهُ سَيِّدُ النَّبِيِّينَ وَخَاتَمُهُمْ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنِي ذَلِكَ الْحِمَارَ.

### ((بَاب))

#### أن مثل سلاح رسول الله مثل التابوت في بني إسرائيل

١- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ وَهَبٍ، عَنْ سَعِيدِ السَّمَّانِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: إِنَّمَا مِثْلُ السَّلَاحِ فِينَا مِثْلُ التَّابُوتِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ أَيْ أَهْلُ بَيْتِ وَجْدِ التَّابُوتِ عَلَى بَابِهِمْ أُوتُوا النُّبُوَّةَ فَمَنْ صَارَ إِلَيْهِ السَّلَاحُ مَنَّا أُوتِيَ الْإِمَامَةَ.

٢- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ السَّكِينِ، عَنْ نُوحِ بْنِ دَرَّاجٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُورٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: إِنَّمَا مِثْلُ السَّلَاحِ فِينَا مِثْلُ التَّابُوتِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ حَيْثُمَا دَارَ التَّابُوتِ دَارَ الْمَلِكِ، فَأَيْنَمَا دَارَ السَّلَاحِ فِينَا دَارُ الْعِلْمِ.

٣- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ صَفْوَانَ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام قَالَ: كَانَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ: إِنَّمَا مِثْلُ السَّلَاحِ فِينَا مِثْلُ التَّابُوتِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ حَيْثُمَا دَارَ التَّابُوتِ أُوتُوا النُّبُوَّةَ وَحَيْثُمَا دَارَ السَّلَاحِ فِينَا فَنُتَمِّ الْأُمَرَاءُ، قُلْتُ: فَيَكُونُ السَّلَاحُ مَزَائِلًا لِلْعِلْمِ؟ قَالَ: لَا.

**قوله** ( عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا جَدِّهِ بِلا واسطة كان معه فكان معمرًا أو يحتمل الواسطة أيضاً (١) ).

**قوله** ( إِنَّمَا مِثْلُ السَّلَاحِ فِينَا مِثْلُ التَّابُوتِ ) بناء المثل على التشبيه . و قوله ( كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ - إِلَى آخِرِهِ ) إشارة إلى وجهه .

**قوله** ( حَيْثُمَا دَارَ التَّابُوتِ أُوتُوا النُّبُوَّةَ ) أى حَيْثُمَا دَارَ التَّابُوتِ فِي بَنِي

( ١ ) قوله « و يحتمل الواسطة » و هو المتمعن و أراد القائل ولا يقبل معنى صحيح لهذه المرسلة حتى تحمل عليه و لعلها مما وضعه الزنادقة استهزاء بالمحدثين السذج على ما سبق من أن الزنادقة وضوا كثيراً لتشويه صورة الدين فراجع المجلد الثاني ( الصفحة ٣٧٤ ) - ( ش )

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إنما مثل السلاح فينا كمثل الثابوت في بني إسرائيل أينما دار الثابوت دار الملك و أينما دار السلاح فينا دار العلم.

### ( باب )

فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عبدالله الحجمال، عن أحمد بن عمر الحلبي، عن أبي بصير قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقلت له: جعلت فداك إنني أسألك عن مسألة، ههنا أحد يسمع كلامي؟ قال: فرفع أبو عبدالله عليه السلام سترأ بيته وبين بيت آخر فأطلع فيه ثم قال: يا أبا محمد سل عما بدالك، قال: قلت: جعلت فداك إن شيعتك يتحدثون أن رسول الله صلى الله عليه وآله علم علياً عليه السلام بأب يفتح له منه ألف باب؟ قال: فقال: يا أبا محمد علم رسول الله صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام ألف باب يفتح

إسرائيل كامراً: فلا يرد أن الثابوت كان عند جالوت مدة ولم يؤت النبوة.

قوله (قلت فيكون السلاح مزايلاً للعلم؟ قال لا) هذا استفهام، والمزايلة المفارقة ووجه التفريع أن السائل توهم من التشبيه المذكور أن كل معنى في المشبه به يوجد في المشبه أيضاً ومن المعاني التي في الثابوت مزايلته للنبوة عند كونه في قوم جالوت فتوهم أن السلاح أيضاً مزايل للعلم والإمامة فأشار عليه السلام بقوله «لا» إلى نفي هذا التوهم وإلى أن الوجه هو ما تعلق به القصد والقصد أن السلاح فينا دليل على العلم والإمامة كما أن الثابوت في بني إسرائيل دليل على النبوة. قوله (علم علياً باباً يفتح له منه ألف باب) يحتمل أن يراد بالباب الأول جنس خاص من العلم وبألف باب أنواع مختلفة مندرجة تحته وأن يراد بالأول نوع من العلم وبالتالي أصناف منه (١)

(١) قوله «أصناف منه» قد يكون مثل هذا معجزاً وقد يكون غير معجز وغير المعجز منه قد يتفق لأحد الناس فيتنبهون لقضية ومسئلة يفتح لهم منها مسائل كثيرة أو ينبه أحد غيره على شيء فيتنبهون لأمور. وقد حكى عن أبي علي بن سينا أنه لم يكن يفتح له باب\*



من كلّ باب ألف باب قال: قلت: هذا والله العلم، قال: فنكت ساعة في الأرض ثمّ قال: إنّه لعلم وما هو بذاك قال: ثمّ قال: يا أبا محمد وإنّ عندنا الجامعة و

قوله (هذا والله العلم) ادّعى أنّه علم كامل وحصر العلم الكامل فيه على وجه التأكيد حتّى أنّ كلّ علم سواه كأنّه ليس بعلم كامل .

قوله ( فنكت ساعة في الأرض ) نكت الأرض بالقبض أي ضربها بطرفه ليؤثّر فيها كفعل المفكّر المهموم غالباً .

قوله (ثمّ قال: إنّه لعلم وما هو بذاك) (١) أي أنّه لعلم كامل ولكن ما هو

فلسفة ما بعد الطبيعة حتّى وقف على كتاب وأغراض ما بعد الطبيعة، للفارابي و هونج و ورقتين فافتتح له باب العلم و صار فيلسوفاً لم ير نظيره بعده، وقد ألقى أمير المؤمنين (ع) على ابي الاسود الدثلي مسائل في النحو و بين له أن كلمات العرب على ثلاثة اقسام اسم و فعل و حرف و أن لكل واحد منها أحكاماً في الاعراب والبناء فنظن به أن يربوب الابواب و ينظم المسائل و يفصل الاحكام وقد مر في المجلد الثاني ( الصفحة ٣٦٧ ) أن شكل القطاع الذي تنبه له ما زالوس في الهندسة يتفرع عليه أكثر من اربعمائة الف وتسعين ألف مسألة. وأيضاً استنبط الملك العالم أبو نصر بن العراق شكلاً سماه المعنى تفرع عليه جميع ما يتفرع على شكل القطاع بوجه اسهل و انفتح منه على من بعده اصول لايشتهى في علم المثلثات والنجوم والمساحات و يستعمله الناس في زماننا في بلاد النصارى وعليه مبنى صناعاتهم و علومهم وقد يصل هذا الى حد الاعجاز كعلوم أمير المؤمنين (ع) والائمة من بعده مما أخذوه من النبى صلى الله عليه وآله ولا يجوز التمتع والتأمل فى أمثال ذلك و التمتع منه . (ش)

(١) قوله «وما هو بذاك» مقتضى الروايات المتواترة و ضرورى مذهب الشيعة أن علم الائمة عليهم السلام مأخوذ من الله تعالى بالارتباط الحقيقى بين نفوسهم و المبادئ العالية وان كنا لانعلم تفصيل ذلك أنه بالالهام أو بالتحديث أو بمصاحبة روح القدس أو أن جميع ما روى تعبیر عن معنى واحد، والمشارك بين الجميع أن علمهم ليس منحصراً فى السماع و النقل والتعلم كما لسائر الناس عن النبى (ص) اذ لو كان منحصراً لم يكن فرق بينهم و\* شرح اصول الكافي - ٢٤ -

ما يدرهم ما الجاعة! قال: قلت: جعلت فداك وما الجامعة؟ قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله ﷺ وإملائه من فلق فيه وخط عليّ بيمينه، فيها كل حلال وحرام وكل شيء يحتاج الناس إليه حتى الأرض في الخدش وضرب بيده إليّ فقال: تأذن لي يا أبا عبد الله؟ قال: قلت: جعلت فداك إنما أنا لك فاصنع ما شئت

بذاك الذي وصفته من حصر العلم الكامل فيه وأن ليس وراءه علم كامل وحمله على الإنكار وأنه ليس بعلم كامل بعيد وبالجملّة ادّعى السائل كماله أوّلاً و حصر الكمال فيه ثانياً فصدق عليه قوله في الأوّل و أبطل قوله في الثاني و حمل قوله عليه السلام على إبطال الأوّل بعيد .

**قوله** ( من فلق فيه) الفلق بفتح الفاء وسكون اللام الشقّ يقال: كلّمه من فلق فيه إذا كلّمه شفاهاً. **قوله** ( حتى أرض الخدش) الأرض دية الجراحات و الجنائيات، و إنما سميت أرضاً لأنها من أسباب النزاع يقال: أرشت بين القوم إذا وقعت بينهم وأفسدت، والخدش مصدر خدش وجهه إذا ظفره فأدماه أولم يدمه، ثمّ سمى به الأثر. **قوله** ( وضرب بيده إليّ) أي ألقاها إليّ أو عليّ على أن يكون إليّ بمعنى على، يقال ضرب الشبكة على الطائر و ضرب يده على الحائط إذا ألقاها

\*بين غيرهم ولم يكن لتخصيص النبي (ص) علماً يفهمه جميع الناس ببعض اولاده وجه وحكمة والجفر والجامعة و مصحف فاطمة سلام الله عليها فلعلها كانت منبهة على اصول لم يكن يستعد لفهمها وتفرّيع مسائلها سائر الناس وبالجملّة العلم اللائق بهم هو العلم الإلهامي الذي ذكره (ع) أولاً، و أما المنقول والمكتوب والمروى فليس شيئاً يوجب انحصار كتابه عند أحد فضلاً بل يستلزم منعه من الغير مع امكان فهمه ضمناً و بخلافه لا يليق بأولياء الله تعالى، وقد يستعجب من كون صحيفة طولها سبعون ذراعاً مشتملاً على جميع العلوم اذ لا تبلغ كتاباً مثل هذه الصحيفة ما في نحو مائتي صفحة من القطع الرحلى في زماننا مثلاً نصف مكاسب الشيخ عليه الرحمة - و كانت الصحيفة في تلك الازمنة قرطاساً طويلاً جداً يكتبون على وجه واحد ثم يطوونها كاستوانة و يجعلونها في محفظة و عاء استوانى مثلها كما هو متداول في القبالات والاسناد في زماننا. (ش)

قال، فغمزني بيده و قال: حتى أُرش هذا، كأنه مغضب، قال: قلت : هذا والله العلم قال : إنه لعلم وليس بذاك، ثم سكت ساعة، ثم قال : وإنَّ عندنا الجفر و ما يدرهم ما الجفر! قال : قلت: و ما الجفر؟ قال: وعاء من أدْم فيه علم النبيين والوصيين و علم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل، قال: قلت: إنَّ هذا هو العلم، قال: إنه لعلم وليس بذاك، ثم سكت ساعة ثم قال: وإنَّ عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام و ما يدرهم ما مصحف فاطمة عليها السلام، قال: قلت: و ما مصحف فاطمة عليها السلام؟ قال:

عليهما، و كان الباء زائدة أو للتبعض. **قوله** (فقال: أتأذن لي) فيه دلالة على جواز إيصال الضرر المسير إلى الغير بإذنه و على جواز إبراء مالم يلزم بعد.

**قوله** (إنما أنا لك) أي عبدك **قوله** ( كأنه مغضب ) اسم مفعول من أغضبه و كان وجه غضبه عند ذكر الأحكام والحدود ملاحظة إنكار الخلق لها و أهلها و تركهم لدين الحق و رجوعهم إلى آرائهم و متمنيات نفوسهم.

**قوله** (وإنَّ عندنا الجفر) قال الشيخ في الكشكول: الجفر ثمانية وعشرون جزءاً و كلُّ جزء ثمانية وعشرون صفحة و كلُّ صفحة ثمانية وعشرون سطرًا و كلُّ سطر ثمانية وعشرون بيتاً و كلُّ بيت أربعة أحرف الحرف الأوَّل بعدد الجزء والثاني بعدد الصفحة والثالث بعدد الأسطر والرَّابع بعدد البيوت ، فاسم جعفر مثلاً يطلب من البيت العشرين من السطر السابع عشر من الصفحة السادسة عشر من الجزء الثالث و على ذلك فقس.

**قوله** (رعاء من آدم) قال في المغرب: الأدم بفتح تين اسم لجمع أديم و هو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ من الإدام وهو ما يؤتد به والجمع أدْم بضم تين قال ابن الأنباري: معناه الذي يطيب الخبز ويصلحه و يلتذُّ به الأكل والأدم مثله و الجمع آدم كحلْم وأحلام . وقال ابن الأثير: الأدمة بالمدِّ جمع أديم مثل رغيف و أرغفة والمشهور في جمعه أدْم . و قال الجوهرى مثله.

**قوله** ( فيه علم النبيين ) يحتمل أن علومهم في صحيفة و الصحيفة في ذلك الوعاء كما يحتمل أنها مكتوبة فيه.

مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد، قال: قلت: هذا والله العلم، قال: إنه لعلم وما هو بذاك، ثم سكنت ساعة ثم قال: إن عندنا علم ما كان وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. قال: قلت: جعلت فداك هذا والله هو العلم، قال: إنه لعلم وليس بذاك. قال: قلت: جعلت فداك فأني شيء العلم قال: ما يحدث بالليل والنهار إلا من بعد الأثر من بعد الأثر والشئ بعد الشئ إلى يوم القيامة.

**قوله** ( والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد ) أي وجه واحد من وجوه المعاني والأحكام بل فيه علم ما يكون من الحوادث اليومية وأحوال الجنة والنار وأهلها. وأحوال أبيها ومكانه وأحوال ذريتها وما يجري عليهم وأحوال شيعتهم إلى يوم القيامة، قال بعض الأفاضل: فإن قلت في القرآن أيضاً بعض ذلك، قلت: لعلمه لم يذكر فيه ما في القرآن من الأخبار. فإن قلت: يظهر من خبر الحسين ابن أبي العلاء اشتماله على الأحكام قلت: لعل من الأحكام ما ليس في القرآن. فإن قلت: قد ورد في الأخبار أن القرآن مشتمل على جميع العلوم، قلت: لعل المراد ما نفهم من القرآن ولذا قال: «قرآنكم».

**قوله** ( قال: ما يحدث بالليل والنهار ) فإن قلت: قد ثبت أن كل شيء في القرآن وأنهم عالمون بجميع ما فيه وأيضاً قد ثبت بالروايات المتكاثرة أنهم يعلمون جميع العلوم فما معنى هذا الكلام وما وجه الجمع؟ قلت: أولاً الوجه فيه ما رواه سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن الله علمين علم أظهر عليه ملائكته و أنبياءه و رسله فما أظهر عليهم ملائكته و رسله و أنبياءه فقد علمناه، وعلماً أستاذ به فإذا بدا لله في شيء منه أعلمنا ذلك و عرض على الأئمة الذين كانوا من قبلنا و يؤيده أيضاً ما روي عن أبي جعفر عليه السلام قال: «يسط لنا العلم فنعلم و يقبض عنا فلا نعلم - الحديث» و ما رواه أبو الربيع الشامي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الإمام إن شاء أن يعلم علم» (١) و ملخصه أن علمهم ببعض الأشياء فعلياً و ببعضها بالقوة القريبة بمعنى أنه يكفي في حصوله توجه نفوسهم القدسية و هم يسمون هذا جهلاً لعدم حصوله (١) سيأتي جميع تلك الأخبار في الأبواب الآتية.

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبدالعزيز، عن حماد ابن عثمان قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: تظهر الزنادقة في سنة ثمان وعشرين و مائة وذلك أني نظرت في مصحف فاطمة عليها السلام، قال: قلت: وما مصحف فاطمة ؟ قال: إن الله تعالى لما قبض نبيه صلى الله عليه وآله دخل على فاطمة عليها السلام من وفاته من الحزن ما لا يعلمه إلا الله عز وجل فأرسل الله إليها ملكاً يسلي غمها و يحدّثها ، فشكت ذلك إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: إذا أحسست بذلك و سمعت الصوت قولي لي ، فأعلمته بذلك فجعل أمير المؤمنين عليه السلام يكتب كلما سمع حتى ألبت من ذلك مصحفاً

بالفعل، و بهذا يجمع بين الروايات التي دلّ بعضها على علمهم بجميع الأشياء و بعضها على عدمه، و ما نحن فيه من هذا القليل فإنّه يحصل لهم في اليوم والليلة عند توجه نفوسهم القادة إلى عالم الأمر علوم كثيرة لم تكن حاصلة بالفعل، و ثانياً أنّ علومهم بالأشياء التي توجد علوم إجمالية ظليّة و عند ظهورها عليهم فهي الأعيان كلّ يوم و ليلة علوم شهوديّة حضوريّة ، ولا شبهة في أنّ الثاني مغاير للأوّل و أكمل منه ، و الله أعلم .

**قوله** ( فأرسل إليها ملكاً ) هو جبرئيل عليه السلام كما سيأتي أو غيره

**قوله** ( يسلي غمها ) أي يكشف عنها الغم و يرفعه ، يقال: سلاه من الغم تسليّة و أسلاه أي كشفه فانسلى عنه الغم و تسلى بمعنى انكشف.

**قوله** ( فشكت ذلك إلى أمير المؤمنين عليه السلام ) قيل: لعدم إمكان حفظ كلّها.

والمشكاة: الاخبار عن الشيء بسوء فعله، والمراد هنا مجرّد الاخبار.

**قوله** ( يكتب كلما سمع ) (١) الظاهر أنّه سمع من الملك بالواسطة، و يحتمل

(١) قوله « يكتب كلما سمع » ليس في هذا الخبر شيء يخالف اصول الدين و كان ضعيفاً بحسب الاسناد الا ان ظهور الزنادقة سنة ثمان و عشرين و مائة غير مفهوم فانهم اتباع ماني و كان ظهورهم في ملك شاپور بن أردشير من ملوك بني ساسان قبل ظهور الاسلام بمئات من السنين وبقوامدة ملكهم الى أن ظهر دين الاسلام على ساير الاديان فانقرضوا تدريجاً و لم يبق منهم باقية هذا ان كان المراد بظهورهم حدوثهم على ما هو المتبادر، و ان اريد منه غلبتهم فلم يغلبوا بعد الاسلام البتة بل كانت اليد للمسلمين مطلقاً و ان لم يكن خلفاؤهم من أهل الامامة، و ان اريد بالظهور رفع النقبة عنهم و تجويز اظهار آرائهم فلم.\*

قال : ثم قال : أما إنه ليس فيه شيء من الحلال والحرام ولكن فيه علم ما يكون.  
 ٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن عني الجفر الأبيض ، قال : قلت : فأني شيء فيه ؟ قال : زبور داود و تورا موسى و إنجيل عيسى و صحف إبراهيم و الحلال والحرام ، و مصحف فاطمة ، ما أزعم أن فيه قرآناً و فيه ما يحتاج الناس إلينا و لا نحتاج إلى أحدثني فيه الجلدة و نصف الجلدة و ربع الجلدة و أرش الخدش ، و أنه سمع من فاطمة عليها السلام قوله ( فأني شيء فيه قال : زبور داود ) الظاهر أن الجفر الأبيض وعاء فيه هذه الصحف لأنّها مكتوبة فيه .

قوله ( ولا أزعم أن فيه قرآناً ) (١) المقصود أنه ليس فيه شيء من القرآن وإلا كان عليه السلام عالماً به ، والظاهر أن الضمير المجرور في « فيه » في المواضع الثلاثة راجع إلى مصحف فاطمة عليها السلام (٢) ورجوعه إلى الجفر الأبيض بعيد ، ولعل المراد

\* يمكن هذا محققاً في زمان لان في كل عصر أظهر واحد منهم رأياً اخذ و قتل كابن أبي الموءاج و غيره كثير و كان الخلفاء من بنى العباس و غيرهم من الامراء يبالغون في التفقيش عن الزنادقة و يجاوزون الحد في التجسس و القتل و الاستيصال و كانوا قبل سنة ثمان و عشرين و مائة في دولة بنى امية لا يماقبون هذا التعاقب و لعل المسلمين كانوا حينئذ لا يرونهم الا طائفة من اهل الكتاب من المجوس و لا يفرقون بينهم و بين اتباع زردشت . (ش)

(١) قوله « لا ازعم ان فيه قرآناً » كلمة تدل على الشك و لا يليق بالامام على ما

سبق في متواتر الاخبار (ش)

(٢) قوله « راجع الى مصحف فاطمة » لا ريب فيه ولا يتصور رجوعه الى الجفر

الابيض و لكن ينافي حينئذ ما في الخبر السابق أنه ليس في ذلك المصحف شيء من الحلال و الحرام و لا حاجة الى معرفة ذلك فان مصحف فاطمة عليها السلام كان خاصاً بهم عليهم السلام سواء كان فيه الحلال و الحرام أو العلوم الاخر و قوله لم يقع فيه التحريف سيأتي

الكلام فيه ان شاء الله . (ش)

عندي الجفر الأحمر، قال: قلت: وأي شيء في الجفر الأحمر؟ قال: السلاح و ذلك إنما يفتح للدّم يفتحه صاحب السيف للقتل، فقال له عبدالله بن أبي يعفور: أصلحك الله أيعرف هذا بنو الحسن؟ فقال: إي والله كما يعرفون الدليل أنه ليل و النهار أنه نهار و لكنّهم يحملهم الحسد و طلب الدنيا على الجحود و الإنكار و لو طلبوا الحقّ بالحقّ لكن خير آلهم .

٤- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن عمّان ذكره، عن سليمان ابن خالد قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: إن في الجفر الذي يذكرونه لما يسوؤهم، لأنهم لا يقولون الحقّ والحقّ فيه، فليخرجوا قضايا عليّ و فرائضه إن كانوا

بالقرآن هو القرآن المعروف بيننا فلا ينافي اختصاص المصحف ببعض العلوم و بعض الأحكام ما تقرّر من أن في القرآن جميع العلوم و جميع الأحكام. و لعلّ المراد بهذا القرآن القرآن الذي لم يقع فيه التحريف، و هو الذي جمعه عليّ بن أبي طالب عليه السلام، قوله ( وأي شيء في الجفر الأحمر ) قال: السلاح، هذا صريح في أن الجفر الأحمر ظرف للسلاح كالصندوق ونحوه.

قوله (ولو طلبوا الحقّ بالحقّ لكن خير آلهم) وهم طلبوا الباطل أغني الدنيا بالباطل الذي هو الحسد و إنكار الإمام و أهل الحقّ فيعود إليهم النكال في الدنيا والوالب في الآخرة، ولو طلبوا الحقّ أغني الآخرة و ما يوجب رفع الدرجة فيها بالحقّ الذي هو محبة الامام و الإذعان له و متابعتة لكن خير آلهم في الدنيا والآخرة و اسم التفضيل هنا لأصل الفعل لا للزيادة إذ لا خير في مخالفة الحقّ أصلاً. قوله ( إن في الجفر الذي يذكرونه لما يسوؤهم ) ساءه يسوؤه سوءاً بالفتح و مساءة نقيض سرّه، و الاسم السوء بالضمّ. والمراد أن في الجفر الذي يذكره بنو الحسن ويدّعون أنه عندهم لما يسوؤهم و يفضحهم لأنهم لا يقولون الحقّ ولا يعملون به، والحقّ في الجفر فهم إمّا كاذبون في تلك الدّعى أو صادقون و على الأخير إمّا جاهلون بما فيه من الحقّ الصريح أو عالمون به تاركون له، و على التقادير يلزم ما ذكره من المساءة و الفضيحة. ثمّ أشار إلى أنهم كاذبون

صادقين و سلوهم عن الخالات والعمات ، و ليخرجوا مصحف فاطمة عليها السلام فان فيه وصية فاطمة عليها السلام ومعه سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله عز وجل يقول : « فأتوا بكتاب من قبل هذا أو إثارة من علم إن كنتم صادقين » .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي عبيدة قال : سأل أبا عبد الله عليه السلام بعض أصحابنا عن الجفر فقال : هو جلد ثور

في تلك الدعوى بقوله : فليخرجوا قضايا عليّ و فرائضه إن كانوا صادقين في تلك الدعوى لأنّ قضاياه و فرائضه كلّها موجودة فيه و حيث لم يقدروا على إخراجها علموا أنّهم كاذبون و بقوله « و سلوهم عن الخالات والعمات » فإنّ حكمهما أيضاً موجود فيه ولا يعلمونه . و بقوله « و ليخرجوا مصحف فاطمة » و هذا أقوى في تكذيبهم ممّا مرّ لعدم توقّفه على العلم ، و قوله « فإنّ فيه » أي في مصحف فاطمة عليها السلام وصية فاطمة عليها السلام ومعه أي مع هذا المصحف سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله دليل للإخراج يعني أنّ الإخراج نافع لهم حيث يظهر أنّ الوصية والسلاح عندهم فحيث لم يخرجوه مع ما فيه من النفع العظيم لهم علم أنّهم كاذبون .

**قوله** ( إن الله عز وجل يقول ) تأكيد لما سبق من كذبهم إذ دعوى شيء لا يدلّ عليه كتاب ولم يقارن ما يفيد العلم به دلّ على كذب المدّعي ، والأثرة من العلم بقيمة منه ، و ينبغي أن يعلم أنّ هذه الآية نزلت لإلزام المشركين القائلين بتعدّد الآلهة نقلاً لعدم ما يقتضي صحّة قولهم في كتاب قبل هذا القرآن إذ هو ناطق بالتوحيد ولا في بقيّة من علم الأوّلين لأنّه ليس في شيء منهما ما يدلّ على صدق مقالتهما و استحقاق آلهتهما للعبادة بعدما ألزمهم عقلاً بقوله جلّ شأنه « قل أرايتهم ما تدعون من دون الله ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات » فأبطل قولهم بأنّه ليس لآلهتهم مدخل في خلق شيء من أجزاء العالم حتّى تستحقّ العبادة به ، وقد سلك عليه السلام هذه الطريقة في إلزام من ادّعى أنّ الجفر عنده حيث ألزمهم أوّلاً بالمقدّمات العقلية و ثانياً بعدم ما يدلّ على صحّة قولهم نقلاً ، ثمّ ينبغي أن يعلم أنّ ما نقله عليه السلام من الآية نقل بالمعنى وإلاّ فالآية هكذا « ايتوني بكتاب » .



مملوء علماً ، قال له : فالجامعة ؟ قال : تلك صحيفة طولها سبعون ذراعاً في عرض الأديم مثل فخذ الفالج ، فيها كل ما يحتاج الناس إليه ، وليس من قضية إلا وهي فيها حتى أرش الخدش . قال : فمصحف فاطمة عليها السلام ؟ قال : فسكت طويلاً ، ثم قال : إنكم لتبحثون عما تريدون وعما لا تريدون إن فاطمة مكثت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله خمسة وسبعين يوماً وكان دخلها حزن شديد على أبيها وكان جبرئيل عليه السلام يأتيها فيحسن عزاءها على أبيها ، ويطيب نفسها ، ويخبرها عن أبيها ومكانه ، ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها ، وكان علي عليه السلام يكتب ذلك ، فهذا مصحف فاطمة عليها السلام .

٦- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن صالح بن سعيد ، عن أحمد بن أبي بشر ، عن بكر بن كرب الصيرفي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن عندنا ما لا نحتاج معه إلى الناس وإن الناس ليحتاجون إلينا وإن عندنا كتاباً إملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط علي عليه السلام ، صحيفة فيها كل حلال وحرام وإنكم لتأتونا بالأمم ، فنعرف إذا أخذتم به ونعرف إذا تركتموه .

**قوله** (هو جلد ثور مملوء علماً) ليس فيه دلالة على أن العلم مكتوب في الجلد لاحتمال أن يكون مكتوباً في صحيفة محفوظة فيه .  
**قوله** (في عرض الأديم مثل فخذ الفالج) الأديم الجلد المدبوغ ، وليس فيه دلالة على أن الجامعة أديم بل على أنها في عرضه ، والفالج بالفاء والجيم أخيراً الجمل الضخم ذو السنامين يحمل من السند للفقلة .

**قوله** (قال فمصحف فاطمة عليها السلام) أي قال ففسر لنا مصحف فاطمة عليها السلام كما فسر لنا الجامعة أو قال : فمصحف فاطمة عليها السلام ما هو فسكت عليه السلام سكوتاً طويلاً يشاور نفسه المقدسة هل يجيبه أم لا ، ثم رجع جانب الجواب لتلاي يعود إلى السائل غضاة بتركه فأجابه بعد لومه بقوله إنكم تبحثون عما تريدون وعما لا تريدون أي عما تريدون لاحتياجكم إلى معرفته وعما لا تريدون لعدم احتياجكم إلى معرفته ، وفيه إرشاد للمتعلم إلى أن يكف نفسه عن السؤال عما لا يتعلق الغرض بمعرفته .

**قوله** ( وإنكم لتأتون بالأمم ) في بعض النسخ « لتأتونا بالأمم » بضم-ير

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن فضيل ابن يسار، وبريد بن معاوية، وزرارة أن عبد الملك بن أعين قال لأبي عبد الله عليه السلام: إن الزيدية والمعتزلة قد أطافوا بمحمد بن عبد الله فهل له سلطان؟ فقال: والله عندي لكتابين فيهما تسمية كل نبي وكل ملك يملك الأرض، لا والله ما تجد بن عبد الله في واحد منهما.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن عبد الصمد بن بشير، عن فضيل بن سكرة، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: يا فضيل أتدري في أي شيء كنت أنظر قبيل؟ قال: قلت: لا قال: كنت أنظر في كتاب فاطمة عليها السلام، ليس من ملك يملك [الأرض] إلا وهو مكتوب فيه باسمه واسم أبيه وما وجدت لولد الحسن فيه شيئاً.

المتكلم مع الغير والمراد بالأمر من الأمور الشرعية والحكم من الأحكام الدينية وفيه إشارة إلى أنهم عليه السلام عالمون بأفعالنا الكلية والجزئية تفصيلاً.

قوله (بمحمد بن عبد الله) هو محمد بن عبد الله بن الحسن الملقب بالنفس الزكية الذي خرج على المنصور الدوانيقي ثاني خلفاء بني عباس.

قوله (إن عندي لكتابين) لعلهما الجفر ومصحف فاطمة عليها السلام

قوله (قبيل) بالتصغير وفي بعض النسخ قبل بالتكبير وقرب زمان النظر في الأول أكثر. قوله (ليس من ملك يملك) فائدة الوصف أمران أحدهما الإشارة إلى أن بني الحسن وغيرهم من مدعي الملك مكتوب فيه لامن حيث أنهم يملكون بل من حيث أنهم يخرجون فيقتلون أو يذلقون، وثانيهما الإشارة إلى زيادة التعميم وشمول كل ملك من شرق الأرض وغربها إلى قيام الساعة كما في قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه. قوله (وما وجدت لولد الحسن فيه شيئاً) هذا قدح عظيم لمن اشتهر من ولد الحسن بالملك من غرب الأرض وغيره وقد تكلم أصحاب السير في نسبهم أيضاً وحمل ولد الحسن على ولده الموجودين في عصره عليه السلام بعيد جداً.

## ( باب )

( في شأن انا انزلناه في ليلة القدر و تفسيرها )

١- محمد بن أبي عبد الله و محمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن الحسن بن العباس بن الحريش (١) عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: بينا أبي عليه السلام يطوف بالكعبة إذا رجلٌ معتمرٌ قد قبض له فقطع عليه أسبوعه حتى أدخله إلى دار جنب الصفا فأرسل إليّ فكنتُ ثلاثة فقال: مرحباً يا ابن رسول الله ثم وضع يده على رأسي و قال: بارك الله فيك يا أمين الله بعد آبائه. يا أبا جعفر إن شئت فأخبرني و إن شئت فأخبرتك و إن شئت

قوله (إذا رجل معتمر) في النهاية الاعتجار هو أن يلف العمامة على رأسه و يردُّ طرفها على وجهه و لا يعمل منها شيئاً تحت ذقنه و منه حديث الحجّاج دخل مكة معتمرأبعمامة سوداء، و في المغرب الاعتجار الاعتام و أمّا الاعتجار المنهني عنه في الصلوة فهو ليّ العمامة على الرأس من غير إدارة تحت الحنك عن الأزهرى و تفسير من قال هو أن يلفّ العمامة على رأسه و يبدي الهامة أقرب لأنّه مأخوذ من معجر المرأة و هو ثوب كالعصا يلفّه المرأة على استداره رأسها و في الأجnas عن محمد المعتمر المتعجب بعمامته و قد غطى أنفه، قوله (قد قبض له) على صيغة المجهول من باب التفعيل يقال: قبض الله فلاناً فلان أي جاءه به و أتاحه له، يعني قدّره له، و منه قوله تعالى «و قيصنا لهم قرناء» أي قدّرنا و سببنا لهم من حيث لا يحتسبونه. قوله (مرحباً) أي لقيت رحباً و سعة، و قيل: معناه رحب الله بك مرحباً فجعل المرحب موضع الترحيب. و قيل أثبت سعة.

قوله (بارك الله فيك) أي زاد الله فيك خيراً أو ثبتك فيه.

قوله ( إن شئت فأخبرني ) خيرّه بين ثلاثة أمور الأوّل الإخبار و هو إفادة المخاطب، و الثاني المسئلة و هي استفادة ما عنده، و الثالث الصدق أو تصديق المتكلّم و عده صادقاً و هو يناسب الأوّلين جميعاً لأنّه يناسب الإخبار و الجواب كليهما و هذا من جملة الأداب في التخاطب و المناظرة .

(١) هذا الرجل ضعيف جدا و الحديث فاسد الالفاظ تشهد مخالفته على أنه موضوع. (صه)

سألني و إن شئت سألتك، و إن شئت فاصدقني و إن شئت صدقتك؟ قال: كل ذلك أشاء قال: فإيتاك أن ينطق لسانك عند مسألتني بأمر تضرر لي غيره قال: إنما يفعل ذلك من في قلبه علمان يخالف أحدهما صاحبه و إن الله عز وجل أبي أن يكون له علم فيه اختلاف قال: هذه مسألتني وقد فسرت طرفاً منها، أخبرني عن هذا العلم الذي ليس فيه اختلاف من يعلمه؟ قال: أمّا جملة العلم فعند الله جل ذكره و أمّا ما لا بدّ للعباد منه فعند الأوصياء قال: ففتح الرجل عجرته واستوى جالساً و تهلّل وجهه و قال: هذه أردت ولها أتيت، زعمت أن علم ما لا اختلاف فيه من

**قوله** ( فإيتاك أن ينطق لسانك عند مسألتني بأمر تضرر لي غيره ) إضافة المسئلة إلى الفاعل أو المفعول والباء متعلق بينطبق والاضمار التغيب والإخفاء و منه أضر في قلبه شيئاً كما صرح في المغرب و كأنه حذره من أن ينطق بغير ما يضر في قلبه و أمره بأن يكون لسانه مطابقاً لما في قلبه غير مخالف له كما هو شأن أصحاب المناظرة والجدل ، أو أمره بأن ينطق بما يفيد اليقين دون الاحتمال أو الظاهر فأجاب عليه السلام بأن ذلك شأن من كان في قلبه علمان يخالف أحدهما الآخر و أمّا من كان في قلبه علم واحد لا اختلاف فيه فلسانه مطابق لقلبه وما ينطق به يفيد اليقين الذي لا يحتمل غيره .

**قوله** ( أمّا جملة العلم فعند الله تعالى ) المراد بجملة العلم كله **قوله** ( ففتح الرجل عجرته ) قال الجوهري العجزة بالكسر نوع من العيمة . هكذا في بعض النسخ و في أكثرها عجيزته بالياء بعد الجيم والزّاي المعجمة بعد الياء والعجز مؤخر الشيء يذكر ويؤنثو هو للرجل والمرأة جميعاً والجمع الأعجاز، والعجيزة للمرأة خاصة كذا في الصحاح قال ابن الأثير: في حديث البراء إنه رفع عجيزته في السجود العجيزة العجز وهي للمرأة خاصة فاستعارها للرجل .

**قوله** ( و تهلّل وجهه ) في الصراح تهلّل درخشیدن برق و روى از شادی .  
**قوله** ( زعمت ) الزّعم مثلثة قد يطلق على القول الحق وإن كان إطلاقه على الباطل والكذب و ما يشك فيه أكثر .

العلم عند الأوصياء فكيف يعلمونه؟ قال : كما كان رسول الله ﷺ يعلمه إلا أنهم لا يرون ما كان رسول الله ﷺ يرى. لأنه كان نبياً وهم محدثون وإنه كان ينفذ إلى الله عز وجل فيسمع الوحي وهم لا يسمعون، فقال: صدقت يا ابن رسول الله ! سأتيك بمسألة صعبة، أخبرني عن هذا العلم ما له لا يظهر كما كان مع رسول الله ﷺ؟ قال: فضحك أبي ﷺ وقال: أباي الله عز وجل أن يطلع على علمه إلا ممتحناً للايمان به كما قضى على رسول الله ﷺ أن يصبر على أذى قومه ولا يجاهدكم إلا بأمره ، فكم من اكتتام قدا كنتم به حتى قيل له: « اصدع بما تؤمر وأعرض عن

**قوله** (فكيف يعلمونه) سأل عن كيفية حصوله و طريق تعلّمه فأجاب بأنهم سمعوه من الملائكة مثل النبي ﷺ إلا أنه كان يراهم وهم لا يرونهم للفرق بين النبي والمحدث ولعل المقصود أن لهم علوماً من هذا الطريق لأن كلّ علومهم منه وإلا فجلّ علومهم من النبي ﷺ.

**قوله** (وانه كان ينفذ) وفد إليه وعليه قدم و ورد، وهذا فرق آخر بينهم وبين النبي ﷺ بأنهم لا يسمعون الوحي بلا واسطة من الله تعالى وهو يسمعه.

**قوله** (أخبرني عن هذا العلم) سأل عن سبب عدم ظهور هذا العلم الذي لا اختلاف فيه مع الأوصياء حتى لا يوجد في الدين اختلاف و يرجع إليهم الناس كلّهم كما كان يظهر مع رسول الله ﷺ. **قوله** (فضحك أبي ﷺ) سبب الضحك أمران أحدهما أنه جعل هذه المسئلة صعبة وليست كذلك والآخر أنه سأله للامتحان والاختبار بحسب الظاهر تجاهلاً عن حاله ﷺ مع علمه ﷺ بأنه عارف بحاله.

**قوله** ( وقال أباي الله عز وجل أن يطلع على علمه إلا ممتحناً للايمان به) حاصل الجواب أن ظهور هذا العلم مع رسول الله ﷺ دائماً في محل المنع فإنه كان مدّة في أوّل البعثة مأموراً بستره و اكتتامة إلا عن أهله و هو الممتحن للايمان حتى أمر بالإعلان والإظهار على الناس كلّهم وكذلك الأوصياء مأمورون بستره و اكتتامة إلا عن أهله حتى يؤمروا بإعلانه وإظهاره وحتى يأتي إبان أجله الذي يظهر فيه الدين الحق على كافة الناس وهو زمان مهدي هذه الأمة.

المشركين» وأيم الله أن لو صدع قبل ذلك لكان آمناً ولكنه إنما نظر في الطاعة وخاف الخلاف فلذلك كف، فوددت أن عينك تكون مع مهدي هذه الأمة و الملائكة بسيف آل داود بين السماء والأرض تعذب أرواح الكفرة من الأموات وتلحق بهم أرواح أشباههم من الأحياء ثم أخرج سيفاً ثم قال: ها إن هذا منها، قال: فقال: أبي إي والذي اصطفى محمداً على البشر، قال: فرد الرّجل اعتجاره و

**قوله** (فكم من اكتتام قد اكتتم به) المصدر بمعنى المفعول وكم خبرية لبيان الكثرة و ضمير المجرور راجع إلى الاكتتام أو إلى الأمر و يرجع الثاني بأنّ الاكتتام يتعدى بنفسه يقال اكتتمت الشيء فهو مكتم إذا أريد المبالغة - في الكتمان يعني أنه ﷺ قدستر كثيراً من الأمور المستورة والأسرار الخفية عن غير أهلها حتى قيل له «اصدع بما تؤمر» أي تكلم به جهاراً «وأعرض عن المشركين» ولا تلتفت إلى ما يقولون من الاستهزاء وغيره.

**قوله** (و أيم الله) أي و أيم الله قسمي و هو لفظ وضع للقسم، لو صدع بالحق و تكلم به جهاراً قبل ذلك لكان آمناً في نفسه و أهله و لكنّه إنّما نظر في طاعة الرّبّ و خاف خلافه أو خلاف الأمة و عدم تأثير الصّدع فيهم فلذلك كفّ عن الإجهار و لذلك يسقط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند فوات التأثير و العلم بعدمه كما يسقط عند خوف النفس، و بالجملة إذا سقط الإعلان و الإجهار عن النبيّ مع عدم خوف النفس لمصلحة أخرى سقط عن الوصي مع خوف النفس بطريق أولى. **قوله** (فوددت أن عينك) أشار إلى أنّ الوصي الذي يظهر معه هذا العلم الذي لا اختلاف فيه بأمر الله تعالى مهدي هذه الأمة الذي ينصره الله تعالى بالملائكة و زمانه زمان ظهور دين الحقّ على الأديان كلّها ولو كره المشركون. **قوله** (ثمّ أخرج سيفاً ثمّ قال: ها) «ها» حرف التنبيه أو بمعنى خذوق تمدّ أي ثمّ أخرج ذلك الرّجل سيفاً من غمده ثمّ قال: ها إنّ هذا السيف من سيف آل داود والمراد بها إمّا الحقيقة أو تشبيهاً بسيف آل داود في جريانها على الأعداء والاستيلاء على أهل العالم كما استولى سليمان عليه السلام.

قال : أنا إلياس ما سألتك عن أمرك و بي منه جهالة غير أنني أحببت أن يكون هذا الحديث قوة لأصحابك و سأخبرك بآية أنت تعرفها إن خاصموها بها فلجوا. قال: فقال له أي عليه السلام: إن شئت أخبرتك بها، قال: قد شئت، قال: إن شئنا عتينا إن قالوا لأهل الخلاف لنا: إن الله عز وجل يقول لرسوله عليه السلام: إنا أنزلناه في ليلة القدر- إلى آخرها- فهل كان رسول الله عليه السلام يعلم من العلم شيئاً لا يعلمه في تلك الليلة أو يأتيه به جبرئيل عليه السلام في غيرها ؟ فانهم سيقولون : لا، فقل لهم :

**قوله** ( غير أنني أحببت أن يكون هذا الحديث قوة لأصحابك ) في مناظرة الخصم حيث يقولون: لو كان للنبي وصي عالم بعلومه كلها لوجب عليه أن يظهر على الخلق إمامته و علمه حتى لا يختلف أحد، و حيث لم يظهر علم أنه لا وصي و لا عالم بعلومه كلها و الجواب ما أشار إليه عليه السلام من أن الاظهار إنما يجب لو لم يكن مأموراً بإخفائه و أمّا مع الأمر به فلا كما لم يظهر النبي، و بالجملة و جوب الاظهار دائر مع الأمر به فعند انتقاعه لا يجب.

**قوله** ( فلجوا ) الفالج الغالب و قد فلج أصحابه و على أصحابه إذا غلبهم و الاسم الفالج بالضم. **قوله** ( قال إن شئنا عتينا إن قالوا لأهل الخلاف لنا ) حاصل هذا القول إلزامهم بأنهم مخالفون لرسول الله عليه السلام في العلم و الأحكام و إن في الأمة من لا يخالفه و هو وصيه و صاحب علومه و أسرار و بناء الإلزام على مقدمات كلها مسلمة عندهم، الأول أنه عليه السلام عالم بجميع الأشياء و الثانية أنه وجب عليه إظهار علومه و الثالثة أنه لا اختلاف في علمه و حكمه، و الرابعة أن كل من حكم بحكم كان فيه اختلاف فقد خالفه، و من هذه المقدمات ظهر أنهم مخالفون له في العلم و الحكم إذ في علمهم و حكمهم اختلاف إلا أن يقولوا في المقدمة الرابعة إن كل من حكم بحكم فيه اختلاف غير مخالف له فيلزمهم أن هذا القول مناقض للمقدمة الثالثة المسلمة عندهم بالضرورة إذ عدم مخالفتهم له مع تحقق الاختلاف في علمهم و حكمهم إنما يتحقق إذا تحقق الاختلاف في علمه و حكمه أيضاً و هذا مما لم يقولوا به .

**قوله** ( لا يعلمه في تلك الليلة أو يأتيه به جبرئيل في غيرها ) الظرف

فهل كان لما علم بدُّ من أن يظهر؟ فيقولون: لا، فقل لهم: فهل كان فيما أظهر رسول الله ﷺ من علم الله عزّ ذكره اختلاف؟ فان قالوا: لا، فقل لهم: فمن حكم بحكم الله فيه اختلاف فهل خالف رسول الله ﷺ فيقولون: نعم. فان قالوا: لا، فقد نقضوا أوّل كلامهم. فقل لهم: ما يعلم تأويله إلاّ الله والراسخون في العلم، فان قالوا: من الراسخون في العلم؟ فقل: من لا يختلف في علمه، فان قالوا: فمن هو

متعلّق بالمعنى وقوله أو يأتيه عطف عليه.

**قوله** (فإنهم سيقولون لا) لاعترافهم بأنّه علم كل شيء في تلك الليلة لقوله تعالى: «تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر» وأتاه جبرئيل في غيرها وبالجملّة اعترفوا بأنّه لم يمت حتّى علم كل شيء.

**قوله** (فهل كان لما علم بدُّ) من أن يظهر أي فراق من إظهاره وقولهم لا بدّ من كذا معناه لا فراق منه. (فيقولون: لا) أي فيقولون لا بدّ من إظهار علمه لأنّه الغرض منه. **قوله** (فيقولون: نعم) ويلزمهم من ذلك أنّهم مخالفون لرسول الله ﷺ لوقوع الاختلاف في حكمهم. **قوله** (فان قالوا: لا فقد نقضوا أوّل كلامهم) أي فان قالوا من حكم بحكم فيه اختلاف لم يخالف رسول الله فقد نقضوا أوّل كلامهم حيث قالوا لا اختلاف فيما أظهر رسول الله من علم الله تعالى لأنّ عدم التخالف يقتضى أن يكون في حكمه أيضاً اختلاف.

**قوله** (فقل لهم) الفاء جزاء آخر للشرط أي فان قالوا، فقل لهم لا بطل قولهم هذا بعد التناقض في كلامهم بالدليل الدال على أنّ خليفة الرسول مثله في جميع الصفات إلاّ النبوة فيجب أن يوافق قوله قوله وحكمه حكمه ولا يخالفه في أمر من الأمور فمن خالفه ليس خليفة له.

**قوله** (فهل بلغ أولاً) أي فهل بلغ الرسول ذلك العلم الذي لا اختلاف فيه إلى أحد أولاً، فان قالوا لا فقل الخ أي فان قالوا لا يلزم أن يعلم الخليفة من بعده علماً ليس فيه اختلاف فقل: إنّ هذا القول باطل بالضرورة لأنّ خليفة الرسول مؤيد مثله ولا يستخلف الرسول إلاّ من يحكم بحكمه ويكون مثله في جميع



ذاك؟ فقل: كان رسول الله ﷺ صاحب ذلك، فهل بلغ أولاً؟ فان قالوا: قد بلغ فقل: فهل مات ﷺ والخليفة من بعده يعلم علماً ليس فيه اختلاف؟ فان قالوا: لا، فقل: إن خليفة رسول الله ﷺ مؤيد ولا يستخلف رسول الله ﷺ إلا من يحكم بحكمه وإلا من يكون مثله إلا النبوة وإن كان رسول الله ﷺ لم يستخلف في علمه أحداً فقد ضيع من في أصلاب الرّجال ممن يكون بعده فان قالوا لك: فان علم رسول الله ﷺ كان من القرآن فقل: «حم والكتاب المبين» إنا أنزلناه في ليلة مباركة [إنا كنا منذرين فيها] إلى قوله: إنا كنا مرسلين» فان قالوا لك: لا يرسل الله عز وجل

الصفات إلا النبوة إذا الغرض من خلافته هو إقامة دينه وعلمه و اجراء حكمه على أمته ولوجأت المخالفة بطلت الخلافة والغرض منها بالضرورة.

قوله ( وإن كان رسول الله ﷺ لم يستخلف في علمه أحداً الخ ) أشار بذلك إلى ابطال احتمال آخر مقابل للاحتمال الأوّل وهو قوله: فان قالوا قد بلغ يعني وإن قالوا إن رسول الله ﷺ لم يبلغ علمه ولم يستخلف في علمه أحداً فيرد عليهم أنه قد ضيع من في أصلاب الرّجال فمن يكون بعده إلى يوم القيامة لأنّ تمسكهم بشريعته موقوف على وجود حاكم عالم بعلمه ينوب منابه في اجراء أحكامه وحدوده وغيرها فلو لم يستخلفه فقد ضيعهم.

قوله ( فان قالوا لك ) إشارة إلى ما توهّموا من منع مضمون الشرطيّة المذكورة وهو أن عدم تبليغ علمه وعدم استخلاف أحد فيه موجب لتضييع من في أصلاب الرّجال لأنّ علمه ﷺ كان من القرآن والقرآن تبيان كل شيء وهو معمول بين الناس فلا يلزم من عدم تبليغ علمه إلى أحد من الامّة وعدم استخلافه فيه ما ذكر، وقوله ﷺ «فقل حم إلى آخره» إشارة إلى دليل آخر دال على وجوب وجود خليفة له عالم بعلمه حاكم بين خلقه وإنّما أعرض عن جواب المنع لكونه في غاية الضعف مع أنّه سيشير إليه والمراد بالكتاب المبين القرآن و باللييلة المباركة ليلة القدر، و بانزاله فيها ابتداء إنزاله أو إنزال كلّها فيها إلى السماء الدنيا ثم إنزاله نجوماً، إلى الأرض، وبالأمر الحكيم الأمر المحكم المشتمل شرح رسول الكافي - ٢٥ -

إِلَّا إِلَى نَبِيِّ فَقُلْ: هَذَا الْأَمْرُ الْحَكِيمُ الَّذِي يُفْرَقُ فِيهِ هُوَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ الَّتِي تَنْزَلُ مِنْ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ أَوْ مِنْ سَمَاءٍ إِلَى أَرْضٍ فَإِنْ قَالُوا مِنْ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ فَلَيْسَ فِي السَّمَاءِ أَحَدٌ يَرْجِعُ مِنْ طَاعَةٍ إِلَى مَعْصِيَةٍ، فَإِنْ قَالُوا مِنْ سَمَاءٍ إِلَى أَرْضٍ وَأَهْلُ الْأَرْضِ أَحْوَجُ الْخَلْقِ إِلَى ذَلِكَ فَقُلْ: فَهَلْ لَهُمْ بَدٌّ مِنْ سَيِّدٍ يَتَحَاكَمُونَ إِلَيْهِ؟ فَإِنْ قَالُوا: فَإِنَّ الْخَلِيفَةَ هُوَ حَكَمُهُمْ. فَقُلْ: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنْ

عَلَى الْحِكْمَةِ وَبِالْإِسْرَارِ إِرْسَالَ الْمَلَائِكَةِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مَا دَامَتِ الدُّنْيَا إِلَى أَنْ يَتَوَلَّى أُمُورَ الْخَلْقِ وَيَحْكُمَ بَيْنَهُم بِالْعَدْلِ.

**قوله** (فإن قالوا لك) منعوا إرسال الملائكة إلى غير نبي و بناء هذا المنع على أحد أمور ثلاثة : الأول اختصاص وجود ليلة القدر بعصر النبي و زواله بعده، الثاني وجودها بعده أيضاً و اختصاص نزول الملائكة إلى النبي و هو حي . الثالث كذلك و استمرار نزولهم إليه و هو ميت، ولما كان كل هذه الأمور خلاف إجماع الأمة الأمن لا يعتد به كما صرح به جماعة من علماء العامة أيضاً و ستعرفه لم يتعرض عليه السلام في الجواب لدفع ذلك بل أجاب بأنه إذا نزلت الملائكة في ليلة القدر بعده عليه السلام من كل أمر حكيم بحكم الآية الكريمة نزلت إلى أهل الأرض قطعاً لأن أهل السماء لا يحتاجون إلى الزجر والنهي إذاً أحد منهم لا يرجع إلى معصية الرب حتى يحتاج إلى الزجر عنها وإذا نزلت إلى أهل الأرض وجب أن يكون هناك منزل إليه وهو إما حاكم الجور أو حاكم العدل والأول باطل لأن الجائر معزول عن الحكم بالضرورة ولقوله تعالى «والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت» أي التابع للهوى النفسانية والوساوس الشيطانية فهو لا يصلح أن يكون ولياً للمؤمنين ومورداً للملائكة و متكفلاً لأمر الخلق بالأمر والنهي فتعين الثاني و هو المطلوب. **قوله** (هو من الملائكة والروح) الضمير راجع إلى الأمر الحكيم أي الأمر المحكم المتقن المتضمن للحكم والمصالح. والجملة خبر بمعنى الاستفهام.

**قوله** ( و أهل الأرض أحوج الخلق ) الواو إما للعطف على قوله من سماء أو للحال. **قوله** (فإن قالوا فإن الخليفة هو حكمهم) الحكم بالتحريك هو الحاكم و

الظلمات إلى النور- إلى قوله: خالدون، لعمرى ما في الأرض ولا في السماء وليّ  
 لله عزّ ذكره إلاّ وهو مؤيد ومن أيد لم يخط وما في الأرض عدوّ لله عزّ ذكره  
 إلاّ وهو مخذولٌ ومن خذل لم يصب، كما أنّ الأمر لا بدّ من تنزيله من السماء  
 يحكم به أهل الأرض كذلك لا بدّ من وال، فان قالوا: لانعرف هذا فقل: [لهم]  
 قولوا ما أحببت، أبي الله عزّ وجلّ بعد ﷺ أن يترك العباد ولا حجة عليهم،  
 قال أبو عبد الله عليه السلام: ثم وقف فقال: ههنا يا ابن رسول الله ﷺ باب غامض

المراد بالخليفة سلطان العصر وخلفاء الجور، وهذا القول مشعر بأنّ أهل الخلاف  
 أيضاً قائلون باستمرار حكم ليلة القدر وقد صرّح به جماعة من علمائهم وادّعوا  
 الاجماع عليه فما ذكروه أو لا من أنّ الله تعالى لا يرسل إلاّ إلى بنيّ كان مكابرة.  
**قوله** (فقل الله وليّ الذين آمنوا) ملخص الجواب أنّ وليّ المؤمنين وجب  
 أن يكون متصفاً باخراجه من ظلمات الجهل إلى العلم ووليّ الكافرين والفاستين  
 عكس ذلك فكيف يكون وليّ الكافرين والفاستين ووليّ المؤمنين وتنزل إليه  
 الملائكة وتجعله والياً لأمرهم ونهيهم.

**قوله** (و من خذل لم يصب) فكيف يجعل من يخطأ ولا يصيب وليّاً للمؤمنين.  
**قوله** (كما أنّ الأمر لا بدّ) دفع بذلك توهّم أنّ الملائكة تنزل لا إلى أحد.  
**قوله** (قولوا ما أحببت) دلّ على أنّ قولهم لانعرف هذا محض المحبة النفسانية  
 والهوى الشيطانية من غير أن يكون له أصل يستند إليه وما أخذ يعتمد عليه.

**قوله** (أبي الله أن يترك بعد حجّ العباد ولا حجة عليهم) وإنّما أبيّ ذلك لئلا يكون  
 للناس على الله حجة يوم القيامة ولئلا يبطل الغرض من إيجادهم وحجّته تعالى  
 عليهم يجب أن يكون من أهل العصمة والطهارة ليتّمسّ الوثوق بقوله وفعله وأمره و  
 نهيّه وعده ووعيده. **قوله** (ثمّ وقف) لعل المراد بالوقوف القيام لتعظيمه عليه السلام و  
 رعاية الأدب والغامض من الكلام خلاف الواضح وهذا اعتراض على قوله عليه السلام  
 «أبي الله أن يترك بعد حجّ العباد ولا حجة عليهم» فكأنّه قال: هذا حقّ ولكن الحجّة  
 هو القرآن فلا يتّمسّ المطلوب.

أرأيت إن قالوا : حجة الله القرآن ؟ قال : إذن أقول لهم : إن القرآن ليس بناطق يأمر وينهى ولكن للقرآن أهل يأمرون وينهون و أقول : قد عرضت لبعض أهل الأرض مصيبة ماهي في السنة والحكم الذي ليس فيه اختلاف وليست في القرآن أبي الله لعلمه بتلك الفتنة أن تظهر في الأرض وليس في حكمه راد لها ومفرج عنها أهلها فقال : ههنا تفلجوني يا ابن رسول الله أشهد أن الله عز ذكره قد علم بما يصيب الخلق من مصيبة في الأرض أو في أنفسهم من الدين أو غيره فوضع القرآن دليلاً ، قال : فقال الرجل : هل تدري يا ابن رسول الله دليل ما هو ؟ قال أبو جعفر عليه السلام ، نعم فيه جمل الحدود وتفسيرها عند الحكم ، فقال أبي الله أن يصيب عبداً بمصيبة في دينه أو في نفسه أو [في] ماله ليس في أرضه من حكمه قاض بالصواب في تلك المصيبة قال : فقال الرجل : أما في هذا الباب فقد فلتجهم بحجة إلا أن يفترى

**قوله** ( قال إذن أقول ) حاصله أن القرآن ليس بحجة إلا بناطق مؤيد يعلم ظاهر القرآن وباطنه وباطن باطنه ويأمر وينهى بالحق ولذلك ترى كل واحدة من الفرق المختلفة يتمسك بالقرآن وتخاصم به الأخرى وتحمله على المقاصد الباطلة فعلم من ذلك أن القرآن ليس بحجة مستقلة .

**قوله** ( وأقول قد عرضت ) عطف على أقول ووجه آخر لدفع الاعتراض المذكور . **قوله** ( ماهي في السنة ) المراد بعدم كون حكم تلك المصيبة في السنة و القرآن عدم كونه فيهما بحسب علم الناس وعقولهم القاصرة فلا ينافي ما تقر من أن كل شيء فيهما . **قوله** ( والحكم الذي ليس فيه اختلاف ) تفسير للسنة و احتراز عن السنة المستندة إلى الرأي والقياس فانها لا اعتداد بها لاختلاف آراء الناس و قياساتهم . **قوله** ( وليس في حكمه راد لها ) الحكم إما بالتحريك أو بضم الحاء وسكون الكاف والضمير راجع إلى الله .

**قوله** ( فوضع القرآن دليلاً ) أي دليلاً عليها وعلى حكمها وهذا يؤيد ما قلنا في تفسير أنها ليست في القرآن من أنها ليست فيها بحسب عقولهم .

**قوله** ( دليل ماهو ) سأل عن كيفية دلالة القرآن عليها إما بالاجمال أو

خصمكم على الله فيقول : ليس لله جلّ ذكره حجّةٌ . و لكن أخبرني عن تفسير «لكيلاً تأسوا على ما فاتكم»؟ ممّا خصّ به عليّ ؑ «ولا تفرحوا بما آتاكم» قال : في أبي فلان و أصحابه واحدة مقدّمة وواحدة مؤخّرة «لا تأسوا على ما فاتكم»

التفصيل فأجاب عليه السلام بأنّ فيه جمل الحدود و تفسيرها عند الحاكم العالم بمعانيه و أراد بالجمل مقابل التفصيل و يحتمل أن يراد بها الجميع (١) .

**قوله** ( و لكن أخبرني عن تفسير لكيلاً تأسوا ) الغرض من هذا الاستخبار اختبار حاله عليه السلام في العلم بتفسير المتشابه بحسب الظاهر و إظهار علمه به بحسب الحقيقة حيث جعل الخطاب الثاني لغير من له الخطاب الأوّل و إن كان الظاهر المتبادر أنّهما لطائفة واحدة كما زعمه غيره .

**قوله** ( ممّا خصّ به عليّ عليه السلام ) من الخلافة والرئاسة وهذا من كلام إلياس عليه السلام لبيان أنّ الخطاب مع أهل البيت عليه السلام وشيعتهم يعني لا تحزنوا على الخلافة

(١) اعلم أن جميع ما روى في باب في شأن انا انزلناه في ليلة القدر وتفسيرها منقول من الحسن بن العباس بن حريش الرازي أبي علي . قال النجاشي : روى عن أبي جعفر الثاني (ع) ضعيف جداً ، له كتاب انا انزلناه في ليلة القدر وهو كتاب ردى الحديث مضطرب الالفاظ انتهى . ونحوه حكى العلامة عن ابن الغضائري وزاد مخائله تشهد على أنه موضوع وهذا الرجل لا يلتفت اليه ولا يكتب حديثه . اقول وليس ما يعقل ويفهم من الدليل الذي نسبته الى الياس النبي (ع) غير ما سبق في صدر كتاب الحجّة من وجود امام في كل عهد يزيل الشكوك و الاوهام و يبين الاحكام لعدم اشتغال الكتاب والسنة ظاهراً على جميع ما يحتاج اليه الناس كما سبق في محاجة هشام بن الحكم مع عمرو بن عبيد والرجل الشامي والذي يزيد في هذا الخبر ذكرنا اننا انزلناه في ليلة القدر فان قوله تعالى «تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم» يدل بزعم الراوي على تنزيل الوحي في الاحكام والشرائع وحوائج الناس في امور دينهم في كل سنة ولا بد أن يكون في كل زمان امام ينزل اليه الوحي او الالهام ليكمل به الدين وهذا من المعصوم بعيد لان الغرض ان كان المحاجة به على الخصم فظاهر ان قوله «تنزل الملائكة والروح» لا يدل على ان ما تنزل به من الاحكام وتفاصيل الشريعة وان كان هذا تفسيراً من المعصوم فلا يكفي في المحاجة مع من لا يعترف بوجود امام معصوم في كل زمان . (ش)

مما خص به عليّ عليه السلام « ولا تفرحوا بما آتاكم » من الفتنة التي عرضت لكم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال الرّجل: أشهد أنكم أصحاب الحكم الذي لا اختلاف فيه ثم قام الرّجل وذهب فلم أره.

التي فاتت عنكم بسبب تغلب الظالمين لامن تنمة القرآن.

**قوله** ( ولا تفرحوا بما آتاكم قال في أبي فلان وأصحابه ) يعني أن لا تفرحوا وارد في ذمّ أبي بكر وأصحابه وخطاب معهم أي لا تفرحوا أيّها الظالمون المتغلبون بالرئاسة التي آتاكم الله إيّاها بسبب تغلبكم على العالم الرّباني ولما كان هنا مظنة أن يقال: أن هذا التفسير غير مناسب لسوق الكلام و موجب لتفكيك النظم إذ اتصال الآيتين يوجب إرجاع الخطاب في الموضعين إلى طائفة واحدة أجاب عنه بقوله واحدة مقدّمة وواحدة مؤخّرة يعني أن إحدى الآيتين في النزول والأخرى مؤخّرة فيه ووقع الاتصال بينهما في عهد عثمان عند أمره بجمع القرآن لأنّهما نزلتا معاً حتّى يرد أن رجوع الخطاب الثاني إلى غير ما رجـع إليه الخطاب الأوّل باطل.

تمّ المجلّد الخامس و يليه في المجلّد السادس الخبر الثاني  
من باب شأن إننا أنزلناه . إن شاء الله تعالى .

## ❖ (استدراك) ❖

قوله في أواخر ص ٣٩٣ وهذا قدح عظيم لمن اشتهر، جرأة عظيمة وخروج عن سنن الشريعة وكيف استجاز القدح في نسب مسلم والشياخ كاف في اثباته شرعاً خصوصاً في بنى هاشم واولاد فاطمة عليها السلام اعتماداً على حديث ضعيف لا يثبت به علم ولا عمل ولا ندرى من هو فضل بن سكرة الذى زعمه معصوماً من الكذب والخطاء بحيث حكم بان من ملك من بنى الحسن عليه السلام مقدوح في نسبهم بقول هذا الفضل المجهول مع أنه يجوز ان يراد عدم نيلهم الخلافة العامة لا ملك ناحية و بلاد خاصة . (ث)

## ❖ (جدول الخطاء و الصواب) ❖

الصفحة	السطر	الخطاء	الصواب
٣٦	١٤	عنه	عنه
٢٤٠	٥	الآتيان	الآيتان
٣٣٣	١٩	شأنهم	شأنهم
٣٣٥	٥	بذلك	بذلك
٣٤٥	٢	العلم	العلم
٣٥١	١٢	غير!	غيرنا
٣٦٠	٧	ن يعلمون	يعلمون

## ﴿ فهرس ما فى هذا المجلد ﴾

الموضوع	الصفحة
باب الجبر والقدر والامر بين الامرين	٢
« الاستطاعة	٤٧
« البيان والتعريف و لزوم الحججة	٥٩
« اختلاف الحججة على عباده	٧١
« حجج الله على خلقه	٧٥
« الهداية أنها من الله عزوجل	٨٤
<b>كتاب الحججة</b>	
باب الاضرار الى الحججة	٩٤
« طبقات الانبياء والرسل والائمة (ع)	١٣٣
« الفرق بين الرسول والنبي والمحدث	١٤٠
« أن الحججة لاتقوم لله على خلقه الا بامام	١٤٧
« أن الارض لا تخلو من حجة	١٤٨
« انه لو لم يبق فى الارض الارجلان لكان أحدهما الحججة	١٥٥
« معرفة الامام والرد اليه	١٥٩
« فرض طاعة الائمة	١٨٠
« فى أن الائمة شهداء الله عزوجل على خلقه	١٩٣
« ان الائمة عليهم السلام هم الهداة	١٩٩
« أن الائمة عليهم السلام ولاة امر الله و خزنة علمه	٢٠١
« أن الائمة عليهم السلام خلفاء الله فى أرضه	٢٠٦
« أن الائمة عليهم السلام نور الله عزوجل	٢٠٩
« أن الائمة هم أركان الارض	٢١٧
« نادر جامع فى فضل الامام و صفاته	٢٢٨
« أن الائمة ولاة الامروهم الناس المحسودون	٢٩٩
« أن الائمة هم العلامات التى ذكرها الله عزوجل فى كتابه	٣٠٨
« أن الايات التى ذكرها الله عزوجل فى كتابه هم الائمة (ع)	٣١٠
« ما فرض الله عزوجل ورسوله (ص) من الكون مع الائمة	٣١١



الموضوع	الصفحة
باب أن أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام	٣١٩
« أن من وصفه الله تعالى في كتابه بالعلم هم الأئمة عليهم السلام	٣٢٤
« أن الراشخين في العلم هم الأئمة (ع)	٣٢٦
« أن الأئمة قد اوتوا العلم وأثبت في صدورهم	٣٢٨
« في أن من اصطفاه الله من عباده وأورثهم كتابهم الأئمة عليهم السلام	٣٢٩
« أن الأئمة في كتاب الله امامان امام يدعو الى الله وامام يدعو الى النار	٣٣٢
« ان القرآن يهدي للإمام	٣٣٥
« ان النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الأئمة عليهم السلام	٣٣٦
« ان المتوسمين الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه هم الأئمة عليهم السلام والسبيل فيهم مقيم	٣٣٦
« عرض الاعمال على النبي (ص) والأئمة عليهم السلام	٣٣٩
« أن الطريقة التي حث على الاستقامة عليها ولاية على (ع)	٣٤٠
« أن الأئمة معدن العلم وشجرة النبوة ومختلف الملائكة	٣٤٢
« أن الأئمة عليهم السلام ورثة العلم يرث بعضهم بعضاً العلم	٣٤٥
« أن الأئمة ورثوا علم النبي وجميع الانبياء والاوصياء الذين من قبلهم	٣٤٨
« أن الأئمة عليهم السلام عندهم جميع الكتب التي نزلت من عند الله عز وجل وأنهم يعرفونها على اختلاف السننها	٣٥٨
« أنه لم يجمع القرآن كله الا الأئمة عليهم السلام وأنهم يعلمون علمه كله	٣٦٠
« ما أعطى الأئمة عليهم السلام من اسم الله الاعظم	٣٦٥
« ما عند الأئمة من آيات الانبياء عليهم السلام	٣٦٨
« ما عند الأئمة من سلاح رسول الله (ص) ومقاعه	٣٧٠
« أن مثل سلاح رسول الله مثل التابوت في بني اسرائيل	٣٨٢
« فيه ذكر الصحيفة والجفر والجماعة ومصحف فاطمة عليها السلام	٣٨٣
« في شأن انا أنزلناه في ليلة القدر وتفسيرها	٣٩٤